

نقدت النبیه

فی شرح مسکو المصانیح

جلد پہلواں

شرح الہدیٰ الی السیرۃ الخانیہ  
مؤلف مولانا فاروقی

مکتبہ فاروقیہ

شاہ فیصل کالونی کراچی

نَفَائِدُ التَّنْقِيحِ

مَشْكُوةُ المَصَانِيحِ

جلد چہارم

کتاب النکاح

ترجمہ و تالیف: شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ  
مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی

1437ھ / 2016ء

ترتیب، تحقیق، تعلق و مراجعت

مفتی عبدالغنی بن عبدالستار

رفیق شعبہ تصنیف و تالیف و استاذ جامعہ فاروقیہ کراچی

جملہ حقوق بحق مکتبہ فاروقیہ کراچی پاکستان محفوظ ہیں  
اس کتاب کا کوئی بھی حصہ مکتبہ فاروقیہ سے تحریری اجازت کے بغیر نہیں  
شائع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا گیا تو قانونی کارروائی کا  
حق محفوظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

لمکتبة الفاروقية کراچی، پاکستان

و بحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو  
جزءاً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو  
ترجمته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Exclusive Rights by

Maktabah Farooqia Khi-Pak.

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

مطبوعات مکتبہ فاروقیہ کراچی 75230 پاکستان

نزد جامعہ فاروقیہ شاہ فیصل کالونی نمبر 4

کراچی 75230، پاکستان

فون: 021-34575763

m\_farooqia@hotmail.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## عرض مرتب

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله النبي الكريم وعلى آله  
وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين۔ أما بعد!

”نفحات التنقيح شرح مشكاة المصابيح“ کی سابقہ تین جلدوں پر استاد محترم حضرت مولانا  
اسد اللہ صاحب اخوندزادہ اور استاد محترم حضرت مولانا محمد عظیم صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے تحقیق، ترتیب  
اور تخریج و تعلیق کا کام کیا تھا اور ان جلدوں میں بعض مخصوص روایات جو خصوصاً فقہی مباحث سے متعلق تھیں، پر  
کام کیا گیا تھا۔ لیکن اس کے بعد حضرت شیخ الحدیث دامت برکاتہم العالیہ کی یہ رائے ہوئی کہ ”نفحات  
التنقيح“ کو مشكاة شريف کی ایک جامع شرح ہونا چاہیے اور اس میں مشكاة شريف کی ہر حدیث کا ترجمہ اور  
تشریح و توضیح ہونی چاہئے۔ چنانچہ اس طرز و اسلوب پر کام کرنے کے لیے مشكاة شريف جلد ثانی کی تخریج و تحقیق  
اور تسوید و تعلیق کی ذمہ داری بندہ کے ذمہ سونپی گئی اور بعض انتظامی وجوہات کی بناء پر سب سے پہلے بندہ کے ذمہ  
ایمان و نذور، قصاص و دیات اور جنایات و قسامہ وغیرہ کے ابواب و کتب کی شرح و تحقیق کا کام حوالے کیا گیا۔  
چنانچہ جب بندہ نے ان میں سے بعض ابواب کی شرح و تحقیق مکمل کر کے کمپوزنگ و سیٹنگ کے بعد پروف حضرت  
کے حوالے کیے تو اس وقت حضرت عمرہ کے سفر پر جا رہے تھے اور حضرت نے وہیں مکة المکرمہ میں ان پر نظر ثانی  
فرمائی اور اس مجموعے پر یہ تاثرات تحریر فرمائے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى

وبعد! اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل و کرم سے ۲۵ ربیع الاول ۱۴۳۲ھ مطابق یکم مارچ

۲۰۱۱ء عمرہ کے لیے روانہ ہوئے۔ اہلیہ، مولوی عبید اللہ خالد، ان کی اہلیہ، حماد خالد اور مولوی عبید

اللہ خالد کی دونوں بیٹیاں رفیق سفر ہیں۔ زمزم ہوٹل میں قیام ہے، اللہ پاک کی رحمتوں کی بارش دن رات جاری ہے۔ چار عمروں کی سعادت نصیب ہوئی، طواف ان کے علاوہ ہے۔ مولوی عبید اللہ خالد، ان کی اہلیہ اور بچوں نے ایسی جانی و مالی خدمت کی ہے کہ اس کی مثال نظر نہیں آتی، اللہ پاک ہی ان کو اس احسان کا بدلہ دیں گے۔ واللہ علی ما یشاء قدیر۔

حرم مکی میں مفتی عبدالغنی صاحب کی ”نفحات التنقیح فی شرح مشکاة المصابیح“ کی اس کاپی پر اصلاح کا سلسلہ شروع ہو کر مکمل ہوا۔ فللہ الحمد والمنة۔ جناب مفتی صاحب نے مشکاة کی مذکورہ احادیث کی تخریج اور متعلقہ مسائل کی تحقیق و تنقیح اور مذہب حنفیہ کے دلائل کا بہترین ذخیرہ جمع کر دیا ہے، دیگر مذاہب کے دلائل کا عمدہ اور اچھا جواب لکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ حسن قبول نصیب فرمائیں۔ آمین!

سلیم اللہ خان، نزیل مکہ المکرمہ

۳/ربیع الثانی ۱۴۳۲ھ مطابق ۹ مارچ ۲۰۱۱ء

مذکورہ ابواب و کتب کی تشریح و توضیح کا کام تقریباً پونے دو جلدوں کے قریب ہے اور جب اس کی تکمیل ہوگئی تو حضرت شیخ الحدیث زید مجدہم اور جامعہ کے ناظم اعلیٰ و شعبہ تصنیف تالیف کے مشرف و نگران استاد محترم حضرت مولانا عبید اللہ خالد صاحب دامت برکاتہم العالیہ کی زیر رہائی ہوئی کہ چونکہ ”نفحات التنقیح“ کی سابقہ تین جلدیں ”مشکاۃ اول“ کے مباحث پر مشتمل ہیں لہذا اب طبع و اشاعت مشکاة شریف جلد ثانی کی ابتداء یعنی کتاب النکاح سے ہوگی۔ چنانچہ کتاب النکاح سے کام کی ذمہ داری بندہ کے سپرد کی گئی اور اب یہ پیش نظر جلد کتاب النکاح کے بعض ابواب کی تشریح و توضیح پر مشتمل ہے جس میں ہر حدیث کا ترجمہ اور اس کی شرح و توضیح کو بظ و تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ استاذ محترم حضرت مولانا محمد عظیم صاحب دامت برکاتہم العالیہ کتاب النکاح کی بعض روایات پر ”نفحات التنقیح“ کے سابقہ طرز و اسلوب کے مطابق کام کر چکے تھے، اس کام کو بھی اس مجموعے میں شامل کر لیا گیا ہے۔ متن حدیث پر مکمل اعراب اور علامات ترقیم کے اہتمام کے ساتھ ہر صحابی کے نام کے ساتھ لفظ ”رضی اللہ عنہ“ کا اضافہ بھی کیا گیا ہے۔



اللہ تعالیٰ نے حضرت شیخ الحدیث صاحب زید مجدہم کے زیر اشراف اشتغال بالحدیث النبوی اور پھر اس کام کی تکمیل کی جو توفیق عطا فرمائی ہے اس پر جتنا شکر ادا کیا جائے کم ہے اور بندہ حضرت زید مجدہم کا ممنون و مشکور ہے کہ انہوں نے مجھ جیسے ناکارہ کو اس کا موقع عنایت فرمایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے مقامات و مراتب کو بلند سے بلند فرما کر آپ کے فیوض و برکات کو عام و تمام فرمائے اور آپ کے فیض کو رہتی دنیا تک جاری و ساری۔

اسی طرح بندہ جامعہ فاروقیہ کراچی کے ناظم اعلیٰ، استاذ حدیث اور شعبہ تصنیف و تالیف کے نگران و مشرف استاذ محترم حضرت مولانا عبید اللہ خالد صاحب دامت برکاتہم العالیہ کا بھی مشکور و احسان مند ہے اور ان کی طرف سے دل جوئی و حوصلہ افزائی، تصنیفی کام کے لیے یکسوئی و راہنمائی کے علاوہ دیگر امور و معاملات میں جو تعاون شامل حال رہا ہے، اللہ تعالیٰ انہیں دنیا و آخرت میں اس کا اجر جزیل عطا فرمائے۔

جامعہ فاروقیہ کراچی کے استاذ حدیث و رئیس دارالافتاء استاذ محترم حضرت مولانا محمد یوسف افشاری صاحب اور جامعہ کے استاذ حدیث و شعبہ افتاء کے رکن رکیں استاذ محترم حضرت مولانا مفتی عبدالباری صاحب کی سرپرستی و رہنمائی اور دعائیں بندہ کے لیے حوصلہ و ہمت افزائی کا باعث اور سائبانِ عاطفت کا کام دیتی رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کے فیوض و برکات سے ہمیں مستفید ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔

والدین کریمین بھی خصوصی شکرے کے مستحق ہیں کہ اگر ان کی دعائیں اور معاشی و معاشرتی معاملات میں تعاون شامل حال نہ رہتا تو بندہ کے لیے اس کام کی انجام دہی شاید مشکل ہوتی۔ نیز اس موقع پر میں استاذ محترم قاری محمد ممتاز صاحب، استاذ محترم حافظ عبدالستار صاحب، استاذ محترم مولانا غلام آدم صاحب، محترم حکیم غلام یسین صاحب، مولانا عبدالرزاق صاحب (خطیب جامع مسجد میرن)، بھائی عبدالجبار صاحب اور بھائی عبدالقیوم صاحب کا شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ یہ تمام حضرات میرے محسن و مرتبی رہے ہیں اور ان کی ہمدردی، نیک تمنائیں، دعائیں اور امور و معاملات میں سرپرستی اور تعاون بھی شامل رہتا ہے۔

بھائی محمد احمد شہزاد صاحب نے کمپوزنگ کے مختلف مراحل میں مکمل معاونت کا مظاہرہ کیا ہے اور انتہائی خوش اسلوبی و خوش اخلاقی کے ساتھ ان مراحل میں بھرپور تعاون کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اس کا بہتر سے بہتر بدلہ دینا و آخرت میں عطا فرمائے۔ بھائی محمد یوسف رانا صاحب (انچارج شعبہ کمپیوٹر، ادارہ الفاروق، کراچی) نے

بھی مختلف امور کی انجام دہی میں بروقت تعاون کر کے اس کار خیر کو جلد منظر عام پر لانے میں اعانت کی ہے۔ اس کام میں تعاون کرنے والے تمام حضرات کو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں جزائے خیر عطا فرما کر برکات و خیرات سے نوازے۔

عبدالغنی بن عبدالستار

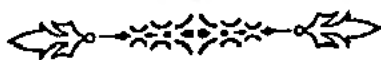
رفیق شعبہ تصنیف و تالیف و استاذ جامعہ فاروقیہ، کراچی

۵ رجب المرجب ۱۴۳۷ھ بمطابق ۱۳ اپریل ۲۰۱۶ء

## اجمالی فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷	کتاب النکاح
۵۵	الفصلُ الأوَّلُ
۱۱۵	الفصلُ الثَّانِي
۱۳۰	الفصلُ الثَّالِثُ
۱۴۱	باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات
۱۴۱	الفصلُ الأوَّلُ
۱۸۳	الفصلُ الثَّانِي
۲۴۷	الفصلُ الثَّالِثُ
۲۵۹	باب الولي في النكاح واستئذان المرأة
۲۶۰	الفصلُ الأوَّلُ
۲۷۶	الفصلُ الثَّانِي
۳۱۱	الفصلُ الثَّالِثُ
۳۱۹	باب إعلان النكاح والخطبة والشرط
۳۲۱	الفصلُ الأوَّلُ
۳۶۳	الفصلُ الثَّانِي
۳۹۵	الفصلُ الثَّالِثُ

صفحة نمبر	عنوانات
٣٢٠	باب المحرّمات
٣٢٢	الفصلُ الأوّلُ
٣٩٣	الفصلُ الثاني
٥٣٨	الفصلُ الثالثُ
٥٣٣	باب المباشرة
٥٣٣	الفصلُ الأوّلُ
٥٨٥	الفصلُ الثاني
٥٩٢	الفصلُ الثالثُ
٥٩٣	باب (بلا ترجمه)
٥٩٣	الفصلُ الأوّلُ
٦٠٨	الفصلُ الثاني





## فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

### کتاب النکاح

۴۷	کتاب النکاح کی ماقبل سے مناسبت
۴۷	نکاح کے لغوی اور اصطلاحی معنی
۴۸	نکاح کا حکم
۴۹	تخلی للنوافل اور اشتغال بالنکاح میں افضلیت کی بحث
۴۹	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل
۵۰	احناف اور حنابلہ کے دلائل
۵۳	شوافع کے دلائل کا جواب

### الفصلُ الأولُ

۵۵	يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ!
۵۶	مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ
۵۶	لفظ ”الباءة“ کے معانی
۵۷	حدیث باب میں ”الباءة“ کے کون سے معنی مراد ہیں؟
۵۸	فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ
۵۹	”تبثّل“ کے معنی

صفحہ نمبر	عنوانات
۶۰	ایک اشکال اور اس کے جوابات.....
۶۲	تَنْكُحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا وَلِحَسْبِهَا.....
۶۲	فَاطِمَةُ بَدَاتِ الدِّينَ.....
۶۳	عورت کے انتخاب سے متعلق دیگر روایات.....
۶۴	کیا نکاح میں شرعاً حسن و جمال کی رعایت کی جاسکتی ہے یا نہیں؟.....
۶۶	تَرَبَّتْ يَدَاكَ.....
۶۶	مذکورہ جملے کا مطلب.....
۶۷	دین داری کے فوائد و برکات.....
۶۷	حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا مشورہ.....
۶۸	حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے والد کا واقعہ.....
۶۹	الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ.....
۷۰	وَحَيَّرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ.....
۷۰	بیوی میں مطلوب اوصاف.....
۷۱	دین دار ہونا.....
۷۱	حسب و نسب والی ہونا.....
۷۲	کنواری ہونا.....
۷۲	ودود و ولود ہونا.....
۷۳	امور خانہ کی اچھی دیکھ بھال کرنا.....
۷۳	فرمانبردار ہونا.....
۷۳	عقیف و پاکدامن ہونا.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۷۴	حسن وجمال.....
۷۴	حلیم وبردبار ہونا.....
۷۴	نکاح میں آسان ہونا.....
۷۵	خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ.....
۷۶	کیا رکوب اہل کی صفت قید احترامی ہے؟.....
۷۷	صالح نساء قریش.....
۷۷	أُحْنَاهُ عَلَيَّ وَوَلَدِي فِي صِغَرِهِ.....
۷۸	”أحناء“ کی ضمیر کی بحث.....
۷۹	وَأَرْعَاهُ عَلَيَّ زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ.....
۷۹	حدیث باب کا پس منظر.....
۸۲	مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضْرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ.....
۸۲	عورت کا باعث فتنہ ہونا.....
۸۲	قرآنی آیات.....
۸۳	احادیث مبارکہ.....
۸۵	الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَصِرَةٌ.....
۸۵	وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ.....
۸۶	فَاتَّقُوا الدُّنْيَا.....
۸۷	وَاتَّقُوا النِّسَاءَ.....
۸۷	فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ.....
۸۸	بنی اسرائیل کا عورتوں کے فتنے میں مبتلا ہونے کا واقعہ.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۹۱	الشُّومُ فِي الْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ، وَالْفَرَسِ
۹۱	ایک اشکال اور اس کے جوابات
۹۱	پہلا جواب
۹۲	دوسرا جواب
۹۳	تیسرا جواب
۹۳	روایات سے تائید
۹۴	چوتھا جواب
۹۵	ایک روایت سے تائید
۹۶	حدیث کا منشا و مقصد
۹۶	تین چیزوں کی تخصیص کی وجہ
۹۶	روایات میں بعض دیگر اشیاء کا ذکر
۹۷	یہ حکم ان تین چیزوں کے ساتھ خاص نہیں
۹۸	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر نکیر
۹۹	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر مذکورہ نکیر درست نہیں
۱۰۱	كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ
۱۰۱	یہ واقعہ کس غزوے کا ہے؟
۱۰۲	غزوہ ”تبوک“ کی روایات
۱۰۳	غزوہ ”ذات الرقاع“ کی روایات
۱۰۳	غزوہ ”ذات الرقاع“ کے وجوہ ترجیح
۱۰۴	علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ کا تسامح

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۰۵	فَهَلَّا بَكَرًا تَلَا عِبَّهَا وَتَلَا عِبُّكَ .....
۱۰۵	مذکورہ جملے کا مقصد .....
۱۰۶	حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا عذر اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویب .....
۱۰۷	أَمْهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا، أَيِ عِشَاءٍ .....
۱۰۷	ایک اشکال .....
۱۰۷	پہلا جواب .....
۱۰۸	پہلے جواب کی روایات سے تائید .....
۱۰۹	دوسرا جواب .....
۱۰۹	دوسرے جواب کی روایات سے تائید .....
۱۱۰	لَكِي تَمْتَشِطُ الشَّعِثَةَ، وَتَسْتَحِدُّ الْمُغِيْبَةَ .....
۱۱۱	حدیث باب سے مستنبط فوائد .....
۱۱۳	محفل نکاح کی دعوت کا حکم .....

### الْفَصْلُ الثَّانِي

۱۱۵	ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ .....
۱۱۵	حدیث میں تین آدمیوں کی تخصیص کی وجہ .....
۱۱۷	إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَرَوْجُوهُ .....
۱۱۷	کیا اس حدیث کا مسئلہ کفایت سے تعلق ہے؟ .....
۱۱۸	حدیث میں اخلاق کی تخصیص کی ایک وجہ .....
۱۱۸	وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .....
۱۱۹	کیا صحابہ میں ابوعلی صرف حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ کی کنیت تھی؟ .....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۲۰	حدیث باب کا یس منظر.....
۱۲۱	تَزَوُّجُ الْوَدَّاءِ الْوَلُودِ.....
۱۲۱	حدیث میں ان دو اوصاف کو خاص کر ذکر کرنے کی وجہ.....
۱۲۱	ایک اشکال کا جواب.....
۱۲۲	عُوَيْمِ بْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.....
۱۲۳	رجال کی کتابوں سے بعض فضائل.....
۱۲۵	عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ.....
۱۲۶	فَإِنَّهُمْ أَعَذَّبُ أَقْوَامًا.....
۱۲۷	وَأَنْتَقَى أَرْحَامًا.....
۱۲۸	وَأَرْضَى بِالْيَسِيرِ.....
۱۲۸	حدیث باب کی سابقہ حدیث سے ایک مناسبت.....
۱۲۹	رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ مُرْسَلًا.....

### الفصل الثالث

۱۳۰	لَمْ تَرَلُمُتَّحَاتِّينِ مِثْلَ النَّكَاحِ.....
۱۳۱	حدیث کا مطلب.....
۱۳۲	مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا، فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ.....
۱۳۲	فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ.....
۱۳۲	آزاد عورتوں کی تخصیص کی وجہ.....
۱۳۳	حریت کے ایک اور معنی.....
۱۳۳	حریت کی قسمیں.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳۶	مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ
۱۳۹	حدیث کا مفہوم و مطلب
۱۴۰	إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَهٌ أَيْسَرُهُ مُؤْنَةٌ
	باب النظر إلى المخطوبة و بیان العورات
	الفصل الأول
۱۴۲	فَقَالَ: "إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ
۱۴۲	قَالَ: فَانظُرْ إِلَيْهَا؛ فَإِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا
۱۴۲	"شیئا" سے کیا مراد ہے؟
۱۴۳	ایک اشکال کا جواب
۱۴۳	حدیث باب سے مستنبط ایک فائدہ!
۱۴۳	نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنا جائز ہے یا نہیں؟
۱۴۳	مانعین کی دلیل
۱۴۵	جمہور کے دلائل
۱۴۸	مانعین کی دلیل کا جواب
۱۴۸	لَا تَبَاشِرُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ
۱۴۹	فَتَنَعَتْهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا
۱۵۰	حدیث کا مطلب
۱۵۱	حدیث باب سے حیوان کی بیع مسلم کے جواز پر استدلال
۱۵۱	مذکورہ استدلال کا جواب
۱۵۲	حدیث باب سے مستنبط ایک فائدہ!

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۵۲	لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ
۱۵۳	مرد و عورت کے ستر کی حدود
۱۵۷	امرد کی طرف دیکھنے کا حکم
۱۵۹	وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ
۱۵۹	دو آدمیوں کے ایک بستر پر سونے کا حکم
۱۶۰	دلائل
۱۶۱	أَلَا لَا يَبِينَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ تَيْبٍ
۱۶۱	ایک اشکال کا جواب
۱۶۲	إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ
۱۶۳	إِيَّاكُمْ وَالْدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ
۱۶۳	اجنبی عورتوں کے پاس جانا کب ممنوع ہے؟
۱۶۵	فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الْحَمَوَ؟
۱۶۶	لفظ ”حمو“ کا ضبط
۱۶۶	لفظ ”حمو“ کا اطلاق
۱۶۷	حدیث باب میں ”حمو“ سے کیا مراد ہے؟
۱۶۸	”الحمو الموت“ کی تشریح
۱۶۹	اکثر حضرات کی رائے
۱۶۹	امام ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
۱۷۰	ابن دقیق العید رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
۱۷۰	ابن الاثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے



صفحہ نمبر	عنوانات
۱۷۱	بعض حضرات کی رائے
۱۷۲	أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ
۱۷۲	علاج نیکے لیے شوہر سے اجازت لینا
۱۷۳	قَالَ: حَسِبْتُ أَنَّهُ كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرَّضَاعَةِ أَوْ غَلَامًا لَمْ يَحْتَلِمْ
۱۷۳	حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ کا تعارف
۱۷۶	سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظْرِ الْفُجَاءَةِ
۱۷۶	حدیث کا مطلب
۱۷۸	إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ
۱۷۸	إِذَا أَحَدُكُمْ أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ إِلَى امْرَأَتِهِ
۱۷۸	فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ
۱۷۹	حدیث کا مطلب
۱۸۰	حدیث باب کا پس منظر
۱۸۱	کیا عورت کا اچھا لگنا مقام نبوت کے منافی ہے؟
۱۸۲	حدیث باب سے مستنبط فوائد
<b>الفصل الثاني</b>	
۱۸۳	فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ
۱۸۳	”داعی“ سے کیا مراد ہے؟
۱۸۳	ایک اشکال کا جواب
۱۸۶	فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدَمَ بَيْنَكُمَا
۱۸۶	حدیث کا مطلب

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۷	رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً فَأَغْمَجْتَهُ.....
۱۸۷	فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا.....
۱۸۸	المرأة عورة.....
۱۸۸	مذکورہ جملے کا مطلب.....
۱۸۹	فَإِذَا خَرَجْتَ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ.....
۱۸۹	مذکورہ جملے کا مطلب.....
۱۸۹	حدیث باب کا مقصد.....
۱۹۰	عورت کو جہاں تک ممکن ہو پردے میں رہنا چاہیے.....
۱۹۱	يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ - حدیث کی تشریح.....
۱۹۲	إِذَا رَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أُمَّتَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى عَوْرَتِهَا.....
۱۹۳	وَفِي رِوَايَةٍ: "فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى مَا دُونَ السَّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ.....
۱۹۳	کیا "رکبہ" ستر میں داخل ہے؟.....
۱۹۳	احناف کے دلائل.....
۱۹۳	پہلی دلیل.....
۱۹۴	دوسری دلیل.....
۱۹۵	تیسری دلیل.....
۱۹۷	چوتھی دلیل.....
۱۹۸	ایک اشکال کا جواب.....
۱۹۸	ائمہ ثلاثہ کے دلائل.....
۱۹۸	پہلی دلیل.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۹۸	دوسری دلیل
۱۹۹	تیسری دلیل
۲۰۰	چوتھی دلیل
۲۰۰	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب
۲۰۰	پہلی دلیل کا جواب
۲۰۱	دوسری دلیل کا جواب
۲۰۱	تیسری دلیل کا جواب
۲۰۱	چوتھی دلیل کا جواب
۲۰۲	مذکورہ روایات کا مجموعی جواب
۲۰۲	باندی کے ستر کا مسئلہ
۲۰۳	احناف کے دلائل
۲۰۳	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا پہلا اثر
۲۰۴	دوسرا اثر
۲۰۴	تیسرا اثر
۲۰۵	چوتھا اثر
۲۰۵	پانچواں اثر
۲۰۶	مذکورہ بالا آثار کے بارے میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
۲۰۶	مذکورہ آثار سے استدلال
۲۰۷	بعد کے ادوار میں باندی کے لیے اوڑھنی اوڑھنے کا حکم
۲۰۷	ائمہ ثلاثہ کے دلائل

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۸	پہلی دلیل
۲۰۸	دوسری دلیل
۲۰۹	تیسری دلیل
۲۰۹	مذکورہ دلائل کا جواب
۲۰۹	پہلی دلیل کا جواب
۲۱۰	حدیث باب کے بارے میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
۲۱۱	دوسری دلیل کا جواب
۲۱۲	تیسری دلیل کا جواب
۲۱۲	حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کا تعارف
۲۱۳	حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کے زخمی ہاتھ کے صحیح ہونے کا واقعہ
۲۱۳	شیوخ و تلامذہ
۲۱۴	أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ؟
۲۱۵	”ران“ ستر میں داخل ہے یا نہیں؟
۲۱۵	جمہور کے دلائل
۲۱۵	پہلی دلیل
۲۱۵	دوسری دلیل
۲۱۶	تیسری دلیل
۲۱۶	چوتھی دلیل
۲۱۷	پانچویں دلیل
۲۱۷	جن حضرات کے نزدیک ران ستر میں داخل نہیں ان کے دلائل

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۱۷	پہلی دلیل
۲۱۸	دوسری دلیل
۲۱۹	تیسری دلیل
۲۲۰	مذکورہ دلائل کا جواب
۲۲۰	پہلی روایت کا پہلا جواب
۲۲۰	دوسرا جواب
۲۲۱	تیسرا جواب
۲۲۲	ایک اشکال کا جواب
۲۲۲	چوتھا جواب
۲۲۳	دوسری اور تیسری دلیل کا جواب
۲۲۳	پہلی قسم کی روایات کا جواب
۲۲۵	دوسری قسم کی روایات کا جواب
۲۲۶	کشف فخذ کی روایات کا مجموعی جواب
۲۲۷	يَا عَلِيُّ! لَا تُبْرِزْ فِخْذَكَ
۲۲۸	محمد بن حنش رضی اللہ عنہ کا تعارف
۲۲۹	حضرت معمر رضی اللہ عنہ کا تعارف
۲۳۰	فَإِنَّ الْفَاحِشِينَ عَوْرَةٌ
۲۳۰	فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ
۲۳۲	أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِيمُونَةٌ
۲۳۳	أَفْعَمِيًا وَإِنْ أَنْتُمْ؟ أَلَسْتُمْ تُبْصِرَانِي؟

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۳	کیا عورت اجنبی مرد کو دیکھ سکتی ہے؟
۲۳۳	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل
۲۳۳	جمہور کی دلیل
۲۳۴	علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے مذکورہ دلیل کے جوابات
۲۳۵	علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے جوابات کی تردید
۲۳۵	جمہور کے مذہب کی بعض تائیدات
۲۳۶	حدیث باب کا جواب
۲۳۶	وَعَنْ بُهْرِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
۲۳۷	احْفَظْ غُورَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ
۲۳۷	حدیث کا مطلب
۲۳۸	لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ - حدیث کا مطلب
۲۳۹	لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُغْنِيَاتِ
۲۳۹	"مغنیات" کی تخصیص کی وجہ
۲۳۹	فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ
۲۴۰	وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ
۲۴۱	غلام اپنی مالکہ کے حق میں محرم ہے یا نہیں؟
۲۴۱	مالکیہ اور شوافع کے دلائل
۲۴۲	حنفیہ کے دلائل
۲۴۲	مالکیہ اور شوافع کے دلائل کا جواب



صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۳۵ ..... حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا جواب

### الْفَصْلُ الثَّالِثُ

۲۳۸ ..... وَفِي الْبَيْتِ مُخْنَثٌ

۲۳۸ ..... ”مخنت“ کی تعریف اور اس کا حکم

۲۳۹ ..... حدیث میں مذکور ”مخنت“ کا تعارف

۲۵۰ ..... فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ أَخِي أُمَّ سَلَمَةَ

۲۵۱ ..... ایک اشکال کا جواب

۲۵۱ ..... فَإِنِّي أَدُلُّكَ عَلَى ابْنَةِ غَيْلَانَ

۲۵۲ ..... فَإِنَّهَا تَقْبَلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِثَمَانٍ

۲۵۳ ..... حضرت مسور بن محرز رضی اللہ عنہ کا تعارف

۲۵۴ ..... خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةَ

۲۵۵ ..... مَا نَظَرْتُ أَوْ مَا رَأَيْتُ

۲۵۶ ..... مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ

۲۵۶ ..... حدیث کا مطلب

۲۵۸ ..... لَعَنَ اللَّهُ النَّاطِرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ

۲۵۸ ..... حدیث کا مطلب

### باب الولي في النكاح واستئذان المرأة

۲۵۹ ..... ”ولی“ کے لغوی اور اصطلاحی معنی

۲۵۹ ..... ولایت کی قسمیں

### الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

۲۶۰ ..... لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۱	ولایت اجبار کا مدار .....
۲۶۱	ولایت اجبار کی اتفاقی اور اختلاقی صورتیں .....
۲۶۱	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال .....
۲۶۳	احناف کے دلائل .....
۲۶۵	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کا جواب .....
۲۶۵	بعض اشکالات کا جواب .....
۲۶۶	استیمار اور استیزان کے درمیان فرق .....
۲۶۸	حدیث کی تشریح .....
۲۶۸	حدیث باب کے مختلف طرق میں فرق کی وضاحت .....
۲۶۹	وَعَنْ خَنْسَاءَ بِنْتِ خِذَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .....
۲۷۰	أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ تَيْبٌ .....
۲۷۱	روایات میں تطبیق کی صورت .....
۲۷۲	حدیث باب سے ولایت اجبار کے سلسلے میں استدلال .....
۲۷۲	فَرَدَّ نِكَاحَهَا .....
۲۷۳	وَوُفِّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ، وَلُعْبُهَا مَعَهَا .....
۲۷۳	ایک اشکال اور اس کے جوابات .....
۲۷۵	ایک اور اشکال اور اس کا جواب .....
۲۷۶	حدیث باب سے متعلق ایک مسئلہ .....
<b>الْفَصْلُ الثَّانِي</b>	
۲۷۷	عبارت النساء سے انعقاد نکاح کا مسئلہ .....
۲۷۸	جمہور کے دلائل .....



صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷۹	حنفیہ کے دلائل .....
۲۸۴	جمہور کے دلائل کا جواب .....
۲۸۴	پہلی دلیل کا جواب .....
۲۸۵	دوسری دلیل کا جواب .....
۲۸۷	زیر بحث روایت میں اضطراب کی تفصیل .....
۲۸۸	تیسری دلیل کا جواب .....
۲۹۱	چوتھی دلیل کا جواب .....
۲۹۳	فَإِنْ دَخَلَ بَيْتًا فَلَيْتَا الْمَثَرُ بِمَا اشْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِنَا .....
۲۹۳	فَإِنْ اشْتَجَرُوا فَالْسلْطَانُ وَلِيٌّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ .....
۲۹۴	الْبَغَايَا اللَّاتِي يُنْكَحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ .....
۲۹۴	نکاح میں شہادت کا حکم .....
۲۹۵	اہل ظاہر اور بعض نقباء کی دلیل .....
۲۹۶	جمہور کے دلائل .....
۳۰۱	اہل ظاہر کے دلائل کا جواب .....
۳۰۱	پہلی دلیل کے جوابات .....
۳۰۲	دوسری دلیل کا جواب .....
۳۰۳	امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب .....
۳۰۳	امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل .....
۳۰۴	امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کا جواب .....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۰۶	التَّيْمَةُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا.....
۳۰۶	باکرہ بالغہ بچی پر ”تیمہ“ کے اطلاق کا مقصد
۳۰۷	حدیث باب کا مقصد
۳۰۷	باکرہ کی خاموشی صرف اولیاء کے حق میں اجازت کے قائم مقام ہے
۳۰۷	سکوت کا اجازت کے قائم مقام ہونا ہر باکرہ کے لئے ہے اور تمام اولیاء کے حق میں ہے
۳۰۸	تابالغ یتیم لڑکی کے نکاح کا حکم
۳۰۹	أَيَّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ.....
۳۰۹	مولیٰ کی اجازت کے بغیر غلام کے نکاح کا حکم
۳۰۹	فقہاء کے مذاہب
۳۱۰	امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کی دلیل
۳۱۰	مذکورہ دلیل کا جواب

### الفصل الثالث

۳۱۱	إِنَّ جَارِيَةَ بَغْرًا أَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.....
۳۱۲	أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ.....
۳۱۳	لَا تَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ.....
۳۱۳	حدیث کے پہلے جملے کا مطلب
۳۱۳	دوسرے جملے کا مطلب
۳۱۳	فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تَزَوَّجُ نَفْسَهَا.....
۳۱۶	مَنْ وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَلْيُحْسِنِ اسْمَهُ وَأَدَبَهُ.....
۳۱۷	اولاد سے متعلق والدین کی ذمہ داریاں

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۱۷ ..... فَإِنَّمَا إِتْمَعُ عَلَىٰ أَبِيهِ

## باب إعلان النكاح والخطبة والشرط

### الفصل الأول

۳۲۱ ..... عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

۳۲۲ ..... فَجَلَسَ عَلَىٰ فِرَاشِي كَمَا جَلَسَ مِنِّي

۳۲۲ ..... ایک اشکال اور اس کے جوابات

۳۲۳ ..... فَجَعَلْتُ جُوزِيْرِيَاتٍ لَنَا يَضْرِبْنَ بِالذُّفِّ

۳۲۵ ..... وَيَنْدُبْنَ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ

۳۲۵ ..... إِذْ قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ: وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي عَدِي

۳۲۸ ..... فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْوٌ؟

۳۲۹ ..... وَبَنَىٰ بِي فِي سُؤَالٍ

۳۲۹ ..... لفظ "بنی" کا استعمال

۳۳۰ ..... فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَىٰ عِنْدَهُ مِنِّي؟

۳۳۱ ..... حدیث باب کا مقصد

۳۳۲ ..... "أَحَقُّ الشُّرُوطِ" أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ

۳۳۳ ..... أَحَقُّ الشُّرُوطِ سے کیا مراد ہے؟

۳۳۳ ..... لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَىٰ خِطْبَةِ أَخِيهِ

۳۳۵ ..... حَتَّىٰ يَنْكِحَ أَوْ يَتْرَكَ

۳۳۶ ..... لَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا

۳۳۷ ..... حدیث کا مطلب

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۳۸	ایک وضاحت
۳۳۸	لَسْتُمْ فَرِحَ صَخْفَتَهَا وَلَتُنَكِّحَ
۳۳۹	"لتنكح" کی اعراب اور معنی کے اعتبار سے مختلف صورتیں
۳۳۱	شعار کے لغوی معنی
۳۳۲	شعار کے اصطلاحی معنی
۳۳۲	نکاح شعار کا حکم
۳۳۲	فقہاء کے مذاہب
۳۳۲	نکاح شعار کے بطلان کے قائلین کا استدلال
۳۳۳	احناف کی دلیل
۳۳۳	حدیث باب کا جواب
۳۳۳	عقلی دلیل کا جواب
۳۳۵	"متعہ" کے لغوی اور اصطلاحی معنی
۳۳۵	نکاح متعہ اور نکاح موقت کے درمیان فرق
۳۳۶	نکاح موقت سے متعلق امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب اور دلیل
۳۳۶	جمہور حنفیہ کا مذہب اور دلیل
۳۳۷	امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا جواب
۳۳۷	حرمت متعہ پر امت کا اجماع ہے
۳۳۷	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف جواز متعہ کی نسبت اور اس کی حقیقت
۳۳۹	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف جواز متعہ کی نسبت اور اس کی حقیقت
۳۵۰	امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی طرف جواز متعہ کی نسبت اور اس کی حقیقت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۵۰	صاحب ہدایہ کا تسامح
۳۵۳	اہل تشیع کا استدلال
۳۵۴	اہل سنت والجماعت کے دلائل
۳۵۷	اہل تشیع کے استدلال کا جواب
۳۵۸	متعد کی حرمت کب نازل ہوئی
۳۶۰	وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْإِنْسِيَّةِ
۳۶۱	لفظ ”اوطاس“ کا استعمال
۳۶۱	غزوہ اوطاس کا تعارف
۳۶۲	متعد کی دوسری مرتبہ تحلیل و تحریم کا مقام
۳۶۲	ایک ضروری وضاحت

### الْقَبْلُ الثَّانِي

۳۶۶	عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ
۳۶۷	خطبہ حاجت سے متعلق نَفْتَاو
۳۶۸	بعض روایات میں خطبہ کے الفاظ میں اضافہ
۳۶۸	التَّشَهُدُ فِي الْحَاجَةِ: أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ
۳۶۹	خطبہ میں قرآنی آیات
۳۶۹	سورہ نساء کی آیت سے متعلق نَفْتَاو
۳۶۹	مصادر حدیث میں آیت کا ذکر
۳۷۰	حدیث باب میں آیت کی تبدیلی کا جواب
۳۷۱	خطبہ نکاح میں ان تین آیات کو ذکر کرنے کی وجہ

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۷۲	شکل: خُطْبَةُ لَيْسَ بَيْنَمَا تَسْبُؤُهُ فِيهَا كَمَا لَيْدِ الْجَدْمَاءِ .....
۳۷۳	خطبہ نکاح کا حکم .....
۳۷۴	اہل ظاہر کے دلائل .....
۳۷۴	جمہور کے دلائل .....
۳۷۵	حدیث باب کا جواب .....
۳۷۵	اہل ظاہر کی دوسری دلیل کا جواب .....
۳۷۶	شکل: أَمْرٌ دِي نَالٍ لَا بُدَّ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فِيهِ أَقْطَعُ .....
۳۷۶	"امر ذی نال" کی تشریح میں شارحین کے اقوال .....
۳۷۶	حدیث باب کے مختلف الفاظ کا ذکر .....
۳۷۷	أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ .....
۳۷۸	وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ .....
۳۷۸	وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالذُّفُوفِ .....
۳۷۹	جواز دف عورتوں کے ساتھ خاص ہے .....
۳۸۰	حدیث باب پر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام .....
۳۸۲	مُحَمَّدٌ نَبِيٌّ حَاطَبِ الْجُمُعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .....
۳۸۳	فَضْلُ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ: الصَّوْتُ وَالذُّفُوفُ فِي النِّكَاحِ .....
۳۸۳	لفظ "الصوت" کا مطلب .....
۳۸۴	تشمیر نکاح کی حد .....
۳۸۴	"صوت" سے مروج سماع مراد لینا غلط ہے .....
۳۸۴	"دف" کی حقیقت .....

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۸۶	كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ .....
۳۸۶	فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا تُغْنِينَ؟ .....
۳۸۷	لفظ "تغنين" میں صیغوی احتمالات .....
۳۸۷	لفظ "تغنين" میں معنوی احتمالات .....
۳۸۹	رَوَاهُ (ابْنُ حِبَّانَ فِي ضَحِيحِهِ) .....
۳۹۰	فَقَالَ: "أَهْدَيْتُمُ الْفِتَاةَ؟" قَالُوا: نَعَمْ! .....
۳۹۱	قَالَ: أُرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تُغْنِي؟ قَالَتْ لَا .....
۳۹۱	إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ عَرَبٌ، فَدَعَى بَعْثُومَ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ .....
۳۹۱	فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ .....
۳۹۳	دوا اولیاء کے نکاح کرنے کی صورتیں .....
۳۹۳	پہلی صورت .....
۳۹۳	دوسری صورت .....
۳۹۳	تیسری صورت .....
۳۹۳	چوتھی صورت .....
۳۹۵	وَمَنْ بَاعَ يَتِيمًا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا .....
<b>الفصل الثالث</b>	
۳۹۶	ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتَعَ .....
۳۹۷	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے متعہ کے بارے میں مختلف اقوال .....
۳۹۷	پہلا قول .....
۳۹۷	دوسرا قول .....

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۹۷	تیسرا قول
۳۹۸	رانج قول
۳۹۹	فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدْرِ مَا يُرَى أَنَّهُ يُقِيمُ
۳۹۹	وَتُضْلِحُ لَهُ شَيْئًا
۳۹۹	لفظ "شئہ" کی تحقیق
۴۰۱	حدیث میں مذکور آیت کی تشریح
۴۰۱	علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ آیت سے حرمت متعہ پر استدلال
۴۰۲	حرمت متعہ پر امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال
۴۰۳	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب
۴۰۴	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو تنبیہ
۴۰۵	حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کی متعہ کے موضوع پر گفتگو
۴۰۶	حالت اضطراب میں رخصت کی روایت
۴۰۷	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی مختلف روایتیں اور ان کا صحیح قول
۴۰۸	حدیث باب پر بعض اعتراضات اور ان کا جواب
۴۰۸	پہلا اعتراض اور اس کا جواب
۴۰۸	دوسرے اعتراض کا جواب
۴۰۹	تیسرا اعتراض اور اس کے جوابات
۴۱۱	عامر بن سعد قرشی رحمۃ اللہ علیہ
۴۱۲	قرظہ بن کعب انصاری رضی اللہ عنہ
۴۱۲	تاریخ وفات میں اختلاف



صفحہ نمبر	عنوانات
۴۱۳	دوسرے قول کی روایت سے تائید .....
۴۱۴	ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ .....
۴۱۴	بدری ہونے میں اختلاف .....
۴۱۵	بدری ہونے کی روایات سے تائید .....
۴۱۶	تاریخ وفات کے بارے میں اختلاف اور صحیح قول .....
۴۱۷	فِي عُرْسٍ، وَإِذَا جَوَارٍ يُغْنَيْنِ .....
۴۱۷	فَقُلْتُ: أَيُّ صَاحِبِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلَ بَدْرٍ .....
۴۱۸	يُفَعِّلُ هَذَا عِنْدَكُمْ؟ .....
۴۱۹	فَإِنَّهُ قَدْ رُخِّصَ لَنَا فِي اللَّهْوِ عِنْدَ الْعُرْسِ .....
<b>باب المحرمات</b>	
۴۲۰	محرمات مؤبدہ .....
۴۲۰	۱- نسبی رشتہ داری .....
۴۲۰	۲- سرالی رشتہ داری .....
۴۲۱	۳- حرمت رضاعت .....
۴۲۲	محرمات غیر مؤبدہ .....
۴۲۲	۱- جمع بین المحرمات .....
۴۲۲	پہلی صورت .....
۴۲۲	دوسری صورت .....
۴۲۳	۲- تعلق حق غیر .....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۲۳	۳- اختلاف دین ساوی
۲۲۳	۴- ملک کا ہونا
۲۲۳	۵- مملوک کا ہونا
۲۲۳	۶- طلاق بائنہ مغلظہ کا ہونا

### الفصل الأول

۲۲۳	حدیث کا مطلب
۲۲۵	حدیث میں تخصیص مقصود نہیں
۲۲۵	جمع بین الحرمات کے عدم جواز کے لیے جانین سے حرمت کا ہونا ضروری ہے
۲۲۶	حضرت عبداللہ بن جعفر کا واقعہ
۲۲۶	حرمت جمع بین الأختین کے ساتھ خاص نہیں
۲۲۷	روافض اور خوارج کی دلیل
۲۲۷	اہل سنت کے دلائل
۲۲۸	حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا خوارج کو جواب
۲۳۰	رضاعت کے لغوی معنی
۲۳۰	رضاعت کی اصطلاحی تعریف
۲۳۰	رضاعت کی اصطلاحی تعریف کی وضاحت
۲۳۱	يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَاةِ
۲۳۱	رضاعی رشتے کی حرمت سے مستثنیٰ صورتیں
۲۳۱	ایک اشکال کا جواب

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۳۲	نسبی اور رضاعی رشتے میں فرق .....
۴۳۳	رَوَاہُ الشَّخَارِئِ .....
۴۳۴	حِجَابُ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ .....
۴۳۴	حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی پچاوالی روایت .....
۴۳۵	اشکالات کے جوابات .....
۴۳۵	پہلا اشکال اور اس کا جواب .....
۴۳۶	دوسرا اشکال اور اس کا جواب .....
۴۳۷	لبن الفحل کا مسئلہ .....
۴۳۸	بعض حضرات کا استدلال .....
۴۳۸	جمہور کے دلائل .....
۴۴۰	بعض فقہاء کے دلائل کا جواب .....
۴۴۱	حدیث باب سے مستنبط بعض فوائد .....
۴۴۲	هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حَمْرَةٌ؟ .....
۴۴۳	أَمَّا عَلِمْتُ أَنْ حَمْرَةَ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ؟ .....
۴۴۴	حدیث باب سے مستنبط فوائد .....
۴۴۵	حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا .....
۴۴۶	لفظ "رضعۃ"، "بسة" اور "إملاجة" کی تشریح .....
۴۴۶	رضاعت کی کتنی مقدار محرم ہے؟ .....
۴۴۷	دوسرے دلائل .....
۴۴۸	آثار سے استدلال .....

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۵۱	اہل ظاہر کا استدلال
۳۵۱	شواہخ اور حنا بلہ کی دلیل
۳۵۲	اہل ظاہر کے استدلال کا جواب
۳۵۳	شواہخ اور حنا بلہ کی دلیل کا جواب
۳۵۵	سَكَانَ فِيمَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَنُوعَاتٍ يُحَرِّمَنَّ
۳۵۵	وَهِيَ فِيمَا يُنْقَرُ مِنَ الْقُرْآنِ
۳۵۵	لفظ "نمس رضعات" کا حکم
۳۵۵	حدیث کے الفاظ "وہی فیما یقرأ من القرآن" کے بارے میں علماء کی آراء
۳۵۶	پہلا قول
۳۵۸	دوسرا قول
۳۵۹	وَعِنْدَهَا رَجُلٌ
۳۶۰	فَلِإِنَّمَا الرُّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ
۳۶۰	مسئلہ ارضاع کبیر
۳۶۱	"ارضاع کبیر" کے قائلین کی دلیل
۳۶۲	جمہور کے دلائل
۳۶۷	قرین مخالف کی دلیل کا جواب
۳۶۸	مسئلہ مدت رضاعت
۳۶۹	امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال
۳۷۰	جمہور کے دلائل
۳۷۱	امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے جمہور کے دلائل کا جواب

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۷۲	راج اور مفتی بہ قول .....
۴۷۳	حدیث باب سے مستنبط بعض فوائد و احکام .....
۴۷۵	حضرت عقبہ ابن حارث رضی اللہ عنہ .....
۴۷۶	أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزْرِيذٍ .....
۴۷۶	فَأَتَتْ امْرَأَةً .....
۴۷۷	فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ؟" .....
۴۷۷	کیا تنہا ایک عورت کی شہادت رضاعت میں معتبر ہے؟ .....
۴۷۸	امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال .....
۴۷۸	احناف کے دلائل .....
۴۸۰	امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کا جواب .....
۴۸۲	وَتَكَحَّثَ زَوْجًا غَيْرَهُ .....
۴۸۳	وَأَصَابُوا لَهُمْ مَسَابِيًا .....
۴۸۳	دار الحرب سے قید کر کے لائی جانے والی منکوحہ عورت کا حکم .....
۴۸۳	بعض فقہاء کے دلائل .....
۴۸۶	جمہور کی طرف سے مذکورہ دلائل کا جواب .....
۴۸۷	مسبیہ کے سبب نسخ نکاح میں جمہور فقہاء کا اختلاف .....
۴۸۸	ائمہ ثلاثہ کی دلیل .....
۴۸۸	مذکورہ دلیل کا جواب .....
۴۸۹	خرید کر وہ باندی کے نکاح کا حکم .....
۴۹۰	بعض سلف کی دلیل .....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۴۹۱	جمہور کے دلائل
۴۹۲	بعض سلف کی دلیل کا جواب
۴۹۳	فَهُنَّ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ
۴۹۳	باندی کے استبراء رحم کی مدت
۴۹۴	جمہور کی دلیل

### الفصلُ الثانی

۴۹۵	لَا تُنْكِحُ الصَّغْرَى غَلَى الْكَبِيرَى
۴۹۶	وَمَعَهُ لِيَوْمٍ
۴۹۶	قَامَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ، وَأَخَذَ مَالَهُ
۴۹۷	محرم سے نکاح کرنے والے کا حکم
۴۹۸	حدیث باب کا جواب
۴۹۸	وَفِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ قَالَ: "عَمِي" بَدَلًا: "خَالِي"
۴۹۹	لَا يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَحَ الْأَمْعَاءَ فِي الثَّدْيِ
۴۹۹	"فِي الثَّدْيِ" کا مطلب
۵۰۰	وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ
۵۰۱	مدت رضاعت کے اندر دودھ چھڑا کر پھر دودھ پلانے کا حکم
۵۰۱	مدت رضاعت کے بعد دودھ پلانے کا حکم
۵۰۱	عورت کے دودھ کو دوا میں استعمال کرنے کا حکم
۵۰۲	وَعَنْ حَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ
۵۰۲	مَا يُذْهِبُ عَنِّي مَذْمُومَةُ الرِّضَاعِ

صفحہ نمبر	عنوانات
۵۰۳	فَقَالَ: "عُرَّةٌ: عَبْدٌ أَوْ أُمَّةٌ.....
۵۰۴	وَعَنْ أَبِي الطَّنْبِيلِ النَّدَوِيِّ.....
۵۰۵	إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةً.....
۵۰۶	أَنَّ غَيَّالَانَ بْنَ سَلَمَةَ النَّقْفِيَّ أَسْلَمَ، وَلَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ.....
۵۰۶	قبل از اسلام کی چار سے زیادہ شادیوں اور جمع بین المحارم کا حکم
۵۰۷	ائمہ ثلاثہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے دلائل
۵۰۸	حضرات شیخین کا استدلال
۵۰۹	ائمہ ثلاثہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے دلائل کا جواب
۵۱۰	نکاح میں زیادہ سے زیادہ کتنی عورتوں کو جمع کرنا جائز ہے؟
۵۱۰	اہل ظاہر وغیرہ کے دلائل
۵۱۱	خوارج کی دلیل
۵۱۱	جمہور کے دلائل
۵۱۱	قرآنی آیت سے استدلال
۵۱۲	ایک اشکال کا جواب
۵۱۲	روایات سے استدلال
۵۱۳	مذکورہ روایات پر اہل ظاہر کے اشکال کا جواب
۵۱۳	اجماع سے استدلال
۵۱۴	قیاس سے استدلال
۵۱۴	قرآنی آیت سے استدلال کا جواب
۵۱۶	اہل ظاہر کی دوسری دلیل کا جواب

صفحہ نمبر	عنوانات	بت
-----------	---------	----

- ۵۱۷ ..... حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ
- ۵۱۷ ..... قَعَدْتُ إِلَى أَقْدَمِيْنَ صُحْبَةَ عِنْدِي: عَابِرٍ
- ۵۱۸ ..... وَعَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْرُوزِ الدَّيْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ
- ۵۱۹ ..... إِنِّي أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي أُخْتَانِ
- ۵۲۲ ..... وَرُوِيَ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ
- ۵۲۲ ..... عِنْدَ اجْتِمَاعِ الْإِسْلَامِيِّينَ بَعْدَ اخْتِلَافِ الدِّينِ وَالدَّارِ
- ۵۲۳ ..... مِنْهُنَّ: بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ مُعَيَّرَةَ
- ۵۲۳ ..... فَبَعَثَ إِلَيْهِ ابْنُ عَمِّهِ وَهَبُ بْنُ عُمَيْرٍ
- ۵۲۳ ..... ایک اشکال کا جواب
- ۵۲۴ ..... بِرَدَائِهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
- ۵۲۴ ..... جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْبِيْرَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ
- ۵۲۵ ..... حدیث کے مذکورہ جملے کا مطلب
- ۵۲۵ ..... حضرت صفوان رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ
- ۵۲۵ ..... وَأَسْلَمْتُ أُمَّ حَكِيمِ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامِ امْرَأَةَ عِكْرِمَةَ بِنْتُ أَبِي جَهْلٍ
- ۵۲۶ ..... رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ ابْنِ سَهَابٍ مُرْسَلًا
- ۵۲۷ ..... احد الزوجین کے اسلام قبول کرنے کا مسئلہ
- ۵۲۷ ..... حنفیہ کا مذہب
- ۵۲۹ ..... ائمہ ثلاثہ کا مذہب
- ۵۲۹ ..... شوافع اور حنابلہ کی دلیل



صفحہ نمبر	عنوانات
۵۳۰	خفیہ کا استدلال
۵۳۱	شواہع اور حنا بلہ کے استدلال کا جواب
۵۳۱	تباہین دارین سے متعلق بحث
۵۳۱	ائمہ ثلاثہ کے دلائل
۵۳۱	پہلی دلیل
۵۳۲	دوسری دلیل
۵۳۲	تیسری دلیل
۵۳۳	چوتھی دلیل
۵۳۳	پہلی دلیل کا جواب
۵۳۵	دوسری دلیل کا جواب
۵۳۵	تیسری دلیل کا جواب
۵۳۸	چوتھی دلیل کا جواب

### الْفَصْلُ الثَّالِثُ

۵۳۹	حُرْمٌ مِنَ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصُّهْرِ سَبْعٌ
۵۳۹	محرمات کی تفصیل
۵۳۹	آیت سے استشہاد پر اشکال کا جواب
۵۴۱	أَيْمَارُ رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا
۵۴۲	هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ
۵۴۲	رَوَاهُ ابْنُ لَهْيَعَةَ وَالْمَشْنِيُّ بْنُ الصَّبَّاحِ

صفحہ نمبر	عنوانات	تعداد
	باب المباشرة	۲۱
	الفصل الأول	۶۵
۵۴۳	یہودیوں کے ایک غلط خیال کی تردید	
۵۴۳	فَاتُوا خِرَابَكُمْ اَنى نِسْتُمْ	
۵۴۵	ایک اشکال کا جواب	
۵۴۵	وطی فی الذبہ کی حرمت سے متعلق جمہور علماء کا موقف	
۵۴۵	امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب جواز کے قول کی حقیقت	
۵۴۷	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جدید	
۵۴۷	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب جواز کے قول کی حقیقت	
۵۵۰	متعدد روایات سے جمہور کے مذہب کی تائید	
۵۵۵	كُنَّا نَعْرَلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ	
۵۵۵	سفيان بن عيينه رحمۃ اللہ علیہ کی وضاحت اور استنباط	
۵۵۵	حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے استنباط کی حیثیت	
۵۵۶	جواز عزل پر استنباط کی حقیقت	
۵۵۶	روایات سے تائید	
۵۵۸	فَبَلَّغْ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنَا	
۵۵۸	عزل کے معنی	
۵۵۸	روایات کی روشنی میں عزل کا حکم	
۵۵۹	عزل کی جائز اور ناجائز صورتیں	
۵۶۰	عزل کے سلسلہ میں کس کی اجازت معتبر ہے؟	

صفحہ نمبر	عنوانات
۵۶۰	”حرہ“ سے عزل میں اجازت کا حکم.....
۵۶۱	باندی سے عزل کرنے میں اجازت کا حکم.....
۵۶۲	إِنَّ لِي بِنْتًا مِّمَّنْ خَلَعْتُ عَلَيْهَا مَا مَنَعُ الْبَنَاتِ عَزْوَةَ أَبِي لَوْلَا أَن يَدْعُوا لَهَا عِزِّ نِسَائِهِ.....
۵۶۲	وَأَكْرَهُهُ أَنْ تَحْمِلَ.....
۵۶۲	فَقَالَ: اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ.....
۵۶۳	فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا.....
۵۶۳	فَقَالَ: قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا.....
۵۶۴	خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُضْطَلِقِ.....
۵۶۵	اہل عرب کی رقیقیت کا مسئلہ.....
۵۶۶	اہل عرب کی رقیقیت کے بارے میں احناف کا مذہب.....
۵۶۷	حدیث باب سے متعلق دوسرا مسئلہ.....
۵۶۷	وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُرْبُ.....
۵۶۸	وَإِخْبِنَا الْعَزْلُ فَأَرَدْنَا أَنْ نَعْزِلَ.....
۵۶۸	ایک اشکال کا جواب.....
۵۶۹	وَقُلْنَا: نَعْزِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ؟.....
۵۶۹	فَقَالَ: مَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا.....
۵۷۰	مَا مِنْ نَسْأَةٍ كَاتِبَةٌ إِسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَاتِبَةٌ.....
۵۷۱	مَا مِنْ كُلِّ نَسَاءٍ يَكُونُ الْوَلَدُ..... ایک اشکال کا جواب.....
۵۷۲	فَقَالَ الرَّجُلُ: أَشْفِقُ عَلَى وَلَدِهَا.....
۵۷۳	حضرت جد امہ بنت وہب رضی اللہ عنہا.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۷۵	لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهَى عَنِ الْعَيْلَةِ.....
۵۷۵	روایات میں تعارض اور اس کا حل
۵۷۸	ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيِّ.....
۵۷۸	حدیث باب سے عزل کے عدم جواز پر استدلال اور اس کا جواب
۵۷۹	عزل سے متعلق جمہور کا مسلک.....
۵۷۹	حدیث باب سے صرف کراہت تنزیہی ثابت ہوتی ہے، حرمت نہیں
۵۸۰	حدیث باب سے مستحب ایک فائدہ!
۵۸۱	إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.....
۵۸۱	تقدیر عبارت کی صورتیں
۵۸۲	لفظ "أشر" کا استعمال.....
۵۸۳	الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ.....
۵۸۳	ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا.....
۵۸۳	حدیث میں افشاء ستر سے کیا مراد ہے؟
۵۸۳	علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
۵۸۳	اخفاء ستر کا ایک واقعہ.....
۵۸۳	افشاء ستر کی جائز صورت

### الفصل الثاني

۵۸۵	اقبل وأدبر، واتق الدبر والحیضة.....
۵۸۶	حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ.....
۵۸۷	إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ.....
۵۸۷	حدیث میں مذکورہ جملے کو ذکر کرنے کی وجہ

صفحہ نمبر	عنوانات
۵۸۸	ولی فی الدبر کا حکم .....
۵۸۹	مَلْعُونٌ مِّنْ أَتَىٰ امْرَأَتَهُ فِي ذُرِّيَّتِهَا .....
۵۹۰	لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ .....
۵۹۱	فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَدْعُوهُ عَنْ قَرْبِهِ .....
۵۹۲	حدیث کا مطلب .....
<b>الفصل الثالث</b>	
۵۹۳	نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِنَا .....
باب (بلا ترجمہ)	
<b>الفصل الأول</b>	
۵۹۴	مسئلہ خیار عتق .....
۵۹۵	مدارج بحث .....
۵۹۵	ائمہ ثلاثہ کے دلائل .....
۵۹۶	احناف کا استدلال اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب .....
۵۹۶	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر گنتگلو .....
۵۹۷	ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت پر گنتگلو .....
۵۹۹	دونوں روایتوں پر مجموعی گنتگلو .....
۵۹۹	امام طحاوی اور صاحب ہدایہ رحمہما اللہ کی ذکر کردہ دلیلیں .....
۶۰۰	خیار عتق کی علت پر گنتگلو اور ائمہ ثلاثہ کی عقلی دلیل کا جواب .....
۶۰۲	كَانَ زَوْجٌ بِرَبْرَةَ عَبْدًا أَسْوَدَ .....
۶۰۲	يُقَالُ لَهُ: مُغِينٌ .....
۶۰۲	يَقُولُ خَلْفَتُهَا فِي سِكَابِ الْمَدِينَةِ .....

صفحہ نمبر	عنوانات
۶۰۳	فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ .....
۶۰۳	ایک اشکال کا جواب .....
۶۰۴	يَا عَبَّاسُ! أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ بُعَيْثِ بَرِيرَةَ .....
۶۰۴	فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ رَأَيْتَهُ!
۶۰۵	فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَأْمُرُنِي؟ .....
۶۰۵	ایک اشکال کا جواب .....
۶۰۶	قَالَ: إِنَّمَا أَشْفَعُ .....
۶۰۶	قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ .....
۶۰۶	حدیث باب سے مستحیط فوائد .....
<b>الفصلُ الثَّانِي</b>	
۶۰۸	أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تُعْتَقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٌ .....
۶۰۸	”مملوکین لہا زوج“ کی ترکیب پر گفتگو .....
۶۰۹	ایک اشکال کا جواب .....
۶۰۹	فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرْأَةِ .....
۶۱۰	حدیث باب سے ائمہ ثلاثہ کا استدلال .....
۶۱۰	احناف کی طرف سے مذکورہ استدلال کا جواب .....
۶۱۱	إِنَّ قَرْبَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ .....
۶۱۳	مصادر مراجع .....



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب النکاح

### کتاب النکاح کی ماقبل سے مناسبت

عبادات اور معاملات کے مباحث کو ذکر کرنے کے بعد یہاں سے نکاح کے مباحث کو ذکر کیا جا رہا ہے۔ نکاح میں چونکہ عبادت اور معاملہ دونوں جہتیں پائی جاتی ہیں۔ انبیاء کرام کی سنت ہونے کی حیثیت سے نکاح عبادت ہے، (۱) جب کہ اس میں شوہر پر مہر اور نفقہ بھی لازم ہوتا ہے تو اس حیثیت سے نکاح ایک معاملہ ہے، لہذا عبادت اور معاملات کے مباحث کے بعد نکاح کے مباحث ذکر کئے جا رہے ہیں۔

### نکاح کے لغوی اور اصطلاحی معنی

نکاح کے لغوی معنی ضم کے ہیں اور اس کا اطلاق عقد نکاح اور وطی دونوں پر ہوتا ہے۔ البتہ اہل علم کا اس میں اختلاف ہے کہ لفظ نکاح کے کون سے معنی حقیقی اور کون سے مجازی ہیں۔ اس سلسلے میں علماء سے تین اقوال نقل کیے گئے ہیں:

- ۱- شواہغ اور مالک کے ہاں لفظ نکاح کے حقیقی معنی عقد کے ہیں اور وطی میں یہ مجاز استعمال ہوتا ہے۔
  - ۲- حنفیہ کا قول اس کے برعکس ہے اور ان کے ہاں نکاح کے حقیقی معنی وطی کے ہیں جب کہ عقد پر اس کا اطلاق مجاز ہوتا ہے اور یہی ایک قول شواہغ کا بھی ہے۔
  - ۳- بعض حضرات نے نکاح کو عقد اور وطی دونوں میں اشتراک لفظی کے طور پر حقیقت قرار دیا ہے۔
- حنا بلہ میں سے قاضی ابویعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ اور شواہغ میں سے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو راجح قرار دیا ہے اور حافظ ابوالقاسم زجاجی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی پر جزم کا اظہار کیا ہے۔ (۲)

(۱) چنانچہ جامع ترمذی میں حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ "ازبع من مسس سرسیر انعماء"

وانعصر، والسبک، والنکاح، "أزواج النکاح، ما جاء فی فصول الترویج و نحت معہ، رقم: ۱۰۰۰۰"

(۲) کیئس، صحیح البخاری، کتاب النکاح: ۱۳۰۱۹، مسند الفاری، کتاب النکاح، ۲۰، ۹۱، أوجح المسائل،

کتاب النکاح: ۱۰، ۲۶۶، شرح الطوسی، ۲۱۶، ۶، مدخل المحقق، کتاب النکاح: ۵۷۵، ۵۷۶، شرح

اصطلاح شرع میں نکاح کی تعریف یہ ہے کہ:

”عقد وضع لتملك المتعة بالأنثی قصدا“ (۳) یعنی ”نکاح وہ عقد ہے جسے عورت سے قصداً

قائدہ اثخانے کی ملکیت کے لیے وضع کیا گیا ہو۔“

## نکاح کا حکم

نکاح کا حکم آدمی کے حالات کے مختلف ہونے سے تبدیل ہوتا رہتا ہے:

۱۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت تَوْقَان میں نکاح کرنا فرض ہے بشرطیکہ وہ آدمی مہر اور نفقہ پر قدرت

رکھتا ہو، چنانچہ ایسی صورت میں نکاح نہ کرنے سے آدمی گنہگار ہوگا۔ حالت تَوْقَان کا مطلب یہ ہے کہ شہوت اور

جنسی ہیجان اس قدر غالب ہو کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں حرام اور زنا میں مبتلا ہو جانے کا یقین ہو۔ (۴)

۲۔ اگر زنا میں مبتلا ہونے کا یقین نہیں بلکہ صرف خوف و اندیشہ ہے اور مہر و نفقہ پر قدرت بھی حاصل

ہے تو اس صورت میں نکاح کرنا واجب ہے۔ (۵)

۳۔ اگر اعتدال کی حالت ہے کہ شہوت اور جنسی ہیجان کا اتنا غلبہ نہیں کہ زنا میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو

اور آدمی حقوق زوجیت، مہر اور نفقہ پر بھی قادر ہے تو اس صورت میں علماء سے مختلف اقوال نقل کیے گئے ہیں:

اہل ظاہر کے ہاں اس صورت میں نکاح صوم و صلاۃ کی طرح فرض عین ہے جب کہ امام شافعی رحمۃ

اللہ علیہ نے اسے بیع و شراء کی طرح ایک امر مباح قرار دیا ہے اور علمائے احناف سے اس سلسلے میں مختلف اقوال

منقول ہیں۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس صورت میں نکاح کرنا مستحب ہے اور اسی کو امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ نے

النووی، کتاب النکاح: ۱۷۵/۹، ۱۷۶، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۹۸/۳، ۹۹، تعلیقات شرح الوجیز،

کتاب النکاح: ۷/۴۲۶، ۴۲۷، إرشاد الساری، کتاب النکاح: ۱۱/۳۳۲، ۳۳۳

(۳) فتح القدیر، کتاب النکاح: ۹۹/۳

(۴) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب النکاح: ۵۷۵/۷، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۲۷۸/۱۰، مرقاة

الصفائح: ۲۳۷/۶، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۰۰/۳، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح

لمن ناقث نفسه إليه، ووجد مؤنة..... ذکر أقسام الرجل في التزويج.....: ۳۲۷/۶

(۵) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۰۰/۳، فتح الملہم، کتاب النکاح: ۳۲۷/۶



اختیار کیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ جہاد اور نماز جنازہ کی طرح فرض کفایہ ہے کہ بعض کے اشتغال سے دوسروں سے ساقط ہو جاتا ہے جب کہ بعض خفی فقہاء نے ایسی صورت میں اسے واجب قرار دیا ہے اور پھر ان کے درمیان کیفیت و وجوب میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

چنانچہ بعض نکاح کو سلام کے جواب کی طرح واجب علی الکفایہ قرار دیتے ہیں جب کہ بعض دوسرے حضرات اسے واجب علی العین کہتے ہیں، لیکن اصح قول یہ ہے کہ حالت اعتدال میں نکاح کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ (۶)

۳- اگر کسی کو اپنے مزاج کی سختی و تندی کی وجہ سے یہ خوف ہو کہ وہ بیوی پر ظلم و زیادتی کرے گا تو اس صورت میں نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (۷)

۵- اگر بیوی پر ظلم و زیادتی کا اسے یقین ہو تو پھر اس کے لیے نکاح کرنا حرام ہے۔ (۸)

### تخلی للنوافل اور اشتغال بالنکاح میں افضلیت کی بحث

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک چونکہ نکاح ایک امر مباح ہے لہذا انہوں نے تخلی للنوافل کو اشتغال بالنکاح کے مقابلہ میں افضل قرار دیا ہے، جب کہ احناف اور حنابلہ کے ہاں اشتغال بالنکاح، تخلی للنوافل سے افضل ہے۔ (۹)

### امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل

۱- امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک دلیل تو قرآن مجید کی وہ آیت ہے جس میں حضرت یحییٰ علیہ السلام

(۶) دیکھئے، مدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۳/۳۱۱، ۳۱۲، بذل المحمود، کتاب النکاح: ۷/۵۷۵، ۵۷۶، أوجز

المسائل، کتاب النکاح: ۱۰/۲۷۸، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۳۷، فتح القدير، کتاب النکاح: ۳/۱۰۱، ۱۰۰

(۷) الدر المختار، کتاب النکاح: ۲/۲۸۳، فتح القدير، کتاب النکاح: ۳/۱۰۰، فتح الملہم، کتاب

النکاح: ۶/۳۳۷، بذل المحمود: ۷/۵۷۸، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۱۰/۲۷۸، مرقاة المفاتیح،

۲۳۷

(۸) الدر المختار، کتاب النکاح: ۲/۲۸۳، فتح القدير، کتاب النکاح: ۳/۱۰۰، بذل المحمود، کتاب

النکاح: ۷/۵۷۸، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۱۰/۲۷۸، فتح الملہم، کتاب النکاح: ۶/۳۳۷

(۹) دیکھئے، المعصی لایں قدامتہ، کتاب النکاح: ۷/۴، رقم المسئلة: ۵۱۳۵، فتح القدير، کتاب النکاح:

۱۰/۱، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۱۰/۲۸۹

کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿وَسَيَذَرُكَ وَالْوَسِيلَىٰ أَوْ الْمَالَ ۗ وَمَا كَفَىٰ بِهِ إِذْ تُؤَخَّذُ بِالْأَيْدِيهِ مِنَ الْعَرْشِ عَالِمًا﴾ (۱۰) (وہ پیشوا ہوں گے، عورت کے پاس جانے والے نہ ہوں گے اور نبی ہوں گے۔) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے نکاح نہ کرنے پر مدح اور تعریف فرمائی ہے، کیونکہ ”حصوراً“ کے معنی ہیں کہ نکاح پر قدرت کے باوجود نکاح نہ کرنا، لہذا کہا جائے گا کہ اگر نکاح افضل ہوتا تو اللہ تعالیٰ مقام مدح میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کی صفت ”حصوراً“ ذکر نہ فرماتے۔ (۱۱)

۲۔ نیز امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ نکاح، بیع و شراء کی طرح ایک عقد معاوضہ ہے اور خرید و فروخت کی طرح اس کی حیثیت بھی ایک معاملے کی ہے، ظاہر ہے کہ نقلی عبادت کے لیے خلوت اختیار کرنا بیع و شراء میں مشغول ہونے سے افضل ہے تو اس طرح یہ نکاح میں مشغول ہونے سے بھی افضل ہوگا۔ (۱۲)

### احناف اور حنابلہ کے دلائل

۱۔ حنفیہ اور حنابلہ کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی اس آیت مبارکہ سے ہے کہ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ (۱۳) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کی اکثریت نے نکاح کے عمل کو اختیار فرمایا ہے، بالخصوص سید الانبیاء رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نہیں بلکہ متعدد نکاح کیے ہیں، جس سے واضح طور پر نکاح کی افضلیت معلوم ہوتی ہے، ورنہ ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم افضل کو چھوڑ کر ایک امر مباح اور غیر افضل میں مشغول رہ کر پوری زندگی نہ گزارتے۔ (۱۳)

(۱۰) ال عمران، رقم الآية: ۳۹

(۱۱) المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۴/۷، رقم: ۵۱۳۵، فتح الملہم، کتاب النکاح: ۳۲۷/۶، بدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۳۱۳/۳، بذل المجہود، کتاب النکاح: ۵۷۷/۷، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۲۷۹/۱۰، فتح القدير، کتاب النکاح: ۱۰۱/۳

(۱۲) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۴/۷، رقم المسئلة: ۵۱۳۵، بذل المجہود، کتاب النکاح: ۵۷۷/۷، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۲۷۹/۱۰

(۱۳) ”حقیقت یہ ہے کہ ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے اور انہیں بیویاں اور بچے عطا کیے۔“ الرعد، رقم الآية: ۳۸

(۱۴) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح: ۱۰۱/۳، مرقاة المفاتیح: ۲۳۹/۶، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۴/۷، فتح الملہم، کتاب النکاح: ۳۲۷/۶، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۲۸۰/۱۰، بدائع

الصنائع، کتاب النکاح: ۳۱۵/۳

۲- صحیحین میں حضرت انس کی روایت ہے کہ کچھ لوگ ازواج مطہرات کی خدمت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کا حال معلوم کرنے کی غرض سے آئے، جب ازواج مطہرات نے انہیں آپ کی عبادت کی کیفیت بتائی تو انہوں نے اس عبادت کو کم سمجھا، لیکن پھر انہوں نے کہا کہ ہمارے اور آپ کے درمیان کیا نسبت ہو سکتی ہے کہ آپ کے تو اٹلے اور پچھلے سارے گناہ معاف کر دیے گئے ہیں۔

چنانچہ ان میں سے ایک نے کہا کہ میں ہمیشہ پوری رات نماز میں مشغول رہوں گا، دوسرے نے کہا کہ میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور کبھی اسے ترک نہیں کروں گا، جب کہ تیسرے نے کہا کہ میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی نکاح نہیں کروں گا تو اتنے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ نے فرمایا:

”انتم الذین قلتم: کذا وکذا، أما واللہ! إني لأخشاكم لله وأنفاكم له، لكنني

أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأنزوي النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني“۔ (۱۵)

یعنی: ”تم لوگوں نے اس طرح اس طرح کی باتیں کی ہیں، سن لو! بخدا! میں تم میں اللہ

تعالیٰ سے سب سے زیادہ ڈرنے والا ہوں اور اس کے لیے سب سے زیادہ تقویٰ اختیار کرنے والا

ہوں، لیکن میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور انظار بھی کرتا ہوں، نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور

عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، لہذا جس نے میری سنت و طریقت سے اعراض کیا وہ مجھ میں سے

نہیں ہوگا۔“

مذکورہ بالا حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح نہ کرنے والے پر سخت نکیر فرمائی ہے۔ یہاں

تک کہ ایسے شخص سے آپ نے براءت کا اظہار فرمایا ہے، لہذا اس سے واضح طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تخیلی

النوافل کو نکاح سے افضل قرار دینا درست نہیں۔ (۱۶)

۳- ترمذی شریف میں حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی گئی ہے کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أربع من سنن المرسلين: الحياء

(۱۵) أحسن حجة البخاری فی صحیحہ، کتاب النکاح، باب الترغیب فی النکاح، رقم: ۵۰۶۳، ومسلم فی

صحیحہ، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن نأقت نفسه إله، رقم: ۳۵۰۳

(۱۶) دیکھئے فتح الباری، کتاب النکاح: ۱۰۱، مرقاة المفاتیح: ۲۳۹، المدنی لاری، فدامہ، کتاب

النکاح: ۵۱۲، أوجز المسائل، کتاب النکاح: ۱۰، ۱۸۰

والتعطر والسواك والنكاح“ (۱۷) -

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چار چیزیں اللہ کے رسول کی سنت ہیں،

حیا، خوشبو کا استعمال، سواک اور نکاح۔“

مذکورہ حدیث میں نکاح کو انبیاء کی سنت قرار دیا گیا ہے اور ایک سنت عمل کا نقلی عبادت کے مقابلے میں

راجح و افضل ہونا واضح ہے۔ (۱۸)

۳- اسی طرح متعدد روایات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی ترفیہ دی ہے۔ چنانچہ

کتاب النکاح کی پہلی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا:

”يا معشر الشباب! من استطاع منكم الماء فليتزوج، فإنه أغض للبصر

وأحسن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء“ (۱۹)

یعنی: ”اے نوجوانوں کی جماعت! تم میں سے جو آدمی نکاح کی طاقت رکھتا ہے تو اسے

نکاح کرنا چاہیے، کیونکہ نکاح کرنا آنکھ کو نیچا اور شرمگاہ کو محفوظ کرتا ہے، اور جو آدمی نکاح کی طاقت

نہیں رکھتا تو اسے روزے رکھنے چاہئیں، کیونکہ روزہ شہوت توڑنے کا ذریعہ ہے۔“

اسی طرح فصل ثانی میں حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا:

”تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم الأمم“ (۲۰) یعنی: ”تم زیادہ محبت

کرنے والی اور زیادہ بچے جننے والی عورتوں سے نکاح کرو، کیونکہ میں دیگر امتوں پر تمہاری کثرت کی

وجہ سے فخر کروں گا۔“

اسی طرح فصل ثالث میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱۷) أحره الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في فضل التزويج والحث عليه، رقم: ۱۰۸۰

(۱۸) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۰۱/۳، مرقاة المفاتیح: ۲۳۹/۶، بدائع العنایع، کتاب النکاح:

۳۱۵/۳

(۱۹) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۸۰

(۲۰) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۹۱

”من أراد أن يلقى الله طاهراً مظهرأ فليتزوج الحرار“۔ (۲۱) یعنی: ”جو آدمی چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو پاکی اور خوب پاکیزہ حالت میں ملے تو اسے آزاد عورتوں سے نکاح کرنا چاہیے۔“ اس کے برخلاف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتل اور ترک نکاح سے نہایت سختی سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالباءة وينهانا عن التتال نهياً شديداً، ويقول: تزوجوا الودود الولود فلانبي مكاتر بكم الأمم يوم القيامة“۔ (۲۲) یعنی: ”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں نکاح کرنے کا حکم دیا کرتے تھے اور ترک نکاح سے سختی سے منع کیا کرتے تھے، اور فرمایا کرتے تھے کہ زیادہ بچے جننے والی اور زیادہ محبت کرنے والی عورتوں سے نکاح کرو، کیونکہ میں قیامت کے دن دیگر امتوں پر تمہاری کثرت کی وجہ سے فخر کروں گا۔“ اسی طرح کتاب النکاح کی دوسری روایت میں بھی اس طرح کا مضمون مروی ہے، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”رذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون رضي الله عنه التبتل، ولو اذن له لاختصينا“۔ (۲۳)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو ترک نکاح سے منع کر دیا تھا، اگر آپ ان کو اجازت دے دیتے تو ہم خصی ہو جاتے۔“

۵- نیز نکاح بہت سارے دنیوی اور اخروی فوائد و مصالح پر مشتمل ہے۔ چنانچہ نکاح دین کے تحفظ، عورت کی حفاظت و نگرانی، نسل انسانی میں اضافے اور تکثیر امت کا سبب ہے، جو بروز قیامت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر امتوں پر فخر و مباہات کا ذریعہ بنے گا، اس کے علاوہ نکاح میں تہذیب اخلاق، وسعت ظرف، تربیت اولاد، بے کس و عاجز مسلمان بھائیوں کی مدد و نصرت، اقارب اور کمزوروں پر خرچ، اپنی اور اپنے حرم کی عفت و پاک دامنی

(۲۱) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۹۴

(۲۲) أخرجه سعيد بن منصور في سننه: ۱/۱۳۹

(۲۳) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۸۱

جیسی مصلحتیں پائی جاتی ہیں کہ ان میں سے ہر مصلحت نفلی عبادت پر راجح ہے اور فوقیت رکھتی ہے، لہذا نکاح کے مجموعی فوائد و مصالح کے پیش نظر یہ کہا جائے گا کہ نکاح کا عمل تخلیٰ للعبادة سے بہر حال اولیٰ و افضل ہے۔ (۲۳)

### شواہج کے دلائل کا جواب

۱۔ ان حضرات کی ایک دلیل یہ تھی کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ترک نکاح پر حضرت یحییٰ علیہ السلام کی مدح فرمائی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے ان کی شریعت میں رہبانیت کی گنجائش ہو اور ترک نکاح افضل ہو جس پر اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی تعریف کی ہو لیکن ہماری شریعت میں چونکہ رہبانیت کی اجازت نہیں ہے اور اسے کالعدم قرار دیا گیا ہے، چنانچہ ایک حدیث میں "لا ضرورة في الإسلام" (۲۵) فرمایا گیا ہے، جس کے ایک معنی یہ ہیں کہ اسلام میں ترک نکاح کی گنجائش نہیں ہے (۲۶)، لہذا حضرت یحییٰ علیہ السلام کے واقعے سے ترک نکاح کی افضلیت پر استدلال درست نہ ہوگا۔ نیز جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کو سنن مرسلین میں شمار کیا ہے اور آپ کے عمل سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپ نے متعدد نکاح فرمائے ہیں تو ہمارے لیے آپ ہی کے قول و فعل کی اتباع افضل ہوگی۔ (۲۷)

۲۔ رہانکاح کو بیع و شراء پر قیاس کرنا تو یہ قیاس، قیاس مع الفارق ہے، لہذا غیر متبر ہے، کیونکہ نکاح میں جو فوائد و مصالح ہیں، جیسا کہ ابھی اوپر ذکر کیے گئے ہیں، وہ بیع و شراء میں نہیں ہیں اور نہ ہی بیع و شراء کی احادیث میں اتنی تاکید آئی ہے جیسا کہ نکاح کی احادیث میں تریب و تاکید کی گئی ہے، لہذا نکاح کو بیع و شراء پر قیاس کرنا درست نہ ہوگا۔ (۲۸)

(۲۴) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۵/۷، بدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۳/۱۷۷، فتح القدير،

کتاب النکاح: ۱۰/۱/۳، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۳۹، أوجز المسالك، کتاب النکاح: ۱۰/۲۸۰

(۲۵) أخرجه أبو داود في سننه، کتاب المسالك، باب لا ضرورة في الإسلام، رقم الحديث: ۱۷۲۹

(۲۶) "قال أبو عبد: هو التبتل وترك النکاح، أي: لا ينبغي لأحد أن يقول، لا أتزوج! لأنه ليس من خلق

المؤمنين، وهو فعل ارشاد. مجمع بحار الأنوار، باب الصادق مع الراي: ۳/۳۱۱

(۲۷) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح: ۱۰/۱/۳، فتح الملہم، کتاب النکاح: ۶/۳۲۷، المغنی لابن قدامة،

کتاب النکاح: ۵/۷، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۳۹، أوجز المسالك، کتاب النکاح: ۱۰/۲۸۰، بذل المجہود،

کتاب النکاح: ۷/۵۷۸، بدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۳/۳۱۷

(۲۸) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۵/۷، أوجز المسالك، کتاب النکاح: ۱۰/۲۸۰

## الفصل الأول

۳۰۸۰- (۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ؛ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے نوجوانوں کی جماعت! تم میں سے جو آدمی نکاح کی طاقت رکھتا ہے تو اسے نکاح کرنا چاہیے، کیونکہ نکاح کرنا آنکھ کو نیچا اور شرمگاہ کو محفوظ کرتا ہے۔ اور جو نکاح کی طاقت نہیں رکھتا تو اسے روزے رکھنے چاہئیں، کیونکہ روزہ شہوت کو توڑنے کا ذریعہ ہے۔"

### يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ!

لغت میں "معشر" اس طائفے اور جماعت کو کہا جاتا ہے جو کسی خاص وصف کے ساتھ متصف ہو، جیسے نبوت، شیخوخت اور شباب وغیرہ۔ چنانچہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ایک معشر ہیں، شیوخ کی جماعت بھی ایک معشر ہے اور اس طرح شباب بھی ایک معشر ہیں۔ (۱)

(۳۰۸۰) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الصوم، باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة، رقم: ۱۹۰۵، وكتاب النكاح، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: من استطاع منكم الباءة فليتزوج، رقم: ۵۰۶۵، وباب من لم يستطع الباءة فليصم، رقم: ۵۰۶۶، ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ووجد مؤنة واشتغال من عجز عن المؤن بالصوم، رقم: ۳۳۹۸ ۳۴۰۲، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب التحريض على النكاح، رقم: ۲۰۴۶، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، رقم: ۱۰۸۱، والنسائي في سننه، كتاب الصوم، باب في فضل الصيام، رقم: ۲۲۴۱-۲۲۴۵، وكتاب النكاح، باب الحث على النكاح، رقم: ۳۲۰۸-۳۲۱۳، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب ما جاء في فضل النكاح، رقم: ۱۸۴۵، وأحمد في مسنده: ۳۷۸/۱ (۱) دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه =

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”الشباب“ شہین کے فتح اور باء کی تخفیف کے ساتھ ”شاب“ کی جمع ہے اور ”شاب“ اس آدمی کو کہتے ہیں جو بالغ ہو اور اس کی عمر تیس سال سے متجاوز نہ ہو۔ (۲)  
لیکن شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جوانی کی حد چالیس سال ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تیس سال ہے۔ (۳)  
علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں تیس سال کی حد کو شوافع کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے اور ان کے الفاظ ہیں کہ:

”وَالشَّابُّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا هُوَ مَنْ بَلَغَ وَلَمْ يَجَاوِزْ ثَلَاثِينَ سَنَةً.“ (۴)

یعنی: ”ہمازے اصحاب (شوافع) کے نزدیک ”شاب“ وہ ہے جو بالغ ہو اور تیس سال

سے اس کی عمر متجاوز نہ ہو۔“

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ

لفظ ”الباءة“ میں چار لغات نقل کی گئی ہیں: ۱- الباءة (بالممد والهاء)، ۲- الباءة (بلامد)، ۳- الباء

(بالممد بلاهاء)، ۴- الباهة (بہائین بلامد) اور ان میں سے پہلی لغت مشہور اور فصیح ہے۔ (۵)

لفظ ”الباءة“ کے معانی

لغت میں اس کے معنی جماع کے ہیں اور پھر اس کا اطلاق عقد نکاح پر بھی ہونے لگا، کیونکہ یہ ”مباءة“ سے

۱- توجد مؤونة .....: ۱۷۶/۹، مرقاة المفاتیح: ۲۳۷/۶، تحفة الأحوذی، أبواب النکاح، باب ماجاء فی فضل

التزویج والحث علیہ: ۱۹۹/۴

(۲) مرقاة المفاتیح: ۲۳۷/۶

(۳) ”وحد جوانی تا چهل است و نزد شافعی تاسی سال.“ أشعة اللمعات: ۱۰۱/۳

(۴) شرح السنوی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن تاقت نفسه إلیه ووجد

مؤونة ...: ۱۷۶/۹

(۵) شرح السنوی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن تاقت نفسه إلیه ووجد مؤونة

...: ۱۷۶/۹، مرقاة المفاتیح: ۲۳۶/۶، ۲۳۷، شرح الطیبی: ۲۱۶/۶، فتح الباری، کتاب النکاح، باب قول

النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من استطاع منکم الباءة فلیتزوج: ۱۳۶/۹، عمدة القاری، کتاب النکاح: ۹۶/۲۰



مشتق ہے جس کے معنی ٹھکانے کے ہوتے ہیں۔ چنانچہ جو آدمی کسی عورت سے نکاح کرتا ہے تو وہ اس کے لیے ٹھکانے کا بھی انتظام کرتا ہے، لہذا اس مناسبت کی وجہ سے لفظ "الباء" کا اطلاق عقد نکاح پر بھی ہوتا ہے تو اسی طرح اس کے دو معنی ہوئے، ایک جماع اور دوسرا عقد نکاح۔ (۶)

حدیث باب میں "الباء" کے کون سے معنی مراد ہیں؟

پھر علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہاں حدیث میں "الباء" کے ان دو معانی میں سے کون سے معنی

مراد ہیں؟

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اصح قول کے مطابق "الباء" کے یہاں لغوی معنی "جماع" مراد

ہیں اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ:

"من استطاع منکم الجماع لقدرة علی مؤنہ فلیتزوج، ومن لم یستطع

الجماع لعجزہ عن مؤنہ فعلیہ بالصوم۔"

یعنی: "جو شخص جماع کی استطاعت رکھتا ہے اس طرح کہ وہ مؤن جماع یعنی نان و نفقہ

پر قادر ہے تو اسے نکاح کرنا چاہیے اور جو آدمی مؤن جماع سے عاجز ہونے کی وجہ سے جماع کی

استطاعت نہیں رکھتا تو اسے روزے رکھنے چاہئیں۔" (۷)

بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہاں "الباء" سے دوسرے معنی عقد نکاح مراد ہیں اور عقد نکاح بول کر

اس کے لوازمات یعنی مؤن نکاح نان و نفقہ مراد لیے گئے ہیں، اور مطلب یہ ہے کہ جو شخص مؤن نکاح یعنی نان

و نفقہ پر قادر ہو تو اسے نکاح کرنا چاہیے اور جو شخص مؤن نکاح کی قدرت نہیں رکھتا تو وہ روزے رکھے۔ ان

حضرات کا کہنا ہے کہ یہاں حدیث میں "الباء" کے یہی معنی مراد لینا درست ہیں، کیونکہ اگر جماع کے معنی مراد

لیے جائیں تو اس صورت میں حدیث کے آخری حصہ کے معنی صحیح نہیں ہوں گے، اور اس صورت میں مطلب یہ

(۶) دیکھئے، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن ناقت نفسه إلیہ

ووجد مؤنہ.....: ۱۷۶/۹، شرح الطیبی: ۲۱۷/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۳۷/۶، عمدة القاری، کتاب النکاح،

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من استطاع منکم الباء فلیتزوج.....: ۹۶/۲۰

(۷) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن ناقت نفسه إلیہ ووجد

ہو جائے گا کہ جو شخص جماع پر قادر ہو تو وہ نکاح کرے اور جو جماع پر قادر نہیں تو وہ روزے رکھے، حالانکہ جو شخص جماع پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اسے روزے رکھنے کی حاجت ہی نہیں، کیونکہ روزوں کا رکھنا تو ہیجان اور شہوت کے غلبے کو کم کرنے کے لیے ہوتا ہے اور جس شخص میں جماع کی قدرت و طاقت ہی نہیں تو اس میں شہوت و ہیجان ہی سرے سے نہیں ہوگا، لہذا اس کو ختم کرنے اور توڑنے کے لیے روزوں کی ضرورت بھی نہیں ہوگی۔ (۸)۔

لیکن علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ پہلے معنی کے اعتبار سے حدیث کی عبارت کی جو تقدیر بیان کی گئی ہے اس کو مد نظر رکھنے کے بعد مذکورہ بالا اشکال ہی سرے سے نہیں ہوتا، لہذا اولیٰ و افضل یہی ہے کہ "الباء" کو اپنے حقیقی معنی جماع پر ہی محمول کیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (۹)

### فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ

"وجاء" واؤ کے کسرہ اور مد کے ساتھ ہے اور اس کے معنی "رض الخصيتين" کے ہیں، یعنی خصیتین کو کوٹ ڈالنا۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح "وجاء" قاطع شہوت ہے اور شہوت کو توڑ دیتا ہے، اسی طرح روزہ بھی شہوت کے زور کو توڑ دیتا ہے اور وہ مغلوب ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے آدمی حرام میں مبتلا ہونے سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ (۱۰)

لیکن یہاں یہ واضح رہنا چاہیے کہ روزوں سے یہ مقصد تب حاصل ہوگا جب ایک معتد بہ مدت تک تسلسل کے ساتھ روزے رکھے جائیں، ورنہ چند دن روزے رکھنے سے بسا اوقات منفی اثر بھی پڑ سکتا ہے اور شہوت کا ذہن میں مزید اشتعال بھی پیدا ہو سکتا ہے، البتہ اگر تسلسل کے ساتھ روزوں کو اختیار کیا جائے تو پھر شہوت

(۸) شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن نأقت نفسه إليه ووجد مؤنة .....: ۱۷۶/۹، فتح الباری، کتاب النکاح، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من استطاع منکم الباءة فلیزوج .....: ۱۲۷/۹، شرح الطیبی: ۲۱۷/۶۔

(۹) شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن نأقت نفسه إليه ووجد مؤنة .....: ۱۷۶/۹۔

(۱۰) شرح الطیبی: ۲۱۷/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۲۸/۶، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۳۷/۳، والتعلیق الصبیح: ۶/۴، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن نأقت نفسه إليه .....: ۱۷۶/۹۔

صادقہ میں فتور اور ضعف واقع ہو جاتا ہے اور شہوانی ہیجان کا زور ٹوٹ جاتا ہے۔ (۱۱)

ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں حدیث میں ”ومن لم يستطع فعليه بالجوع“ ہونا چاہیے تھا لیکن یہاں اس کی بجائے ”فعليه بالصوم“ فرمایا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ ایک مستقل عبادت ہے اور فی نفسہ مطلوب ہے تو روزہ رکھنے کی صورت میں کسر شہوت کے ساتھ ساتھ ایک نفلی عبادت بھی ادا ہو جائے گی، اس طرح اصل مقصد یعنی کسر شہوت کا حصول بھی ہو جائے گا اور عبادت کی ادائیگی کا ثواب بھی مل جائے گا، جب کہ ”فعليه بالجوع“ کہنے کی صورت میں یہ مقصد حاصل نہ ہوتا۔ (۱۲)

۸۱-۳۰ (۲) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: رَدَّ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونِ التَّبْتُ، وَلَوْ أَدِنَ لَهُ لَأَخْتَصَمْنَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: ”حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو تبتل (ترک نکاح) سے منع کر دیا تھا، اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اجازت دیتے تو ہم خصمی ہو جاتے۔“

”تبتل“ کے معنی

”تبتل“ کے لغوی معنی انقطاع اور جدائی کے ہیں۔ چنانچہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو بچوں اسی

لیے کہا جاتا ہے کہ وہ امت کی دیگر عورتوں سے فضل، دین اور حسب و نسب کے اعتبار سے ممتاز و منفرد تھیں۔

(۱۱) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب وجوب النکاح إذا اشتدت الحاجة إليه: ۴/۱۱

(۱۲) دیکھئے، شرح الطیبری: ۲۱۷/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۳۸/۶، التعلیق الصبیح: ۶/۴

(۳۰۸۱) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النکاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء، رقم: ۵۰۷۳،

۵۰۷۴، ومسلم في صحيحه، كتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن تاققت نفسه إليه ..... رقم: ۳۴۰۴-

۳۴۰۶، والترمذي في جامعه، أبواب النکاح، باب ماجاء في النهي عن التبتل، رقم: ۱۰۸۳، والنسائي في

سننه، كتاب النکاح، باب النهي عن التبتل، رقم: ۳۲۱۴، وابن ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب النهي

عن التبتل، رقم: ۱۸۴۸، وأحمد في مسنده: ۱۷۶/۱، ۱۸۳

یہاں حدیث میں تہنل کے معنی عورتوں سے انقطاع اور ترک نکاح کے ہیں، تہنل بصاری کی شریعت میں جائز تھا اور وہ رہبانیت اختیار کیا کرتے تھے لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادتی نسل اور دوام جہاد کے لیے اپنی امت کو تہنل کی اجازت نہیں دی تا کہ نکاح کے ذریعے امت مسلمہ کی زیادہ سے زیادہ افزائش ہو اور مسلمان زیادہ تعداد میں کفار اور اسلام دشمن قوتوں کے خلاف جہاد میں مصروف و مشغول رہ سکیں۔ (۱)

### ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ اسلام میں تو خصی ہونا جائز نہیں ہے تو پھر حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے ”ولو اذن له لاختصینا“ کیوں فرمایا ہے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تہنل کی اجازت دے دیتے تو ہم خصی ہو جاتے۔ اس اشکال کے شارحین حدیث کی طرف سے متعدد جوابات دیے گئے ہیں:

۱- علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے یہ بات دراصل بطول مبالغہ فرمائی تھی اور ”خصی ہو جانے“ سے ان کا مقصد یہ تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو تہنل کی اجازت دے دیتے تو ہم تہنل میں اتنا مبالغہ اختیار کرتے کہ آخر کار خصی کی مانند ہو جاتے، اس جملے سے ان کی مراد حقیقۃً خصی ہو جانا نہیں تھا، یہی وجہ ہے کہ ظاہر کلام کا تقاضا تو یہ تھا کہ یوں کہا جاتا ”ولو اذن له لتبتلنا“ لیکن مبالغہ فی التہنل کے پیش نظر انہوں نے ”لاختصینا“ فرمایا۔ (۲)

۲- علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا گمان یہ تھا کہ خصی ہونا جائز ہے، لہذا انہوں نے اپنے گمان اور اجتہاد کے مطابق یہ بات کہی تھی کہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نکاح سے انقطاع کی اجازت دے دیتے تو ہم خصی ہو جاتے، لیکن ان کا یہ گمان اور خیال حقیقت اور واقعہ کے خلاف تھا، کیونکہ انسان کے لیے عمر کے کسی حصے میں بھی خصی ہونا جائز نہیں ہے، چاہے وہ چھوٹی عمر کا ہو یا بڑی عمر کا بلکہ حرام ہے۔ (۳)

۳- بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا یہ جملہ اپنے ظاہر پر محمول ہے اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب خصی ہونے سے متعلق شریعت میں ممانعت نہیں آئی تھی۔ اس کی تائید اس

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۱۸/۶، شرح السنة للبخاری: ۲۸۱/۵، التعلیق الصبیح: ۶/۴

(۲) شرح الطیبی: ۲۱۸/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۳۹/۶، التعلیق الصبیح: ۶/۴

(۳) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن تاقت نفسه إلیه ووجد

سے بھی ہوتی ہے کہ ان کے علاوہ دوسرے صحابہ مثلاً حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے بھی آپ سے اختصاء کی اجازت طلب کی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء میں شریعت کی طرف سے اختصاء کی ممانعت کا اظہار نہیں ہوا تھا، لہذا حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے بھی یہاں "لننزلنا" کے بجائے "لاختصبنا" فرمایا، اور ان کے اس کہنے کا مقصد یہ تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو تبہل کی اجازت دیتے تو ہم اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے اپنے آپ کو خسی بنا لیتے، کیونکہ تبہل کا اصل مقصد حاصل کرنے کے لیے صرف عورتوں سے انقطاع اور ترک نکاح کافی نہیں ہے اور جب تک محل شہوت باقی ہے تبہل کا اصل مقصد حاصل نہیں ہو سکتا اور جب اختصاء کے ذریعے محل شہوت ہی کو ختم کر دیا جائے گا تو پھر نہ تو عورتوں کی طرف رغبت باقی رہے گی اور نہ ہی عورتوں کی طرف سے کسی نقتے میں مبتلا ہونے کا اندیشہ رہے گا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ تبہل کی اجازت نہیں دی، لہذا ہم نے بھی اختصاء کو اختیار نہیں کیا۔ (۴)

۳۰۸۲- (۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "تُنْكِحُ الْمَرْأَةَ لَا رُبْعَ: لِمَالِنَا وَلِحَسْبِنَا وَلِجَمَالِنَا

وَلِدِينِنَا، فَظَفَرُ بَدَاتِ الدِّينِ تَرِبَتْ يَدَاكَ." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا، عورت سے چار چیزوں کی وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے، اس کے مال کی وجہ سے، اس کے حسب

کی وجہ سے، اس کے حسن کی وجہ سے اور اس کی دین داری کی وجہ سے، آپ دین دار عورت کو (اختیار

کر کے) کامیابی حاصل کریں، آپ کے ہاتھ خاک آلود ہوں۔"

(۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما بکروہ من النکاح والخصاء: ۱۵۹/۹

(۳۰۸۲) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب الاكفء في الدين، رقم: ۵۰۹۰، ومسلم في

صحيحه، كتاب الرضاع، باب استحباب نكاح ذات الدين، رقم: ۳۶۳۵، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح،

باب ما يؤمر به من تزويج ذات الدين، رقم: ۲۰۴۷، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب كراهية تزويج

المرأة، رقم: ۳۲۳۲، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب تزويج ذات الدين، رقم: ۱۸۵۹، والدارمي في

سننه، كتاب النكاح، باب تنكح المرأة على أربع: ۱۷۹/۲، رقم: ۲۱۷۰، وأحمد في مسنده: ۴۲۸/۲

تَنْكُحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا  
 "حَسَب" حاء اور سین کے فتنہ کے ساتھ انسان کے آباء و اجداد اور اقارب میں پائے جانے والے ان اوصاف حمیدہ کو کہا جاتا ہے جو شرعیاً عرفاً باعث عزت و شرف ہوتے ہیں۔ یہ لفظ حساب سے ماخوذ ہے کہ لوگوں کی عادت تھی جب وہ تفاخر میں مقابلہ کرتے تو اپنے آباء و اجداد کے عمدہ اوصاف و خصائل اور کارناموں کو شمار کیا کرتے تھے، لہذا جن کے آباء و اجداد کے اوصاف حمیدہ کی تعداد بڑھ جاتی تو وہ دوسروں سے عزت و شرافت نسبی میں سبقت لے جاتا۔ (۱)

ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ "علیٰ دینہا ومالہا، وعلیٰ حسبہا ونسبہا" (۲) حسب و نسب کا ایک ہی مطلب ہے اور نسب کا ذکر اس روایت میں تاکید کے لیے ہے۔ (۳)  
 حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے، اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شریف صاحب نسب آدمی کو صاحب نسب عورت سے نکاح کرنا مستحب ہے، البتہ اگر نسب والی لڑکی بے دین اور دوسری دین دار ہے تو پھر دین دار کو ترجیح دینی چاہیے۔ یہی حکم حدیث میں مذکور دیگر اوصاف کے حامل افراد کا ہے۔ (۴)

### فَاظْفَرِ بِذَاتِ الدِّينِ

دین سے اسلام اور تقویٰ مراد ہے۔ (۵)

حدیث باب میں مذکورہ چار اوصاف کو اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ عموماً ان چار اوصاف کی وجہ سے نکاح کے لیے عورت کا انتخاب کیا جاتا ہے اور دین دار عورت کے ساتھ نکاح کی ترغیب دے کر اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ کسی چیز کے انتخاب اور عدم انتخاب میں دین دار اور صاحب مروت آدمی کا مطمح نظر دین ہی

(۱) دیکھئے، شرح السنۃ للبغوی، کتاب النکاح، باب اختیار ذات الدین: ۲۸۲/۵، مرقاة المفاتیح: ۲۴۰/۶، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الأکفاء فی الدین: ۱۶۹/۹، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب الأکفاء فی الدین: ۱۲۱/۲۰

(۲) أخرجه سعید بن منصور فی سننہ، کتاب النکاح، باب الترغیب فی النکاح: ۱۶۶/۱، دار السلفیۃ، ہند

(۳) فتح الباری، کتاب النکاح، باب الأکفاء فی الدین: ۱۶۹/۹

(۴) فتح الباری، کتاب النکاح، باب الأکفاء فی الدین: ۱۶۹/۹

(۵) مرقاة المفاتیح: ۲۴۰/۶

ہونا چاہیے، خصوصاً نکاح کے معاہدے میں جو دائمی اور ہمیشہ کے لیے ہونے کی وجہ سے نہایت اہمیت کا حامل ہوتا ہے۔ چنانچہ اس لیے یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت بلیغ اور تاکید کی تعبیر اختیار فرمائی ہے اور دین دار عورت سے نکاح کو ظفرو کا میابی قرار دیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے اور دنیا و آخرت کے کئی فوائد پر مشتمل ہے۔ (۶)

### عورت کے انتخاب سے متعلق دیگر روایات

نکاح کے لیے عورت کے انتخاب کے اس موضوع سے متعلق احادیث کی کتابوں میں مختلف روایات میں مختلف الفاظ اور تعبیریں اختیار کی گئی ہیں:

۱- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ایک مرفوع روایت کے الفاظ ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا:

”تنكح المرأة على إحدى الخصال: لجمالها، ومالها، وخلقيها، ودينها، فعليك

بذات الدين والخلق، تربت يمينك“۔ (۷)

یعنی: ”عورت سے مال، جمال، اخلاق اور دین ان میں سے کسی ایک وصف کی وجہ سے

نکاح کیا جاتا ہے اور آپ دین دار بااخلاق عورت کا انتخاب کریں، آپ کا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو۔“

۲- سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لا تزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن يردينهن، ولا تزوجوا النساء

لأموالهن فعسى أموالهن أن تطغينهن، ولكن تزوجوهن على الدين، ولأمة خرماء

سوداء ذات دين أفضل“۔ (۸)

(۶) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۱۹/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۰/۶، التعلیق الصبیح: ۶/۴، تحفۃ الأحوذی، أبواب

النکاح، باب ما جاء فی من تنکح علی ثلاث خصال: ۲۰۵/۴

(۷) أخرجه أحمد في مسنده: ۸۰/۳، وأبو يعلى في مسنده، مسند أبي سعيد الخدري رضي الله عنه:

۱/۴۳۶، رقم: ۱۰۰۸، ط دار الكتب العلمية، بيروت، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (۴/۲۵۴)،

وقال: ”رواه أحمد وأبو يعلى وأبو زرارة، ورحاله ثقات“.

(۸) أخرجه ابن ماجه في مسنده، أبواب النکاح، باب تزويج ذات الدين، رقم: ۱۸۵۹

یعنی: ”تم عورتوں سے صرف ان کے حسن کی وجہ سے نکاح نہ کرو کہ ممکن ہے ان کا حسن ان کو ہلاک کر دے، تم عورتوں سے ان کے اموال کی وجہ سے بھی نکاح نہ کرو کہ ممکن ہے ان کا مال انہیں سرکش بنا دے، لیکن تم دین کی وجہ سے ان سے نکاح کرو اور یقیناً دین دار ناک یا کان کٹی کالی کنیز افضل ہے۔“

۳- ایک اور روایت کے الفاظ ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من تزوج امرأة لعزها لم يزدہ الله إلا ذلة، ومن تزوجها لمالها لم يزدہ إلا فقراً، ومن تزوجها لحسبها لم يزدہ إلا دناءة، ومن تزوج امرأة لم يرد به إلا أن يغض بصره ويحصن فرجه، أو يصل رحمه، بارك الله له فيها وبارك لها فيه.“ (۹)

یعنی: ”جس آدمی نے کسی عورت سے اس کی عزت کی وجہ سے نکاح کیا تو اللہ تعالیٰ اس آدمی کی ذلت ہی میں اضافہ فرمائیں گے، جس شخص نے عورت سے اس کے مال کی وجہ سے نکاح کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے فقر میں اضافہ فرمائیں گے، جس آدمی نے عورت کے حسب کی وجہ سے اس سے نکاح کیا تو اللہ تعالیٰ اس کی کمینگی و دنائت میں اضافہ فرمائیں گے، اور جس نے اس نیت سے نکاح کیا کہ اپنی آنکھ کو نیچا اور شرمگاہ کی حفاظت کر سکے، یا صلہ رحمی کرے تو اللہ تعالیٰ اس مرد کے لیے اس عورت میں اور عورت کے لیے اس مرد میں برکت عطا فرمائیں گے۔“

چنانچہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ روایات کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرمایا کہ عورت سے صرف اس

کی عزت، مال یا حسب و نسب کی وجہ سے نکاح کرنا شرعاً ممنوع ہے۔ (۱۰)

کیا نکاح میں شرعاً حسن و جمال کی رعایت کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

لیکن ان احادیث کا یہ مطلب نہیں کہ حسب و نسب اور حسن و جمال کی طرف سرے سے التفات ہی نہ کیا جائے اور انہیں بالکل نظر انداز کر دیا جائے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ تقویٰ اور دین داری کو ان تمام امور پر مقدم رکھنا چاہیے اور آدمی کو کسی بے دین عورت کے نکاح میں محض اس کے حسن و جمال اور حسب و نسب کی وجہ سے

(۹) أحرجه الفخرانی فی المعجم الأوسط، باب من أسسه إبراهيم: ۲۱/۳، رقم: ۲۳۴۲، ط دار الحرمین، القاهرة

(۱۰) فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۰۲/۳



رغبت نہیں کرنی چاہیے۔ وگرنہ کئی احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نکاح کے معاملے میں حسن و جمال اسباب رغبت میں سے ہے، کیونکہ نکاح کے بنیادی فوائد و مصالح میں سے بد نظری سے بچنا، شرمگاہ کی حفاظت اور عفت و پاک دامنی بھی ہے اور یہ فوائد پوری طرح اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتے جب تک آدمی پوری طرح اپنی بیوی سے مطمئن نہ ہو۔ (۱۱)

۱- چنانچہ ایک روایت میں آتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی سے نکاح پر آمادہ کرتے ہوئے فرمایا کہ:

”فإنها أحسن فتاة في قريش.“ یعنی: ”وہ قریش کی سب سے حسین لڑکی ہے۔“ (۱۲)

۲- اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ ایک صحابی انصار میں نکاح کرنا چاہتا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ:

”فانظر إليهما؛ فإن في أعين الأنصار شيئاً.“ (۱۳) یعنی: ”آپ اس خاتون کو دیکھ

لیں، کیوں کہ انصار کی آنکھوں میں کچھ ہوتا ہے۔“

مطلب یہ تھا کہ ان کی آنکھوں کی رنگت بسا اوقات خوبصورتی کو متاثر کرتی ہے۔

۳- ایک اور روایت میں ہے کہ ایک خاتون حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور اپنی بیٹی کے اوصاف اور حسن و جمال کو ذکر کرنے کے بعد کہا کہ میں اسے آپ کے نکاح میں دینا چاہتی ہوں، آپ نے فرمایا کہ میں نے اسے قبول کیا ہے۔ وہ خاتون مسلسل اپنی بیٹی کی خوبیوں کو بیان کرتی رہی یہاں تک کہ اس نے کہا، نہ تو کبھی اس کے سر میں درد ہوا ہے اور نہ کبھی وہ بیمار ہوئی ہے تو آپ نے فرمایا، ”لا حاجة لي في ابتك.“

(۱۱) دیکھئے، تکملة فتح الملبم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح ذات الدین: ۱۰۹/۱

(۱۲) أخرجه الطبراني في معجمه الكبير، ما أسند حسين بن علي رضي الله عنهما، باب من اسمه حمزة:

۲۵۸/۲، رقم: ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، دار الكتب العلمية، بيروت، وعبد الرزاق في مصنفه، باب يحرم من

الرضاعة ما يحرم من النسب: ۷/۷۷۵، رقم: ۱۳۹۴۶، والنزار في مسنده: ۱۵۸/۲، رقم: ۵۲۵

(۱۳) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب النکاح، باب نذرت المرأة إني وجه المرأة وكفيتها لمن يريد تزوجها،

رقم: ۳۴۶۰، والنسائي في سنه، کتاب النکاح، باب إذا استشار رجل رجلاً في المرأة هل يخبره بما يعلم؟

رقم: ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، وأحمد في مسنده: ۲۹۹/۲

یعنی: ”مجھے آپ کی بیٹی میں دلچسپی نہیں ہے۔“ (۱۴)۔  
 ۴۔ اسی طرح مسند احمد اور سنن بیہقی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کسی لڑکی سے نکاح کرنا چاہتے تھے تو آپ نے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کو دیکھنے کے لیے بھیجا  
 اور اسے فرمایا کہ:

”بَشِمِي عَوَارِضَهَا وَانظُرِي إِلَى عُرْقُوبِهَا.“ یعنی: ”اس کے رخساروں کو سونگھنا اور اس

کی ہنسی کی ہڈی کو غور سے دیکھنا۔“ (۱۵)

مذکورہ بالا روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کے معاملے میں حسن و جمال کو مد نظر رکھنا شرعاً ممنوع  
 نہیں بلکہ مطلوب ہے، البتہ اگر حسن و جمال کا تقابل دین داری اور تقویٰ کے ساتھ آجائے تو پھر دین اور تقویٰ  
 و طہارت کو ترجیح دینی چاہیے۔

تَرَبَّتْ يَدَاكَ

”تَرَبَّتْ“ باب سَمْع سے ہے اور اس کے لفظی معنی ہیں، خاک آلود اور محتاج ہونا۔ (۱۶) ”تَرَبَّتْ الرَّجُلُ“ کا  
 مطلب ہوتا ہے کہ وہ مفلس و محتاج ہو گیا ہے، گویا فقر و افلاس کی وجہ سے وہ خاک آلود ہو گیا ہے۔ (۱۷)

مذکورہ جملے کا مطلب

یہ جملہ اگرچہ اصلاً بدعا کے لیے استعمال ہوتا ہے لیکن عرب کے محاورے میں بدعا کے علاوہ بھی متعدد  
 معانی میں استعمال ہوتا ہے اور یہاں حدیث باب میں بھی بدعا والا معنی مراد نہیں ہے۔ شارحین حدیث کی طرف  
 سے اس کے کئی مطلب بیان کیے گئے ہیں:

(۱۴) أخرجه أحمد في مسنده، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه: ۳/۱۵۵، رقم: ۱۲۶۰۸

(۱۵) أخرجه أحمد في مسنده، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه: ۳/۲۳۱، رقم: ۱۳۴۵۷، والبيهقي في  
 سننه الكبرى، كتاب النكاح، جماع أبواب الترغيب في النكاح وغير ذلك، باب من بعث بامرأة لتتنظر إليها:  
 ۱۴۸/۷، رقم: ۱۳۵۰۱

(۱۶) دیکھئے، المعجم الوسيط، باب التاء: ۱/۱۱۱

(۱۷) النهاية في غريب الحديث والأثر، التاء، باب التاء مع الراء: ۱/۱۵۸، مختار الصحاح، باب التاء، ص:

۵۶، كتاب الميسر للتوربشتي: ۳/۷۳۷

۱- یہاں مامور بہ یعنی دین دار عورت سے نکاح کرنے کی طلب و کوشش پر ابھارنا اور آبادہ کرنا مقصود ہے، بدعا مقصود نہیں۔ (۱۸)

۲- یا مطلب یہ ہے کہ اگر آپ نے دین داری کو مد نظر نہیں رکھا اور دین دار عورت کو چھوڑ کر نکاح کے لیے کسی دوسری عورت کا انتخاب کیا تو آپ خیر و بھلائی سے محروم ہو جائیں گے اور گھائے و خسارے میں پڑ جائیں گے۔ (۱۹)

۳- یہ ایک زبان زد کلمہ ہے اور اس سے وقوع فعل مراد نہیں ہوتا کہ اس طرح واقع بھی ہو جائے، جیسا کہ کلام عرب میں مختلف مواقع پر ”لا أب لك“ یا ”قاتلك الله“ کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں اور ان سے وقوع فعل مراد نہیں لیا جاتا کہ واقعتاً اس آدمی کا باپ مر جائے یا وہ خود ہلاک ہو جائے، اسی طرح ”تربت بذاك“ کے الفاظ سے حقیقتاً خاک آلود ہونا یا فقیر محتاج ہونا مراد نہیں لیا جاتا۔ اور اسی آخری معنی کو رائج و اولیٰ قرار دیا گیا ہے۔ (۲۰)

### دین داری کے فوائد و برکات

اس حدیث میں اہل صلاح کی صحبت و معیت کو اختیار کرنے کی ترغیب دی گئی ہے کہ ان کے ساتھ رہنے کی صورت میں آدمی ان کے اخلاق، برکات، حسن سیرت اور عمدہ کردار سے مستفید ہو سکے گا، جب کہ ان کی طرف سے شرف و فتنے سے بہر حال مامون و محفوظ ہوگا۔ (۲۱)

### حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا مشورہ

چنانچہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک شخص آیا اور کہا کہ میری ایک بیٹی ہے، جو مجھے بہت محبوب ہے اور کئی آدمیوں نے اس کے نکاح کا پیغام بھیجا ہے، آپ مجھے مشورہ دیں کہ میں اس کا نکاح کس سے کروں؟

(۱۸) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر، التاء، باب التاء مع الراء: ۱۵۸/۱، شرح الطیبی: ۲۱۹/۶،

شرح السنۃ للبلغوی: ۲۸۳/۵، مرقاة المفاتیح: ۲۴۰/۶، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۳۷/۳

(۱۹) دیکھئے، شرح السنۃ للبلغوی: ۲۸۳/۵، شرح الطیبی: ۲۱۹/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۰/۶

(۲۰) دیکھئے، النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر، باب التاء مع الراء: ۱۸۵/۱، مختار الصحاح، باب التاء، ص:

۵۶، شرح السنۃ للبلغوی: ۲۸۳/۵، شرح الطیبی: ۲۱۹/۶

(۲۱) شرح السنوی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح ذات الدین: ۲۹۳/۱،

عمدة القاری، کتاب النکاح، باب الأكفاء فی الدین: ۱۲۲/۲۰، شرح الطیبی: ۲۲۰/۶

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آپ کسی ایسے شخص سے اپنی بیٹی کا نکاح کریں جو متقی ہو اور اللہ سے ڈرتا ہو، اگر وہ اس سے محبت کرے گا تو اس کے ساتھ عزت و اکرام کا معاملہ کرے گا اور اگر وہ اسے ناپسند کرے گا تو اس پر ظلم و زیادتی نہیں کرے گا۔ (۲۲)

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے والد کا واقعہ

امام یافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مرآة الجنان“ میں حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ کے ذیل میں یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے والد ایک غلام تھے اور اپنے مولیٰ کے باغ میں کام کیا کرتے تھے، انہوں نے ایک دن اپنے مولیٰ سے ان کی بیٹی کے نکاح کے سلسلے میں بات کی، جس کے نکاح کا پیغام آچکا تھا اور کئی لوگ اس سے نکاح کے خواہش مند تھے، تو مولیٰ نے ان سے کہا کہ اے مبارک! آپ کے خیال میں ہم کس آدمی سے اس لڑکی کا نکاح کریں؟ حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے والد نے کہا کہ میرے آقا! لوگوں کے مختلف اغراض و مقاصد ہوا کرتے ہیں، زمانہ جاہلیت کے لوگ حسب و نسب کی وجہ سے نکاح کیا کرتے تھے، یہودی مال و دولت کی وجہ سے نکاح کرتے ہیں، نصاریٰ حسن و جمال کی وجہ سے نکاح کرتے ہیں اور یہ امت دین کی وجہ سے نکاح کرتی ہے، یعنی جو لوگ دین داری و تقویٰ میں ممتاز ہوتے ہیں ان سے نکاح کرتی ہے۔ مولیٰ نے ان کی یہ بات سنی تو اسے ان کی فہم و فراست پسند آئی، لہذا اس نے بیوی کو جا کر کہا کہ بخدا! اس کے شوہر یہی ہوں گے اور پھر اس نے اپنی بیٹی کا نکاح ان سے کر دیا، چنانچہ اسی خاتون کے لطن سے حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ جیسے جلیل القدر محدث، فقیہ، زاہد اور مجاہد پیدا ہوئے، جن پر پوری امت کو ناز و فخر ہے۔ (۲۳)

۳۰۸۳- (۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ، وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا

الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ.“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(۲۲) شرح الطیبری: ۶/۲۲۰، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۱، شرح السنة للبعثی: ۵/۲۸۰

(۲۳) دیکھئے، مرآة الجنان وعبرة البقطان في معرفة حوادث الزمان للیافعی، سنة اثنتين وثمانين ومائة: ۱/۳۷۹

(۳۰۸۳) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب خير متاع الدنيا المرأة الصالحة، رقم: ۳۶۴۹،

والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب المرأة الصالحة، رقم: ۳۲۳۴، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح

باب أفضل النساء، رقم: ۱۸۵۵، وأحمد في مسنده: ۲/۱۶۸

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا، رسول اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا ساری کی ساری متاع ہے اور دنیا کی بہترین متاع نیک عورت ہے۔“

الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ

”متاع“ میں تین تینوں تھلیل و تحقیر کے لیے ہے اور بظاہر یہی ہے کہ اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے دنیاوی مال و متاع کے قلیل و حقیر ہونے کو بیان کیا ہے کہ اس پر اعتماد و بھروسہ نہیں کرنا چاہیے۔ (۱)

چنانچہ قرآن مجید کی ایک آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ (۲) یعنی: ”آپ کہہ دو کہ دنیا کا فائدہ تو تھوڑا سا ہی ہے۔“

اسی طرح ایک اور آیت میں ارشاد ہے کہ:

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ

الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمَسْوُومَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرِثِ، ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَاللَّهُ

عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ﴾ (۳)

یعنی: ”لوگوں کے لیے نفسانی خواہشات کی محبت خوشنما بنا دی گئی ہے، یعنی عورتیں، بیٹے،

سونے چاندی کے لگے ہوئے ڈھیر، نشان لگائے ہوئے گھوڑے، چوپائے اور کھیتیاں، یہ سب

دنیوی زندگی کا سامان ہے، اور ابدی انجام کا حسن تو صرف اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دنیاوی مال و متاع اور سامان تفریح کی مختلف انواع و اقسام کو بیان کر کے

اسے متاع دنیا قرار دیا ہے اور پھر اس کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ کے ہاں پائے جانے والے اجر و ثواب کو ذکر

کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ دنیاوی مال و متاع اللہ تعالیٰ کے ہاں پائے جانے والے اجر

و ثواب کے معارض ہے اور اس کے سامنے اس کی کوئی حیثیت نہیں۔ (۴)

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۲۰/۶، التعلیق الصبیح: ۷/۴

(۲) النساء، رقم الآیة: ۷۷

(۳) آل عمران، رقم الآیة: ۱۴

(۴) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۲۰/۶، التعلیق الصبیح: ۷/۴

ایک حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ:

”لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء“۔ (۵)

یعنی: ”اگر اللہ تعالیٰ کے ہاں دنیا کی حیثیت مچھر کے پر کے برابر ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس

سے کافر کو پانی کا ایک گھونٹ بھی نہ پلاتے۔“

وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ

یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیاوی مال و متاع میں سے صرف عورت کو خاص کیا ہے اور اسے بھی ”صالحہ“ کی قید کے ساتھ مقید کر کے تنبیہ کر دی ہے کہ اگر عورت نیکی و صلاح کے ساتھ موصوف نہ ہو تو وہ شر ہے۔ (۶)

یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید کی مذکورہ آیت میں نفسانی خواہشات کی فہرست میں عورت کو مقدم ذکر کیا گیا ہے۔ اسی طرح حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی آئندہ روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

”ما تروك بعدى فتنة اضر على الرجال من النساء“۔ (۷) یعنی: ”میں نے اپنے

بعد مردوں کے لیے عورتوں سے زیادہ نقصان دہ فتنہ نہیں چھوڑا۔“

چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کی آیت ﴿وَرَبْنَا اتْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (۸) کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ”دنیا کی بھلائی“ سے نیک عورت، ”آخرت کی بھلائی“ سے حوریں اور ”عذاب النار“ سے زبان دراز و بے حیا عورت مراد ہے۔ (۹)

## بیوی میں مطلوب اوصاف

مختلف احادیث میں نکاح کے لیے عورت کے انتخاب میں مختلف اوصاف کا مطلوب و مرغوب اور مناسب و موزوں ہونا معلوم ہوتا ہے جب کہ بعض احادیث میں بعض اوصاف و خصائل کی حامل خواتین کے ساتھ

(۵) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الزهد، باب ماجاء في هوان الدنيا على الله عزوجل، رقم الحديث: ۲۳۲۱

(۶) دیکھئے، شرح الطیبي: ۲۲۰/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۱/۶، التعلیق الصبیح: ۷/۴

(۷) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحديث: ۳۰۸۴

(۸) البقرة، رقم الآية: ۲۰۱

(۹) مرقاة المفاتیح: ۲۴۱/۶

باقاعدہ نکاح کی ترغیب دی گئی ہے۔ چنانچہ ذیل میں ان اوصاف کو احادیث کی روشنی میں تحریر کیا جاتا ہے۔

### دین دار ہونا

۱- نکاح کے لیے نیک، دین دار اور متقی عورت کا انتخاب کرنا چاہیے، جیسا کہ حدیث باب میں ہے۔  
نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سابقہ روایت میں بھی اس کی تصریح موجود ہے کہ:

”علیک بذات الدین، تربت یداک.“ (۱۰) یعنی: ”آپ دین دار عورت کا انتخاب

کر کے کامیابی حاصل کریں، آپ کے ہاتھ خاک آلود ہوں۔“

اسی طرح سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا:

”ما استفاد المؤمن بعد تقوی اللہ خیراً له من زوجة سالحة، ان امرها اطاعته، وان

نظر إليها سرتہ، وان أقسم علیها أبتہ، وان غاب عنها نصحتہ فی نفسها وماله.“ (۱۱)

یعنی: ”مؤمن آدمی اللہ تعالیٰ کے خوف کے بعد نیک عورت سے بہتر کوئی چیز حاصل نہیں

کر سکتا کہ اگر وہ اسے حکم دے تو وہ اس کی اطاعت کرے، اگر اس کی طرف دیکھے تو اسے خوش

کردے، اگر اس پر کوئی قسم کھائے تو ایسے پری کر دے اور اگر وہ اس سے غائب ہو تو اپنے نفس اور

شوہر کے مال کے بارے میں خیر خواہی سے کام لے۔“

### حسب و نسب والی ہونا

۲- حسب و نسب والی عورت ہو، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سابقہ روایت سے معلوم

ہوتا ہے۔ (۱۲)

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی آئندہ روایت سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے، چنانچہ آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

(۱۰) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۸۲

(۱۱) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب أفضل النساء، رقم الحدیث: ۱۸۵۷

(۱۲) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۸۲

”خیر نساء زکین الإبل صالح نساء قریش“ (۱۳) یعنی: ”اونٹ پر سوار ہونے والی خواتین میں بہترین قریش کی نیک عورتیں ہیں۔“

### کنواری ہونا

۳- حدیث میں کنواری عورت سے بھی نکاح کی ترغیب دی گئی ہے۔ چنانچہ سنن ابن ماجہ اور سنن بیہقی میں روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”علیکم بالأبکار؛ فإنهن أعذب أفواہنا، وأنتق أرحاماً، وأرضی بالیسیر.“ (۱۴)  
یعنی: ”تم باکرہ عورتوں سے نکاح کرو کہ وہ منہ کی شیریں، جلد حاملہ ہونے والیں اور تھوڑی چیز پر راضی ہونے والی ہوتی ہیں۔“

### وودو وودو ہونا

۴- ایسی عورت جو شوہر سے زیادہ محبت کرنے والی اور زیادہ بچے جنم دینے والی ہو۔ چنانچہ حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ ایک حسب و نسب والی عورت ہے لیکن وہ بانجھ ہے اور بچے جنم نہیں دے سکتی، کیا میں اس سے نکاح کر لوں؟ آپ نے اسے منع فرمایا، وہ آدمی دوسری مرتبہ آیا اور وہی سوال کیا تو آپ نے اسے منع کر دیا، وہ تیسری مرتبہ آیا تب بھی آپ نے اسے منع کر دیا اور فرمایا:

”تزوجوا الودود الودود؛ فإنی مکاثر بکم الأمم.“ (۱۵) یعنی: ”تم زیادہ محبت

کرنے والی اور زیادہ بچے جنم دینے والی خواتین سے نکاح کیا کرو کہ میں تمہاری کثرت کی بنا پر

دوسری امتوں پر فخر کروں گا۔“

(۱۳) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۸۴

(۱۴) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب تزویج الأبکار، رقم الحدیث: ۱۸۶۱، والبیہقی فی

سننه، کتاب النکاح، باب استحباب التزویج بالأبکار: ۱۳۰/۷، رقم الحدیث: ۱۳۴۷۳، ۱۳۴۷۴

(۱۵) أخرجه أبوداؤد فی سننه، کتاب النکاح، باب النهی عن تزویج من لم یلد، رقم: ۲۰۵۰، والنسائی فی

سننه، کتاب النکاح، کراهیة تزویج العقیم، رقم: ۳۲۲۹



## امور خانہ کی اچھی دیکھ بھال کرنا

۵- امور خانہ کی انجام دہی اور دیکھ بھال اچھے اور عمدہ طریقے سے کرتی ہو۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن

عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت میں ہے کہ:

”المرأة راعية على بيت زوجها وولده.“ (۱۶) یعنی: ”عورت اپنے شوہر کے گھر اور

اس کے بچے کی (دیکھ بھال) کی ذمہ دار ہوتی ہے۔“

## فرمانبردار ہونا

۶- شوہر کی فرمانبرداری و طاعت شعار ہو اور تمام امور میں اس کی خوشی و رضامندی کو پیش نظر رکھتی ہو۔

سنن نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا:

”یا رسول اللہ! أي النساء خیر؟ قال: التي تسره إذا نظر، وتطيعه إذا أمر، ولا

تخالفه في نفسها وما لها بما يكره.“ (۱۷)

یعنی: ”اے اللہ کے رسول! کون سی عورت بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا، وہ عورت کہ جب

شوہر اسے دیکھے تو اسے خوش کرنے، جب اسے حکم دے تو اس کی اطاعت کرے اور اپنی ذات اور

مال کے معاملے میں کوئی ایسا کام کر کے شوہر کی مخالفت نہ کرے جسے وہ ناپسند کرتا ہو۔“

اسی طرح کا مضمون حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں نیک اور دین دار عورت کے عنوان کے

تحت گزر چکا ہے۔

## عقیف و پاکدامن ہونا

۷- عفت مآب اور پاک دامن ہو۔ چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿الزانية لا ينكحها

إلا زانٍ أو مشرك﴾ (۱۸) یعنی: ”زانیہ عورت سے صرف مشرک اور زانی ہی نکاح کرتا ہے۔“

(۱۶) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب: المرأة راعية في بيت زوجها، رقم: ۵۲۰۰

(۱۷) أخرجه النسائي في صحيحه، كتاب النكاح، باب: أي النساء خیر، رقم الحديث: ۳۲۳۲

(۱۸) سورة النور، رقم الآية: ۳

## حسن وجمال

۸- ایسی حسین وجمیل ہو کہ شوہرانہ سے پسند کرتا ہو۔ سابقہ روایت میں ”کیا نکاح میں شرعاً حسن وجمال کی رعایت کی جاسکتی ہے یا نہیں؟“ کے عنوان کے تحت اس سے متعلق تفصیل اور حدیثیں گزر چکی ہیں۔

حلیم وبرزخ باز ہونا

۹- سخت غیرت و غصے والی نہ ہو۔ سنن نسائی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ صحابہ کرام

نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

”یا رسول اللہ! ألا تتروج من نساء الأنصار؟ قال: ”إن فيهم لغيرة شديدة.“ (۱۹)

یعنی: ”اے اللہ کے رسول! آپ انصاری عورتوں سے نکاح کیوں نہیں کرتے؟ آپ نے

فرمایا کہ انصار کی عورتوں میں غیرت بہت زیادہ ہوتی ہے۔“

## نکاح میں آسان ہونا

۱۰- معمولی اور ہلکی پھلکی ہو کہ اس کے نکاح میں زیادہ محنت و مشقت نہ ہو۔ مسند احمد اور مستدرک حاکم

میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من يمن المرأة تيسير خطبتها، وتيسير صداقها، وتيسير رحمها.“ (۲۰)

یعنی: ”عورت کے مبارک ہونے کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ اس کا پیغام نکاح آسان

ہو، اس کا مہر ہلکا پھلکا ہو اور اس کا رحم آسان یعنی حمل کو جلد قبول کرنے والا ہو۔“

(۱۹) أخرجه النسائي في سننه، كتاب النكاح، باب المرأة الغيرة، رقم: ۳۲۳۵

(۲۰) أخرجه أحمد في مسنده، مسند الصديقة عائشة بنت صدیق رضي الله عنهما: ۲۷/۴۱، رقم

الحدیث: ۲۴۴۷۸، مؤسسة الرسالة، والحاكم في مستدرکة، كتاب النكاح: ۱۹۷/۲، رقم: ۲۷۳۹

قال أحمد بن عبد الرحمن البنا: ”ضححه الحاكم وأقره الذهبي، وقال العراقي: سنده جيد، وقال

الهيثمي بعد أن عزاه للإمام أحمد: فيه أسامة بن زيد بن أسلم، وهو ضعيف وقد وثق.“ وقال البنا في شرح

الحدیث تحت قوله: تيسير رحمها: ”أي للولادة بأن تكون سريعة الحمل، كثيرة النسل.“ راجع بلوغ الأمانی

مسند بزار میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”أَعْظَمُ النِّسَاءِ بَرَكَةً أَيْسَرُهُنَّ مَوُونَةٌ“ (۲۱) یعنی: ”عورتوں میں سب سے زیادہ

مبارک خاتون وہ ہے کہ جس کی مَوُونَت یعنی نکاح کا خرچ زیادہ آسان ہو۔“

۳۰۸۴- (۵) وَعَيْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ صَالِحُ نِسَاءٍ قَرَيْشٍ؛

أَخْنَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِهِ، وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ.“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اونٹ پر سوار ہونے والی عورتوں میں بہترین عورتیں قریش کی نیک عورتیں

ہیں، جو بچے پر اس کے بچپن میں نہایت شفقت ہوتی ہیں اور شوہر کے ہاتھ میں جو کچھ (مال) ہوتا ہے

اس کی محافظہ دہین ہوتی ہیں۔“

خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ

”اونٹ پر سوار ہونے والی عورتوں“ سے عرب کی عورتیں مراد ہیں کہ زیادہ تر اونٹ پر وہی سواری کیا

کرتی تھیں، جب کہ یہ بات معروف ہے کہ عرب کو غیر عرب پر فضیلت حاصل ہے تو جو عرب میں سب سے افضل

ہوگا اسے لامحالہ دوسرے تمام لوگوں پر فضیلت حاصل ہوگی۔ خلاصہ یہ ہے کہ حدیث میں اس زمانے کی تمام

عورتوں پر قریشی عورتوں کی فضیلت و فوقیت کو بیان کیا گیا ہے۔ (۱)

(۲۱) كشف الأستار عن زوائد البزار، كتاب النكاح، باب أي النساء أعظم بركة: ۱۵۸/۲، رقم: ۱۴۱۷،

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد: ۲۵۵/۴، وقال: ”رواه أحمد والبزار، وفيه ابن سخرية، يقال: اسمه عيسى

بن ميمون، وهو متروك.“، وفي هامش الكشف: ”قلت: ليس ابن سخرية في إسناده البزار.“ انظر هامش

كشف الأستار: ۱۵۸/۲

(۳۰۸۴) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب إلى من ينكح وأي النساء خير..... رقم: ۵۰۸۲،

وكتاب النفقات، باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة، رقم: ۵۳۶۵، ومسلم في صحيحه، كتاب فضائل

الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل نساء قریش، رقم: ۶۴۵۶-۶۴۶۱، وأحمد في مسنده: ۲۶۹/۲

(۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إلى من ينكح وأي النساء خير.....: ۱۵۷/۹، إرشاد الساري،

کتاب النکاح، باب إلى من ينكح وأي النساء خير.....: ۳۵۲/۱۱، شرح الطیبي: ۲۲۱/۶

کیا رکوبِ اہل کی صفت قیذاً حترازی ہے؟

بعض حضرات نے کہا ہے کہ رکوبِ اہل کی صفت سے حضرت مریم علیہا السلام کو نکالنا مقصود ہے کہ وہ تمام اہل عالم کی عورتوں سے افضل ہیں اور وہ اونٹ پر سوار نہیں ہوئی تھیں۔

- چنانچہ مسلم شریف کی ایک روایت کے آخر میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد یہ تصریح فرمایا کرتے تھے کہ:

”ولم تر کتب مریم بنت عمران بغیراً قط.“ (۲) یعنی: ”مریم بنت عمران اونٹ پر

کبھی سوار نہیں ہوئی تھیں۔“

لہذا ”رکبن الإہل“ کی صفت کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ قریش کی عورتیں حضرت مریم علیہا السلام کے علاوہ دنیا کی تمام عورتوں سے افضل ہیں۔ (۳)

لیکن سیاق حدیث کے پیش نظر علماء نے اس توجیہ کو دو وجہ سے بعید قرار دیا ہے:

۱- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اپنے زمانے کی عورتوں کا ذکر کیا ہے اور قریشی خواتین کو ان سے افضل قرار دیا ہے، لہذا حضرت مریم علیہا السلام اس عموم میں داخل ہی نہیں تو انہیں اس عموم سے خارج کرنے کی ضرورت ہی نہیں پڑے گی۔ (۴)

۲- نیز قریش کی عورتوں کی افضلیت مجموع من حیث المجموع کے اعتبار سے بیان کی گئی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قریش کی ہر عورت دوسری ہر عورت سے افضل و بہتر ہو، لہذا حضرت مریم علیہا السلام کے استثناء کی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔ (۵)

(۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إلی من ینکح وأی النساء خیر .....: ۱۵۷/۹، إرشاد الساری،

کتاب النکاح، باب إلی من ینکح وأی النساء خیر .....: ۳۵۲/۱۱، شرح الطیبی: ۲۲۱/۶

(۲) أخرجه مسلم فی صحیحہ، کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم، باب من فضائل نساء قریش، رقم: ۶۴۵۷

(۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إلی من ینکح وأی النساء خیر .....: ۱۵۷/۹، إرشاد الساری،

کتاب النکاح، باب إلی من ینکح وأی النساء خیر .....: ۳۵۲/۱۱

(۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إلی من ینکح وأی النساء خیر .....: ۱۵۷/۹

(۵) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إلی من ینکح وأی النساء خیر .....: ۱۵۷/۹

## صالح نساء قریش

لفظ "صالح" اکثر نسخوں میں اسی بلزخ مفرد لقل کیا گیا ہے اور ایک روایت میں "صُلِح" (بضم الضاد ویشیدتد الیلام) بھی منقول ہے (۶)؛ جب کہ ایک روایت میں صرف "نساء قریش" مذکور ہے اور ان میں "صالح" کی قید موجود نہیں (۷)؛ لیکن مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا اور "صالح" کی قید کو ملحوظ رکھا جائے گا، کیونکہ خیریت کا حکم قریش کی ہر عورت کے لیے نہیں بلکہ نیک و صالح عورتوں کے لیے ہے۔

۸۔ "صالح" سے دین داری اور شوہر کے ساتھ حسن معاشرت وغیرہ مراد ہے۔ (۸) :

## أَجْنَاهُ عَلَيَّ وَوَلَدٍ فِي صِغَرِهِ

"أجنا" الحنو سے اسم تفضیل کا صیغہ ہے اور اس کے معنی شفقت و رحمت کے آتے ہیں۔ (۹)

"ولد" کی تکمیر سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہر بچے پر شفیق و مہربان ہوتی ہیں، اگرچہ وہ ان کے شوہر کا بچہ کسی اور بیوی ہی سے کیوں نہ ہو۔ (۱۰)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ "ولد" کو صغر کی صفت کے ساتھ ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ ان کی شفقت کی علت اور باعث بچے کا صغر ہوتا ہے تو گویا وہ ہر چھوٹے بچے پر شفیق و مہربان ہوتی ہیں۔ (۱۱)

ایک قول یہ ہے کہ "حانیہ" اس خاتون کو کہا جاتا ہے جو اپنے یتیم بچے کی دیکھ بھال اور پرورش کی وجہ سے دوسرا نکاح نہ کرے، اگر وہ نکاح کر لیتی ہے تو وہ "حانیہ" نہیں۔ (۱۲)

(۶) قال الحافظ: "وكذا لاكثر بالافراد، وفي رواية غير الكشميهني "صلح" بضم أوله وتشديد بصيغة الجمع". فتح الباري، كتاب النكاح، باب إلى من ينكح وأي النساء خیر .....: ۱۵۷/۹

(۷) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النفقات، باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة، رقم: ۵۳۶۵، ومسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل نساء قریش، رقم: ۶۴۵۴

(۸) فتح الباري، كتاب النكاح، باب إلى من ينكح وأي النساء خیر .....: ۱۵۷/۹

(۹) مرقاة المفاتيح: ۲۴۱/۶، شرح الطيبي: ۲۲۱/۶

(۱۰) مرقاة المفاتيح: ۲۴۲/۶، شرح الطيبي: ۲۲۱/۶، إرشاد الساري: ۳۵۲/۱۱، لميعات التنقيح: ۱۱/۶

(۱۱) شرح الطيبي: ۲۲۱/۶

(۱۲) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب إلى من ينكح وأي النساء خیر: ۱۵۷/۹، إرشاد الساري، =

## ”أحناہ“ کی ضمیر کی بحث

قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو ”أحناہن“ جمع مؤنث کی ضمیر کے ساتھ ہونا چاہیے تھا، لیکن یہ لفظ خلاف قیاس اہل عرب سے اسی طرح بنا گیا ہے کہ وہ اس طرح کے موقع پر زیادہ تر مفرد کی ضمیر استعمال کرتے ہیں۔ (۱۳)

چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنه خلقاً.“ (۱۴)

یعنی: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے زیادہ حسین چہرے والے اور سب

سے زیادہ اچھے اخلاق والے تھے۔“

ضابطے کے مطابق آخری لفظ کو جمع مذکر کی ضمیر کے ساتھ ”أحسنهم خلقاً“ ہونا چاہیے تھا۔

اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے اپنی بیٹی ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا تھا کہ ”عندي أحسن العرب وأجمله.“ (۱۵) جب کہ قیاس وقاعدے کی رو سے اسے ”أجملهم“ ہونا چاہیے تھا۔

نہوی حضرات اس طرح کے موقعوں پر ”أحنا من هناك“ اور ”أجمل من هناك“ کی تاویل اختیار کیا کرتے ہیں۔ (۱۶) اور حدیث باب میں شارحین نے ”أحنا هذا الصنف“، ”أحنا من یركب الإبل“ اور

— کتاب النکاح، باب إلى من ینکح وأمی النساء خیر: ۳۵۲/۱۱، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب إلى من ینکح وأمی النساء خیر: ۱۱۱/۲۰، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم، باب من فضائل نساء قریش: ۲۹۷/۱۵، ۲۹۸

(۱۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إلى من ینکح وأمی النساء خیر.....: ۱۵۷/۹، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم، باب من فضائل سفیان بن حرب رضی اللہ عنہ: ۲۷۹/۱۵

(۱۴) أخرجه البخاري في صحيحه، کتاب المناقب، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم، رقم: ۳۵۴۹، ومسلم في صحيحه، کتاب فضائل، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم.....، رقم: ۶۰۶۶

(۱۵) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم، باب من فضائل سفیان بن حرب رضی اللہ عنہ، رقم: ۶۴۰۹

(۱۶) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إلى من ینکح وأمی النساء خیر: ۱۵۷/۹، تکملة فتح الملهم،

”أحناء من يتزوج“ وغیره تاویل میں بیان کی ہیں۔ (۱۷)

بعض حضرات نے کہا ہے کہ جب حدیث میں لفظ ”صالح نساء قریش“ ہے تو ضمیر مضاف یعنی لفظ ”صالح“ کی طرف راجع ہے، لہذا اس صورت میں ضمیر کے مرجع کی تعیین میں کسی تکلف کی ضرورت نہیں پڑے گی۔ (۱۸)

وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ

”ذات یدہ“ سے مراد وہ مال ہے جو آدمی کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ ”فلان قلیل

ذات الید۔“ یعنی فلاں آدمی تھوڑے مال والا ہے۔ (۱۹)

حدیث کے اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ وہ شوہر کے مال کی حفاظت کرتی ہیں، اس میں امانت و دیانت

کو پیش نظر رکھتی ہیں اور فضول خرچی سے اجتناب کرتی ہیں۔ (۲۰)

”ارعاه“ کی ضمیر سے متعلق وہی گفتگو کی جائے گی جو ابھی لفظ ”أحناء“ کی ضمیر سے متعلق گزر چکی ہے۔

حدیث باب کا پس منظر

صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا کو پیغام نکاح بھیجا تو اس نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں عمر رسیدہ ہو گئی ہوں اور میرے چھوٹے بچے ہیں۔ (ان کا مقصد یہ تھا کہ ان کی چھوٹی بچی ہے جس سے آپ کو تکلیف ہوگی۔) تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کی

— کتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل سفیان بن حرب رضي الله عنه: ۱۳۷/۵، شرح

النووي على الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل سفیان بن حرب

رضي الله عنه: ۲۷۹/۱۵

(۱۷) دیکھئے، شرح الطیبری: ۲۲۱/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۱/۶، لمعات التنقیح: ۱۱/۶

(۱۸) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۱/۶

(۱۹) ”أي: في ماله المضاف إليه، ومنه قولهم: فلان قليل ذات اليد، أي قليل المال.“ فتح الباري، کتاب

النکاح، باب إلی من ینکح وأي النساء خیر؟: ۱۵۸/۹

(۲۰) دیکھئے، فتح الباري، کتاب النکاح، باب إلی من ینکح وأي النساء خیر؟: ۱۵۸/۹، عمدة القاري،

کتاب النکاح باب إلی من ینکح وأي النساء خیر . . .؟: ۱۱۱/۲۰، إرشاد الساري، کتاب النکاح باب إلی

من ینکح وأي النساء خیر؟: ۳۵۳/۱۱





یعنی: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قوم کی ایک سودہ نامی خاتون کو پیغام نکاح دیا، جس کے پہلے شوہر سے پانچ یا چھ بچے تھے اور اس کا انتقال ہو گیا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ آپ کو بیہوش کیا چیز روکتی ہے؟ تو اس نے کہا کہ بخدا اے اللہ کے نبی! مجھے آپ سے کیا چیز روکتی ہے کہ مخلوق میں آپ مجھے سب سے زیادہ محبوب نہ ہوں، لیکن میں آپ کا اکرام کرتی ہوں کہ یہ بچے آپ کے سر کے پاس صبح و شام پینیں چائیں گے، آپ نے فرمایا کہ اس کے علاوہ کوئی اور چیز بھی تمہیں بیہوش سے روکتی ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں اللہ کی قسم! آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے! اونٹ کی پشت پر سوار ہونے والی خواتین میں سب سے بہترین قریش کی نیک عورتیں ہیں۔“

حافظ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ممکن ہے یہ عورت حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا ہو اور سودہ اس کا لقب ہو، کیونکہ مشہور یہ ہے کہ ان کا نام فاختہ تھا اور ان کے نام کے بارے میں اور بھی اقوال منقول ہیں۔ اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ یہ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے علاوہ کوئی اور عورت ہو، لیکن بہر حال یہ خاتون ام المومنین حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا نہیں ہیں کہ ان سے آپ کا نکاح حضرت خدیجہ کی وفات کے بعد بہت پہلے مکہ میں ہو چکا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی سے بہت پہلے ان کی رخصتی ہوئی تھی۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو وہ آپ کے حرم میں تھیں۔ (۲۳)

۳۰۸۵ - (۶) وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ:

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرُّ عَلَى الرَّجَالِ

مِنَ النِّسَاءِ." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(۲۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النفقات، باب حدود المرأة روحها في ذات يده والنفقة: ۶۳۴/۹

(۳۰۸۵) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب ما ينفق من شؤم المرأة، وقوله تعالى: ﴿رَأَى مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَأَوْلَادَكُمْ﴾، رقم: ۵۰۹۶، ومسلم في صحيحه، كتاب الرقاق، باب أكثر أهل الجنة المقبراء، وأكثر أهل النار النساء، وبيان الفتنه بالنساء، رقم: ۶۹۴۵ - ۶۹۴۷، والترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ما ساء في النساء، رقم: ۲۷۸۰، وابن ماجه في مسنده، أبواب الفتن، باب فتنه النساء،

ترجمہ: "حضرت امامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں نے اپنے بعد مردوں کے لیے عورتوں سے زیادہ نقصان دہ فتنہ نہیں چھوڑا۔"

مَا تَرَكَتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضْرَّ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ .

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کے لیے عورتوں کا فتنہ زیادہ نقصان دہ ہے اور عورت ہی کی وجہ سے آدمی زیادہ فتنوں کا شکار ہوتا ہے، کیونکہ انسان کا فطری میلان عورت کی طرف ہوتا ہے اور یہی طبعی و فطری میلان اسے محاسنی و منکرات میں مبتلا کر دیتا ہے کہ انسان بد نظری کا مرتکب ہوتا ہے، ناجائز طریقوں سے عورت سے استلذاز کی کوشش کرتا ہے اور اگر عورت اس کے لیے حلال ہو تب بھی اس کو راضی اور خوش کرنے کے لیے کئی محاسنی و منکرات کا ارتکاب کر بیٹھتا ہے۔ (۱)

عورت کا باعث فتنہ ہونا

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اگر عورت کی فطرت میں موجود صلاح کا مادہ اسے نہ روکتا تو وہ عین غنڈہ تھی اور شوہر کو صرف شربی کا حکم دیتی اور فساد پر ابھارتی رہتی، اور کم از کم اتنا تو ضرور کرتی ہے کہ اسے دنیا کی رغبت و ترغیب دیتی ہے تاکہ وہ اس میں ہلاک ہو جائے، ظاہر ہے کہ اس سے بڑا نقصان اور کیا ہو سکتا ہے کیونکہ دنیا کی محبت ہر برائی کی جز ہے۔ (۲)

قرآنی آیات

یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید کی درج ذیل آیت میں شہوات نفسانی کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ:

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ  
الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمَسُومَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرِثِ، ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَاللَّهُ

عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَأْتَبِ ﴿۳﴾

(۱) دیکھئے، مرفاۃ الحنائین: ۲۴۲/۶، لمعات التنفیح: ۱۲/۶، تکملة فتح الملہم، کتاب الرقاق، باب اکثر اہل

الحنۃ الفقراء، و اکثر اہل النساء.....: ۳۱۱/۵

(۲) شرح الطیبی: ۲۲۱/۶

(۳) آل عمران، رقم الآیة: ۱۴

یعنی: ”لوگوں کے لیے نفسانی خواہشات کی محبت خوشنما بنا دی گئی ہے، یعنی عورتیں، بیٹے، سونے چاندی نکے لگے ہوئے ڈھیر، نشان لگائے ہوئے گھوڑے، چوپائے اور کھیتیاں، یہ سب دنیوی زندگی کا سامان ہے، اور ابدی انجام کا حسن تو صرف اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔“

اس آیت میں عورت کو عین شہوت قرار دے کر شہوات کی تمام انواع و اقسام پر مقدم کیا گیا ہے، جس سے اس کے اصل اور اساس ہونے کی طرف اشارہ ملتا ہے اور انہیں شہواتِ نفسانی کی وجہ سے انسان معاصی و منکرات کا مرتکب ہو جاتا ہے اور ہلاکتوں کے گھرے میں جا گرتا ہے۔ (۴)

اسی طرح ایک اور آیت میں ارشاد ہے کہ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ يَأْحَذُكُمْ﴾ (۵)

یعنی: ”اے ایمان والو! تمہاری بعض بیویاں اور اولاد تمہاری دشمن ہے، لہذا تم ان کے

شر سے بچو۔“

امام مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کے تحت فرمایا ہے کہ عورت مرد کو قطع رحمی اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی پر آمادہ کرتی رہتی ہے اور اس کے ساتھ محبت کی وجہ سے مرد کے پاس اس کی اطاعت کے بغیر کوئی چارہ نہیں ہوتا۔ (۶)

احادیث مبارکہ

نیز اسی باب کی آئندہ روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

”فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ، فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ.“ (۷)

یعنی: ”تم دنیا سے ڈرو اور عورتوں کے شر سے بچو، کیونکہ بنی اسرائیل (کی تباہی) کا سب

سے پہلا فتنہ عورتیں تھیں۔“

(۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما يتقى من شوم المرأة، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ﴾: ۱۷۳/۹، إرشاد الساري، کتاب النکاح، باب ما يتقى من شوم المرأة.....:

۲۲۱/۶، شرح الطيبي: ۳۷۰، ۳۶۹/۱۱

(۵) التغابن، رقم الآية: ۱۴

(۶) إرشاد الساري، کتاب النکاح، باب ما يتقى من شوم المرأة، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ

عَدُوًّا لَّكُمْ﴾: ۳۷۰/۱۱

(۷) تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۰۸۶

ایک اور روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”النساء حبال الشيطان.“ (۸) یعنی: ”عورتیں شیطان کی جال اور پھندا ہیں“ کہ وہ

ان کے ذریعے مردوں کو شکار کر کے گمراہ کرتا ہے۔

چنانچہ ایک حدیث میں دعاء کے الفاظ ہیں کہ:

اللهم إني أعوذ بك من فتنه النساء.“ (۹) یعنی: ”یا اللہ! میں عورتوں کے فتنے سے

تیری پناہ میں آتا ہوں۔“

حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”من بعدی“ کے الفاظ اس لیے ارشاد فرمائے ہیں کہ عورتوں

کے فتنے کا زیادہ نقصان وہ ہوتا آپ کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ظاہر ہوگا۔ (۱۰)

۳۰۸۶ - (۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”الدُّنْيَا حُلُوةٌ خَصِرَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ

مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ، فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ، فَإِنَّ

أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَيْنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ“. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(۸) ”النساء شعبة من الحسنون، والنساء حبال الشيطان.“ قال المعلوني: ”وفي رواية: ”حبال الشيطان“

جمع حباله بالكسر: وهي ما يصاد به من أي شيء. كان رواه أبو نعيم عن ابن مسعود، والديلمي عن عبد الله

بن عامر وعفة بن عامر في حديث طوبال، والشمي في ترغبه: عن زيد بن خالد الجهني، كلهم مرفوعاً....“

قال المعلوني: ”وقال ابن الفرس: الحديث حسن.“ كشف الخفاء ومزيل الإلصاق عما أشبه من الأحاديث

على السنة الناس، حرف الشين المعجمة: ۲/ ۵، ۴، رقم: ۱۵۳۰

(۹) أخرجه الإمام أبو بكر الخراطي في اعتلال القلوب عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، ص: ۱۰۳،

رقم الحديث: ۲۰۰، ط - نزار مصطفى الساز، مكة المكرمة، الرياض، وقد نقل عنه العلامة على المنقي

الهندي في كنز العمال، كتاب الأذكار، قسم الأقوال: ۲/ ۸۳، رقم: ۳۶۸۴، والإمام السيوطي في الجامع

الصغير، حرف الهمزة: ۲/ ۱۸۸، رقم الحديث: ۱۵۴۵

(۱۰) مرقاة المفاتيح: ۶/ ۲۴۲

(۳۰۸۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الرقاق، باب أكثر أهل الجنة الفقراء، وأكثر أهل النار النساء،

ترجمہ: "حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دنیا نہایت شیریں اور سرسبز و شاداب ہے، اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں خلیفہ بنانے والا ہے اور وہ دیکھے گا کہ تم کس طرح عمل کرتے ہو، لہذا تم دنیا سے ڈرو اور عورتوں (کے شر) سے بچو، کیونکہ بنی اسرائیل (کی تباہی) کا سب سے پہلا فتنہ عورتیں تھیں۔"

### الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ

"حُلْوَةٌ" حاء کے ضمہ اور لام کے سکون کے ساتھ ٹیٹھی، لذیذ اور شیریں چیز کو کہا جاتا ہے جبکہ "خَضِرَةٌ" حاء کے فتح اور ضاد کے کسرہ کے ساتھ تازہ، ہری بھری کھیتی، سبزہ زار اور سرسبز و شاداب چیز کو کہا جاتا ہے۔ (۱)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ دنیا کو شیریں اور سرسبز و شاداب چیزوں کے ساتھ دو اوصاف میں تشبیہ دی گئی ہے:

۱- دنیا کی خوبصورتی، شادابی اور لذت بیٹھے اور تروتازہ پھل کی طرح ہے کہ انسان جس طرح لذیذ و تروتازہ پھل کو انتہائی حرص سے لیتا ہے، اسی طرح وہ دنیا کی طلب و کوشش اور حصول میں انتہائی حریص ہوتا ہے۔

۲- اور دوسرا جس طرح سرسبز و شاداب اور ٹیٹھی چیزیں جلد خراب و ختم ہو جاتی ہیں اور ان میں بقا نہیں، اسی طرح دنیا بھی جلد فنا ہو جائے گی اور اس میں بقا نہیں ہے۔ (۲)

وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ

خلیفہ بنانے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

۱- اللہ تعالیٰ نے تمہیں سابقہ امتوں اور گذشتہ قوموں کا نائب و خلیفہ بنایا ہے اور ان کے قبضہ میں جو چیزیں تھیں وہ تمہیں عطا کر دی ہیں۔ اب اللہ تعالیٰ دیکھے گا کہ کیا تم ان کے حال سے عبرت پکڑ کر ان کے انجام

وِبَيَانِ فِتْنَةِ النِّسَاءِ، رقم: ۲۷۴۲، والشَّرْمِذِي فِي جَامِعِهِ، أَبْوَابِ الْفِتَنِ، بَابِ مَا أَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، رقم: ۲۱۹۱، وَابْنِ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ، أَبْوَابِ الْفِتَنِ، بَابِ فِتْنَةِ النِّسَاءِ، رقم: ۴۰۰۰، وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ: ۲۲/۳

(۱) دیکھئے، المعجم الوسيط، باب الخاء: ۲۷۲/۱، القاموس الوحيد، باب الحاء، ص: ۳۷۲، وِبَابِ الْخَاءِ، ص: ۴۴۸

(۲) دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب الرقاق، باب أكثر أهل الجنة الفقراء، وأكثر أهل النار

النساء، وِبَيَانِ فِتْنَةِ النِّسَاءِ: ۵۸/۱۷

میں غور و فکر کرتے ہو یا خدا کی ناراضگی مول لے کر اپنی من چاہی زندگی بسر کرتے ہو۔ (۳)

۲۔ اللہ تعالیٰ اس دنیا میں تمہیں اپنا نائب و خلیفہ بنانے والا ہے اور دنیا کے استعمال اور تصرف میں تمہاری حیثیت صرف ایک وکیل کی ہوگی، جب کہ حقیقت میں دنیا اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے اور اللہ تعالیٰ یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ تم اس میں کس طرح تصرف کرتے ہو۔ (۴)

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے اس جملے کی جو تشریح فرمائی ہے اس سے اس دوسرے مطلب کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”الاستحلاف إقامة الخیر مقام نفسه، أي جعل الدنيا مذبذبة لكم

انلالة واختاراً لكم، فينظر كيف تصرفون فيها كما يحب ويرسى، أو

تسخطونه وتصرفون فيها بعير ما يحب ويرسى.“ (۵)

یعنی: ”استحلاف“ کسی اور کو اپنے قائم مقام بنانے کو کہا جاتا ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا کو تمہارے اہتمام و آزمائش اور امتحان کے لیے خوبصورت و مزین بنا دیا ہے اور اب اللہ تعالیٰ دیکھے گا کہ کیا تم اس کے استعمال و تصرف میں اللہ تعالیٰ کی پسند اور رضا کو مد نظر رکھتے ہو یا اللہ تعالیٰ کو ناراض کر کے اس کی رضا مندی و خوشنودی کے خلاف دنیا میں تصرف کرتے ہو۔“

### فَاتَّقُوا الدُّنْيَا

دنیا سے بچنے کا مطلب یہ ہے کہ دنیاوی جا و مال کی وجہ سے انسان کو دعوہ کے میں نہیں پڑنا چاہیے کہ دنیا کی سب چیزیں فانی اور جلد زوال پذیر ہیں اور دنیا کی ان چیزوں پر قناعت کرنی چاہیے جو آدمی کے حسن مال میں معاون و مددگار ہوں، وگرنہ تو دنیا کی حلال چیزوں کا حساب ہوگا اور حرام پر عذاب ہوگا۔ (۶)

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۳/۶، لمعات الشیخ: ۱۶/۶

(۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۲/۶، ۲۴۳، إجماع الحاحیة المنطوق مع شروح سنن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب فتنۃ النساء: ۱۵۵۹/۲، رقم الحدیث: ۵۰۰۰

(۵) شرح الطبری: ۲۲۲/۶

(۶) ”أی احذرو من الاغترار بما فیها من الجاه و المال؛ فإنہا فی و شک الزوال، و أفنعوا فیہا بما بعینکم علی

حسن المال؛ فإنہ لحدایبنا حساب و لحرمانہا عذاب.“ مرقاة المفاتیح: ۲۴۳/۶

## وَاتَّقُوا النِّسَاءَ

عورتوں سے ڈرنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کی وجہ سے انسان کو منہیات و منکرات کا ارتکاب نہیں کرنا چاہیے اور نہ ان کی وجہ سے کسی دینی فتنے میں مبتلا ہونا چاہیے۔ (۷)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس جملے کی شرح میں فرمایا ہے کہ:

”واحدروا أن تمیلوا إلى النساء بالحرام أو تقبلوا قولهن؛ فإنهن

ناقصات عقل، لا خیر فی کلامهن غالباً۔“ (۸)

یعنی: ”عورتوں کی طرف حرام میاں اور ان کی باتوں کو قبول کرنے سے تمہیں ڈرنا چاہیے، کیونکہ وہ ناقص العقل ہوتی ہیں اور عموماً ان کے کلام میں خیر نہیں ہوتی۔“

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے تحت فرمایا ہے کہ:

”وتدخل فی النساء الزوجات وغيرهن، وأكثرهن فتنۃ الزوجات، ودوام

فتنتهن، وابتلاء أكثر الناس بهن۔“ (۹)

یعنی: ”عورتوں میں دوسری خواتین اور بیویاں سب داخل ہیں اور ان میں زیادہ فتنہ بیویوں کا ہوتا ہے، ان کا فتنہ دائمی ہے اور اکثر لوگوں کا ان کے ساتھ اتلا، بھی ہے۔“

حدیث میں دنیا کے ساتھ عورتوں کے شر سے ڈرنے کا ذکر تخصیص بعد از تعمیم کے قبیل سے ہے اور اس میں اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ دنیا کے مصائب و فتنوں میں سب سے زیادہ نقصان دہ فتنہ عورتوں کا ہے۔ (۱۰)

فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے بنی اسرائیل کے عورتوں کے فتنے میں مبتلا ہونے سے متعلق فرمایا ہے کہ بنی

(۷) مرقاة المفاتیح: ۲۴۳/۶

(۸) شرح الطیبی: ۲۲۲/۶

(۹) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرقاق، باب أكثر أهل الحمة الفقراء، وأكثر أهل النار النساء،

وبان فتنۃ النساء: ۵۸/۱۷

(۱۰) مرقاة المفاتیح: ۲۴۳/۶

اسرائیل کے کسی آدمی سے اس کے بھتیجے یا چچا زاد بھائی نے یہ مطالبہ کیا کہ وہ اپنی بیٹی کا نکاح ان سے کر دے اور اس نے انکار کر دیا، اس کی بیوی یا بیٹی سے نکاح کرنے کے لیے اس نے اسے قتل کر دیا اور اسی سلسلے میں سورہ بقرہ میں موجود ”بقرہ“ یعنی گائے کا معروف واقعہ پیش آیا۔ (۱۱)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”بقرہ“ کے واقعہ میں مشہور یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک مالدار آدمی تھا اور ایک چچا زاد بھائی کے علاوہ اس کا کوئی اور وارث نہیں تھا، چچا زاد بھائی نے جب دیکھا کہ اس کی زندگی لمبی ہوتی جا رہی ہے تو اس نے وارث بننے کے لیے اس کو قتل کر دیا۔ (۱۲)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اگرچہ ان دونوں واقعات کو جمع کرنا ممکن ہے، لیکن حدیث باب کو ”بقرہ“ کے واقعہ پر محمول کرنے کے لیے صحت نقل اور ثبوت روایت کی ضرورت ہے۔ (۱۳)

### بنی اسرائیل کا عورتوں کے فتنے میں مبتلا ہونے کا واقعہ

البتہ اس سلسلے میں قرین قیاس بنی اسرائیل کے بلعم بن باعوراء نامی ایک عالم کا واقعہ ہے جو عالم و مقتدا ہونے کے بعد عبرتناک گمراہی سے دوچار ہوا اور سورہ اعراف کی آیت ﴿وَإِتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (۱۴) میں اسی کے واقعہ کو بیان کیا گیا ہے۔

قرآن مجید میں اگرچہ اس شخص کا نام اور شخص مذکور نہیں لیکن ائمہ تفسیر صحابہ و تابعین سے اس کے بارے میں مختلف روایتیں نقل کی گئی ہیں، جن میں زیادہ مشہور اور جمہور کے نزدیک قابل اعتماد وہ روایت ہے جو حضرت ابن مردویہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہے کہ اس شخص کا نام بلعم بن باعوراء تھا، یہ ملک شام میں بیت المقدس کے قریب کنعان کا رہنے والا تھا، اور ایک روایت میں ہے کہ بنی

(۱۱) شرح الطیبی: ۶/۲۲۲، شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ذبح بقرہ کے واقعے کو اس مقام پر ذکر کیا ہے۔

دیکھئے، لمعات التفتیح: ۶/۱۲، أشعة اللسمات: ۳/۱۰۳

(۱۲) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۳

(۱۳) ”ویمکن الجمع بینہما کما لایخفی، لکن حمل الحدیث علیہ یحتاج إلی صحۃ نقل وثبوت رواۃ“.

مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۳

(۱۴) ”اور ان کو اس شخص کا حال پڑھ کر سنائیے کہ جس کو ہم نے اپنی آیات کا علم دیا تھا اور وہ ان (آیات) سے بالکل ہی نکل گیا،

پھر شیطان نے اس کا پیچھا کیا اور وہ گمراہ لوگوں میں داخل ہو گیا۔“ الأعراف، رقم الاية: ۱۷۵



اسرائیل میں سے تھا، اللہ تعالیٰ کی بعض کتابوں کا علم اسے حاصل تھا اور قرآن مجید کی آیت میں "الذی اتیناہ آیاتنا" سے اسی علم کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

جب غرق فرعون اور فتح مصر کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو قوم جبارین سے جہاد کرنے کا حکم ملا اور جبارین نے دیکھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تمام بنی اسرائیل کا لشکر لے کر پہنچ گئے ہیں اور ان کے مقابلے میں فرعون کی قوم کا غرق و غارت ہونا انہیں پہلے معلوم ہو چکا تھا تو ان کو فکر لاحق ہوئی، وہ جمع ہو کر بلعم بن باعوراء کے پاس آئے اور کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام انتہائی سخت آدمی ہیں، ان کے ساتھ بہت بڑا لاؤ لشکر ہے اور وہ ہمیں ہمارے ملک سے نکالنے کے لیے آئے ہیں، آپ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ان کو ہمارے مقابلے سے واپس کر دے، اس کی وجہ یہ تھی کہ بلعم بن باعوراء کو اسم اعظم معلوم تھا اور وہ اس کے ذریعے جو دعا کرتا تھا قبول ہو جاتی تھی۔ بلعم نے کہا کہ افسوس ہے تم کیسی بات کرتے ہو، وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور ان کے ساتھ اللہ کے فرشتے ہیں، میں ان کے خلاف کیسے بدعا کر سکتا ہوں، حالانکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا جو مقام ہے وہ بھی میں جانتا ہوں، اگر میں نے ایسا کیا تو میرا دین و دنیا دونوں تباہ ہو جائیں گے۔

ان لوگوں نے بے حد اصرار کیا تو اس پر بلعم نے کہا کہ میں اپنے رب سے اس معاملے میں معلوم کر لیتا ہوں کہ ایسی دعا کرنے کی اجازت ہے بھی یا نہیں؟ اس نے اپنے معمول کے مطابق معلوم کرنے کے لیے استخارہ یا کوئی عمل کیا تو اسے خواب میں بتایا گیا کہ وہ ہرگز ایسا نہ کرے، چنانچہ اس نے اپنی قوم کو بتا دیا کہ مجھے بدعا کرنے سے منع کیا گیا ہے، اس وقت قوم جبارین نے بلعم کو کوئی بڑا ہدیہ پیش کیا جو درحقیقت رشوت تھی اور اس نے وہ ہدیہ قبول کر لیا تو پھر اس کی قوم اس کے پیچھے پڑ گئی کہ آپ ضرور یہ کام کر دو اور الحاح و اصرار کی حد نہ رہی، بعض روایات میں آتا ہے کہ اس کی بیوی نے مشورہ دیا کہ یہ رشوت قبول کر لیں اور ان کا کام کر دیں، اس وقت بیوی کی رضا جوئی اور مال کی محبت نے اس کو اندھا کر دیا تھا، اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے خلاف بدعا کرنا شروع کی۔ اس وقت قدرت الہیہ کا یہ عجیب کرشمہ ظاہر ہوا کہ وہ بدعا کے جو کلمات حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل کے خلاف کہنا چاہتا تھا اس کی زبان سے بدعا کے وہ الفاظ اپنی قوم جبارین کے خلاف نکلتے تھے، وہ چلا اٹھے کہ تم تو ہمارے خلاف بدعا کر رہے ہو، بلعم نے جواب دیا کہ یہ میرے اختیار سے باہر ہے اور میری زبان اس کے خلاف پر قادر نہیں۔

نتیجہ یہ ہوا کہ اس قوم پر بھی تباہی آئی اور بلعم کو یہ سزا ملی کہ اس کی زبان اس کے سینہ پر لٹک گئی، چنانچہ اس نے اپنی قوم سے کہا کہ میری تو دنیا و آخرت تباہ ہو گئی ہے اور اب میری دعا تو قبول ہوگی نہیں لیکن میں تمہیں ایک چال بتاتا ہوں جس کے ذریعہ تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم پر غالب آسکتے ہو۔

وہ یہ ہے کہ تم اپنی حسین لڑکیوں کو مزین کر کے بنی اسرائیل کے لشکر میں بھیج دو اور ان کو یہ تاکید کر دو کہ بنی اسرائیل کے لوگ ان کے ساتھ جو کچھ کریں وہ کرنے دیں اور رکاوٹ نہ بنیں، یہ لوگ مسافر ہیں اور اپنے گمروں سے مدت کے نکلنے دوئے ہیں، اس تدبیر سے ممکن ہے کہ یہ لوگ حرام کاری میں مبتلا ہو جائیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرام کاری انتہائی مبغوض چیز ہے، جس قوم میں یہ بیماری ہو اس پر ضرور قہر و عذاب نازل ہوتا ہے اور وہ فاتح و کامران نہیں ہو سکتی۔

بلعم کی یہ شیطانی چال ان کی سمجھ میں آگئی اور اس پر عمل کیا گیا، بنی اسرائیل کا ایک بڑا آدمی اس چال کا شکار ہو گیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اس وبال سے روکا مگر وہ باز نہ آیا اور شیطانی چال میں مبتلا ہو گیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بنی اسرائیل میں سخت قسم کا طاعون پھیل گیا، جس سے ایک دن میں بنی اسرائیل کے ستر ہزار آدمی مر گئے، یہاں تک کہ جس شخص نے یہ برا کام کیا تھا اس جوڑے کو بنی اسرائیل نے قتل کر کے منظر عام پر لڑکا دیا کہ سب لوگوں کو عبرت حاصل ہو اور توبہ کی، اس کے بعد طاعون کی وبا ختم ہوئی۔ (۱۵)

۳۰۸۷ - (۸) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الشُّومُ فِي الْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ، وَالْفَرَسِ." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ: "الشُّومُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْمَرْأَةِ، وَالْمَسْكَنِ، وَالذَّابَّةِ."

(۱۵) دیکھئے، روح السعاسی، سورۃ الأشراف: ۱۴۸/۹، ۱۴۹، دار احیاء التراث العربی، مرقاة المفاتیح:

۲۴۳/۶، ۲۴۴

(۳۰۸۷) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البيوع، شره، الإبل المنهيم أو الأحراب، رقم: ۲۰۹۹، وكتاب

الجهاد، باب ما يذكر من شوم الفرس، رقم: ۲۸۵۸، وكتاب النكاح، باب ما ينقض من شوم المرأة، رقم: ۳۰۹۳،

وكتاب الطب، باب العظيرة، رقم: ۵۷۵۳، وباب لا علوى، رقم: ۵۷۷۲، ومسلم في صحيحه، كتاب

السلام، باب العظيرة والغال وما يكون فيه الشوم، رقم: ۵۸۰۴-۵۸۰۹، وأبو داود في سننه، كتاب الكهانة والتعظير،

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نحوست عورت، گھر اور گھوڑے میں ہوتی ہے۔“

ایک روایت میں ہے کہ ”نحوست تین چیزوں میں ہوتی ہے، عورت، مکان اور جانور میں۔“

الشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ، وَالْفَرَسِ

”شؤم“ یمن کی ضد ہے، جس کے معنی بے برکتی کے ہیں اور اسی کو نحوست، بدشگونی اور بدفالی بھی کہا

جاتا ہے۔ (۱)

### ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں ”لا عدوی ولا طیّرة“ (۲) فرمایا ہے اور نحوست و بدشگونی کی نفی فرمائی ہے، جب کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت میں عورت، گھر اور گھوڑے کے اندر نحوست اور بدشگونی کا اثبات ہے، جس سے بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض معلوم ہو رہا ہے۔ اس اشکال کے متعدد جوابات دیے گئے ہیں:

### پہلا جواب

۱- امام مالک اور ابن قتیبہ رحمہما اللہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو ظاہر پر محمول

باب فی الطیّرة والخط، رقم: ۳۹۲۲، والترمذی فی جامعہ، أبواب الطب، باب ماجاء فی الشؤم، رقم: ۲۸۲۴، والنسائی فی سننہ، کتاب الخیل، باب شؤم الخیل، رقم: ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، وابن ماجہ فی سننہ، أبواب النکاح، باب ما یكون فیہ الیسن والشؤم، رقم: ۲۰۰۴، ومالک فی موطنہ، کتاب الاستیذان، باب ما یتقی من الشؤم: ۲۷۲/۲، رقم: ۲۲، وأحمد فی مسندہ: ۸/۲ .

(۱) النہایۃ لابن الأثیر، حرف الشین: ۸۹۸/۱، نیز دیکھیے، القاموس الوحید، باب الشین، ص: ۸۳۵

(۲) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب الفأل، رقم: ۵۷۵۶، وباب لا عدوی، رقم: ۵۷۷۶، ومسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب الطیّرة والفأل وما یكون فیہ من الشؤم، رقم: ۵۸۰۰، ۵۸۰۱، وأبو داود في سننہ، أبواب الطب، باب فی الطیّرة، رقم: ۳۹۱۶، والترمذی فی جامعہ، أبواب السیر، باب ماجاء فی الطیّرة، رقم: ۱۶۱۵، وابن ماجہ فی سننہ، أبواب الطب، باب من كان یعجبه الفأل ویكره الطیّرة،

رقم: ۳۵۳۷، ۳۵۳۹

کیا ہے اور اس کو "لا طيرة" کے عام قانون سے مستثنیٰ قرار دیا ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس روایت میں مذکور ان تین چیزوں میں سے کسی کے اندر نحوست محسوس کرے تو اس کے لیے اس کو چھوڑنا اور تبدیل کرنا جائز ہے۔ (۳)

### دوسرا جواب

۲- علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے بعض علماء کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت ابتدائے اسلام پر محمول ہے کہ ابتداء میں یہی حکم تھا اور بعد میں اسے قرآن مجید کی آیت ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مَّصِيْبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ (۴) سے منسوخ کر دیا گیا۔ (۵)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس قول کو رد کر دیا ہے کہ نسخ کا یہ دعویٰ احتمال کی بنیاد پر کیا جا رہا ہے اور نسخ احتمال سے ثابت نہیں ہوتا بالخصوص جب کہ یہاں جمع بین الروایات ممکن ہے۔ نیز اس روایت کے بعض طرق میں ہے کہ:

"لا عدوی ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة: المرأة والفرس والدار." (۶)

یعنی: "مرض کے متعدی ہونے اور بدشگونی کی کوئی حقیقت نہیں اور نحوست صرف تین

چیزوں یعنی عورت، گھوڑے اور گھر میں ہوتی ہے۔"

(۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب الجہاد والسير، باب ما یذکر من شؤم الفرس: ۷۶/۶، ۷۷، أوجز المسالك،

کتاب الاستئذان، باب ما یتقی من الشؤم: ۳۱۵/۱۷

(۴) "کوئی مصیبت ایسی نہیں ہے جو زمین میں نازل ہوتی یا تمہاری جانوں کو لاحق ہوتی ہو، مگر ایک کتاب میں اس وقت سے

درج ہے جب ہم نے ان جانوں کو پیدا نہیں کیا تھا۔" الحدید، رقم الآية: ۲۲

(۵) التمهید لابن عبد البر: ۲۸۵/۹

نیز دیکھئے، فتح الباری، کتاب الجہاد والسير، باب ما یذکر من شؤم الفرس: ۷۷/۶، عمدة القاری،

کتاب الجہاد والسير، باب ما یذکر من شؤم الفرس: ۲۱۱/۱۴، أوجز المسالك، کتاب الاستئذان، باب ما

یتقی من الشؤم: ۳۲۲/۱۷

(۶) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب الطيرة، رقم: ۵۷۵۳، ومسلم في صحيحه، كتاب

السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم، رقم: ۵۸۰۵

یہ ایک ہی روایت ہے اور اس میں بدفالی کی نفی اور اثبات دونوں ایک ساتھ مذکور ہیں تو پھر نسخ کا یہ دعویٰ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ (۷)

### تیسرا جواب

۳۔ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ یہ علی سبیل الفرض کہا گیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی اور بدفالی اپنی کوئی حقیقت رکھتی تو ان تین چیزوں میں ہو سکتی تھی لیکن جب ان میں نحوست نہیں ہے تو کسی اور چیز میں بطریق اولیٰ نہیں ہوگی۔

### روایات سے تائید

اس کی تائید ان متعدد روایات سے ہوتی ہے جن میں حرف شرط مذکور ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اسی روایت کے ایک طریق میں ہے کہ:

”إن كان الشؤم في شيء، ففي الدار والمرأة والفرس.“ (۸) یعنی: ”اگر نحوست کسی چیز میں ہوتی تو گھر، عورت اور گھوڑے میں ہوتی۔“  
ایک اور طریق میں ہے کہ:

”إن يك من الشؤم شيء، حق ففي الفرس والمرأة والدار.“ (۹) یعنی: ”اگر نحوست کوئی برحق چیز ہوتی تو گھوڑے، عورت اور گھر میں ہوتی۔“

اسی طرح حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”إن كان في شيء، ففي المرأة، والفرس، والمسكن.“ (۱۰) یعنی: ”اگر نحوست کسی چیز میں ہوتی تو عورت، گھوڑے اور رہنے کے مکان میں ہوتی۔“

(۷) دیکھئے، فتح الباری، کتاب الجہاد والسير، باب ما يذكر من شؤم الفرس: ۷۷/۶

(۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب ما يتقى من شؤم المرأة، رقم: ۵۰۹۴، ومسلم في

صحيحه، كتاب السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم، رقم: ۵۸۰۹

(۹) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم، رقم: ۵۸۰۷

(۱۰) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجہاد والسير، باب ما يذكر من شؤم الفرس، رقم: ۲۸۵۹

جب کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”ان كان في شيء نفسي الربع والخادم والفرس.“ (۱۱) یعنی: ”اگر نحوست کسی چیز-

میں ہوتی تو مکان، نوکر اور گھوڑے میں ہوتی۔“

ان تمام روایات کا تقاضا یہ ہے کہ اس حدیث میں بھی علی سبیل الفرض کہا گیا ہے کہ اگر بدقالی و بدشگونی

کی کوئی حقیقت ہوتی تو وہ ان تین چیزوں میں ہو سکتی تھی لیکن چونکہ شرعاً اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے، لہذا بدشگونی

کسی چیز میں بھی نہیں ہو سکتی۔ (۱۲)

### چوتھا جواب

۳۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ دراصل لفظ ”شؤم“ دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ ۱۔ نحوست،

۲۔ عدم موافقت۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت میں ”شؤم“ سے نحوست مراد نہیں بلکہ عدم

موافقت مراد ہے جب کہ جن روایتوں میں ”شؤم“ کی بالکل نفی کی گئی ہے جیسے ”لا طيرة“ والی روایت یا جن میں

اسے حرف شرط پر معلق کیا گیا ہے تو ان روایتوں میں ”شؤم“ نحوست کے معنی میں ہے، لہذا اس طرح دونوں قسم کی

روایات میں تعارض باقی نہیں رہتا۔ (۱۳)

و کتاب النکاح، باب ما يتقى من شوم المرأة، رقم: ۳۰۹۵، ومسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب

الطيرة والقال وما يكون فيه الشوم، رقم: ۵۸۱۰، وابن ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب ما يكون فيه البين

والشوم، رقم: ۱۶۶۴

(۱۱) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب الطيرة والقال وما يكون فيه من الشوم، رقم: ۵۸۱۲،

والنسائي في سننه، كتاب الخيل، باب شوم الخيل، رقم: ۳۵۷۰

(۱۲) دیکھئے، فتح الباري، كتاب الجهاد والسير، باب ما يذكر من شوم الفرس: ۷/۶، وعمدة القاري،

كتاب الجهاد والسير، باب ما يذكر من شوم الفرس: ۱۴/۲۱۲، ۲۱۳، وأوجز المسالك، كتاب الاستبذان،

باب ما يتقى من الشوم: ۱۷/۳۲۰

(۱۳) حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ، شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا مفتی

محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے اس جواب کو ادنیٰ درجہ قرار دیا ہے۔ (دیکھئے، الکوکب الدرري: ۳/۱۸،

۴۱۹، لامع الدراري: ۹/۲۶۷، أوجز المسالك: ۱۷/۳۲۳، نكحلة فتح الملهم: ۴/۲۲۵)

گھوڑے میں عدم موافقت اور شوم اس طرح ہوتی ہے کہ اس کو جہاد میں استعمال نہ کیا جائے، یا وہ ضدی اور شوخ ہو اور اپنی شوخی کی وجہ سے پریشان کرتا ہو۔ عورت میں عدم موافقت یہ ہوتی ہے کہ وہ زبان دراز ہو، بد مزاج اور بد اخلاق ہو، خاوند کی اطاعت نہ کرے یا بانجھ ہو، جب کہ گھر میں عدم موافقت کی صورت یہ ہوتی ہے کہ وہ تنگ اور تاریک ہو، پڑوسی اچھے نہ ہوں، وہاں کی آب و ہوا خراب ہو یا وہ مسجد سے دور ہو کہ اذان کی آواز وہاں تک نہ پہنچتی ہو۔ (۱۳)

### ایک روایت سے تائید

اس جواب کی تائید مسند احمد میں مروی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من سعادة ابن آدم ثلاثة، ومن شقوة ابن آدم ثلاثة: من سعادة ابن آدم: المرأة الصالحة، والمسكن الصالح، والمركب الصالح، ومن شقوة ابن آدم: المرأة السوء، والمسكن السوء، والمركب السوء.“ (۱۵)

(۱۴) دیکھیے، فتح الباری، کتاب الجہاد والسير، باب ما یذکر من شؤم الفرس: ۶/۷۵-۷۷، عمدة القاری، کتاب الجہاد والسير، باب ما یذکر من شؤم الفرس: ۱۴/۲۱۲، التسید لابن عبدالبر: ۹/۲۷۸، ۲۷۹، المصنف لعبد الرزاق، کتاب الجامع، باب الشؤم: ۱۰/۴۱۱، رقم الحدیث: ۱۹۵۲۷، أوحز المسالك، کتاب الاستیذان، باب ما یتقی من الشؤم: ۱۷/۳۲۴، ۳۲۵

(۱۵) أخرجه أحمد في مسنده: ۱/۱۶۸، وذكره الهيثمي في "مجمع الزوائد" وقال: "رواه أحمد، والبيزار، والطبراني في الكبير والأوسط، ورجال أحمد رجال الصحيح." (۴/۲۷۲)

ورواه ابن حبان في صحيحه، كتاب النكاح، ذكر الأخبار عن الأشياء التي هي من سعادة المرء في الدنيا: ۷/۱۳۵، رقم: ۴۰۲۱، واللفظ فيه: "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أربع من السعادة: المرأة الصالحة، والمسكن الواسع، والجار الصالح، والمركب الهنيء، وأربع من الشقاوة: الجار السوء، والمرأة السوء، والمسكن الضيق، والمركب السوء."

وأخرجه الحاكم في مستدرکه، كتاب النكاح: ۲/۱۴۴، رقم الحدیث: ۲۶۸۴ وصححه، ووافقہ الذهبي. واللفظ فيه: "ثلاث من السعادة، وثلاث من الشقاوة: فمن السعادة: المرأة، تراها تعجيك وتغيب فتأمنها على نفسها ومالك. والدابة تكون وضية فتلحقك بأصحابك، والدار تكون واسعة، كثيرة المرافق. =

یعنی: ”تین چیزیں ابن آدم کی نیک بختی اور تین چیزیں بد بختی کی علامت ہیں، ابن آدم کی نیک بختی یہ ہے کہ اس کی بیوی نیک ہو، رہنے کی جگہ اچھی ہو اور سواری اچھی ہو، اور ابن آدم کی بد بختی یہ ہے کہ بیوی بد چلن ہو، رہنے کی جگہ بری ہو اور سواری بری ہو۔“

### حدیث کا مٹھا و مقصد

حدیث کا مٹھا یہ ہے کہ آدمی کو ان تین چیزوں کے انتخاب میں نہایت ہوشیاری، تیقظ اور احتیاط سے کام لینا چاہیے، کیونکہ دین و دنیا کے فوائد و مصالح ان کے ساتھ وابستہ اور استوار ہوتے ہیں، اگر ان میں خرابی آجائے اور طبیعت کے موافق نہ ہوں تو پوری زندگی مکدر ہو کر رہ جاتی ہے، چونکہ ان تین چیزوں میں سے ہر ایک کے ساتھ آدمی کا خاص اور قوی تعلق ہوتا ہے اور بار بار ان کی ضرورت پڑتی ہے، اس لیے اگر یہ چیزیں طبیعت کے موافق نہ ہوں تو دائمی اذیت اور کوفت کا سبب بن جاتی ہیں۔ (۱۶)

### تین چیزوں کی تخصیص کی وجہ

حدیث میں ان تین چیزوں کو خاص کر ذکر کرنے کی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کے ساتھ انسان کا ابتلاء بہت زیادہ ہوتا ہے اور بار بار ان کے ساتھ پالا پڑتا ہے، ان کی صحبت و رفاقت بھی طویل ہوتی ہے، ان سے پہنچنے والا دکھ و تکلیف بھی دوسری اشیاء کی نسبت بڑھ کر ہوتی ہے، لہذا انسان کو ان کے انتخاب میں انتہائی تیقظ اور احتیاط سے کام لینا چاہیے اور اگر اس کے باوجود عدم موافقت کی صورت پیدا ہو جائے تو پھر ان چیزوں کو تبدیل کر لینے کی شرعاً گنجائش ہے۔ (۱۷)

### روایات میں بعض دیگر اشیاء کا ذکر

اگرچہ اس سلسلے میں اکثر روایات ان تین چیزوں یعنی عورت، گھرا اور سواری کے بیان پر متفق ہیں لیکن

ومن الشقاوة: المرأة تراها فتسوءك، وتحمل لسانها عليك، وإن غبت عنها لم تأمنها على نفسها ومالك، والدابة تكون فظوفاً، فإن ضربتها أتعبتك، وإن تركتها لم تلحقك بأصحابك، والدار تكون ضيقة، قليلة المرافق.“

(۱۶) دیکھئے، تکملة فتح السلم، کتاب السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشوم: ۲۲۵/۴

(۱۷) دیکھئے، فتح الباري، کتاب الجهاد والسير، باب ما يذكر من شوم الفرس: ۷۷/۶، عمدة الفاري،

کتاب الجهاد والسير، باب ما يذكر من شوم الفرس: ۲۱۰/۱۴، لمعات التنقيح: ۱۳/۶



عدم موافقت کا یہ معنی ان تین چیزوں کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

چنانچہ سنن ابن ماجہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ”سیف“ یعنی تلوار کی زیادتی

منقول ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

”عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أنها حدثت بهذه الثلاثة، وزادت

فبين: والسيف.“ (۱۸)

یعنی: ”حضرت زینب بنت ام سلمہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے

کہ انہوں نے ان تین چیزوں کو بیان کیا اور ان میں انہوں نے ”سیف“ یعنی تلوار کا اضافہ کیا۔“

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی یہی روایت سنن نسائی میں بھی نقل کی گئی ہے اور اس میں بھی لفظ

”سیف“ کی زیادتی موجود ہے۔ (۱۹)

اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں عورت کی بجائے خادم کا ذکر ہے اور اس کے الفاظ ہیں:

”إن كان في شيء، ففي الربع، والخادم، والفرس.“ (۲۰) یعنی: ”اگر نحوست کسی

چیز میں ہوتی تو رہنے کے مکان، نوکر اور گھوڑے میں ہوتی۔“

یہ حکم ان تین چیزوں کے ساتھ خاص نہیں

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شؤم اور عدم موافقت والا معنی صرف ان تین چیزوں کے ساتھ خاص نہیں بلکہ

تقریباً ہر چیز میں پایا جاسکتا ہے۔

چنانچہ ایک حدیث میں نئے کپڑے پہننے کی دعا کے متعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

(۱۸) أخرجه ابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب ما يكون فيه اليمين والشؤم، رقم: ۱۹۹۵

(۱۹) دیکھئے، سنن النسائي الكبرى، كتاب عشرة النساء، أبواب حقوق الزوجين، شؤم المرأة: ۴۰۳/۵، رقم

الحدیث: ۹۲۸۰

(۲۰) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم، رقم: ۵۸۱۲،

والنسائي في سننه، كتاب الخيل، باب شؤم الخيل، رقم: ۳۵۷۰

”إذا لبس أحدكم ثوباً جديداً فليقل: اللهم إني أسألك من خيره وخير ما

صنع له، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له.“ (۲۱)

یعنی: ”جب تم میں سے کوئی نئے کپڑے پہنے تو اسے یہ دعا پڑھنی چاہیے کہ اے اللہ! میں آپ سے اس کپڑے کی بھلائی اور جس بھلائی کے لیے یہ بنایا گیا ہے اس کا سوال کرتا ہوں اور اس کے شر اور جس شر کے لیے یہ بنایا گیا ہے اس سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں۔“

چنانچہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”التحقیق فی هذا الموضوع أن هذا الحصر ليس على ظاهره، وكان ابن

مسعود رضي الله عنه، يقول: إن كان الشؤم في شيء، فهو فيما بين اللحين، يعني

اللسان، وما شئ، أحوج إلى سجن طويل من لسان.“ (۲۲)

یعنی: ”اس مقام میں تحقیق یہ ہے کہ یہ حصر اپنے ظاہر پر نہیں ہے، اور حضرت عبداللہ ابن

مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر شوم کسی چیز میں ہوتی تو وہ دو جڑوں کے درمیان جو چیز ہے

یعنی زبان اس میں ہوتی، زبان سے زیادہ کوئی چیز لمبی قید کی محتاج نہیں ہے۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر نکیر

واضح رہے کہ اسی قسم کی روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور اس میں تین اشیاء

میں ”شؤم“ کا ذکر ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا علم ہوا تو

انہوں نے اس کا انکار کیا اور فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صحیح یاد نہیں رہا، اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ یہ فرما رہے تھے کہ:

”قاتل الله اليهود يقولون: إن الشؤم في ثلاثة: في الدار، والمرأة، والفرس.“

یعنی: اللہ تعالیٰ یہودیوں کو ہلاک کرے کہ وہ کہتے ہیں کہ تین چیزوں میں نحوست ہوتی

ہے، گھر، عورت اور گھوڑے میں۔“

(۲۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب اللباس، باب ما يقول إذا لبس ثوباً جديداً، رقم: ۴۰۲۰، والترمذي في جامعه، أبواب اللباس، باب ما يقول إذا لبس ثوباً جديداً، رقم: ۱۷۶۷

(۲۲) عمدة القاري، كتاب الجهاد والسير، باب ما يذكر من شؤم الفرس: ۲۱۱/۱۴

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث کے آخری حصہ کو تو سن لیا لیکن وہ اس کے پہلے حصہ کو نہ سن سکے، (۲۳) اس لیے انہوں نے اس کو آپ کا ارشاد سمجھ کر آگے روایت کر دیا، حالانکہ یہ آپ کا ارشاد نہیں تھا بلکہ آپ تو یہودیوں کا قول نقل فرما رہے تھے، جس کی آپ نے تردید بھی فرمائی۔

ایک اور روایت میں ہے کہ بنی عامر کے دو آدمی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کر رہے ہیں کہ:

”الطيرة في الدار والمرأة والفرس.“ یعنی: ”نخوست، گھوڑے، عورت اور گھر میں ہوتی ہے۔“

یہ سن کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سخت ناراض ہو گئیں اور فرمایا کہ آپ نے اس طرح نہیں فرمایا، بلکہ آپ نے یہ فرمایا کہ اہل جاہلیت ان تین چیزوں کے اندر نخوست اور بدشگونی کا عقیدہ رکھتے تھے۔ (۲۴)

گویا آپ کا مقصد اہل جاہلیت کے اس نظریہ اور عقیدے کی تردید اور ابطال تھا، لہذا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کو آپ کا ارشاد سمجھ کر آگے جو روایت کر دیا ہے یہ درست نہیں۔

### حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر مذکورہ نکیر درست نہیں

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ چونکہ یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے، اس لیے اس روایت کی وجہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر یہ نکیر درست نہیں ہے۔ (۲۵)

نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو واقعہ نقل کیا ہے وہ پہلے کا ہو، اور اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی غیر موجودگی میں آپ نے ان تین چیزوں کے متعلق یہ ارشاد فرمایا ہو، جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تو سنا ہو لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس کا علم نہ ہوا ہو۔ (۲۶)

(۲۳) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده: ۲/۲۳۱، رقم: ۱۶۴۱

(۲۴) أخرجه أحمد في مسنده: ۱۵۸/۴۳، رقم الحديث: ۲۶۰۳۴، مؤسسة الرسالة

(۲۵) ”ولا معنى لإسكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكرنا من الصحابة له.“ فتح الباري، كتاب الجهاد والسير، باب ما يذكر من شؤم الفرس: ۷۶/۶

(۲۶) دیکھئے، تکملة فتح الملهم، كتاب السلام، باب الطيرة والقال وما يكون فيه من الشؤم: ۲۲۵/۴

۳۰۸۸- (۹) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ، فَلَمَّا قَفَلْنَا كُنَّا قَرِيبًا مِنَ الْمَدِينَةِ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٍ بِغُزْوٍ. قَالَ: "تَزَوَّجْتَ؟" قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: "أَبْكَرُ أَمْ تَيْبٌ؟" قُلْتُ: بَلْ تَيْبٌ. قَالَ: فَهَلَّا بِكَرًا تَلَا عِبُهَا وَتَلَا عَيْبُكَ، فَلَمَّا قَدِمْنَا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ، فَقَالَ: "أَمْهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا، أَيِ عِشَاءٍ لِكَيْ تَمْتَشِطَ الشَّعِثَةُ، وَتَسْتَحِدَّ الْمُغِيبَةُ". مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا، ہم ایک غزوہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، چنانچہ جب ہم واپس ہوئے اور مدینہ کے قریب تھے تو میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے نئی نئی شادی کی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں! (کر لی ہے۔) آپ نے فرمایا کہ کنواری ہے یا بیوہ؟ میں نے کہا کہ بیوہ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کنواری سے شادی کیوں نہیں کی کہ تو اس سے کھیلتا اور وہ تیرے ساتھ کھیلتی۔ پھر جب ہم (مدینہ میں) آئے، (اپنے گھروں میں) داخل ہونے کے لیے جانے لگے تو آپ نے فرمایا کہ ٹھہر جاؤ! یہاں تک کہ ہم رات یعنی عشاء کے وقت داخل ہوں تاکہ پراگندہ بالوں والی عورت کنگھی کر لے اور جس کا خاندان اس سے غائب رہا ہے وہ زائد بال صاف کر لے۔"

- (۳۰۸۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البيوع، باب شري الدواب والحمير.....، رقم: ۲۰۹۷، وكتاب الوكالة، باب إذا وُكِّلَ رجلاً أن يعطي شيئاً، ولم يبين كم يعطي، فأعطى على ما يتعارفه الناس، رقم: ۲۳۰۹، وكتاب الجهاد، باب من ضرب دابة غيره في الغزو، رقم: ۲۸۶۱، وكتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة.....، رقم: ۲۷۱۸، وكتاب النكاح، باب تزويج الثيبات.....، رقم: ۵۰۷۹، ۵۰۸۰، وباب طلب الولد، رقم: ۵۲۴۵، وباب تستحد السفية وتمشط، رقم: ۵۲۴۷، ومسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب استحباب نكاح البكر، رقم: ۲۶۳۷-۲۶۴۲، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب تزويج الأبيكار، رقم: ۲۰۴۸، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب نكاح الأبيكار، رقم: ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، وباب على ما تنكح المرأة، رقم: ۳۲۲۸، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في تزويج الأبيكار، رقم: ۱۱۰۰، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب تزويج الأبيكار، رقم: ۱۸۶۰.

## كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ

حدیث باب میں غزوے کی تصریح موجود ہے جب کہ صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت

جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”سافرت معه في بعض أسفاره.“ (۱) یعنی: ”میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ کسی سفر میں سفر کیا۔“

اس حدیث کے ایک راوی ابو عقیل نے کہا کہ: ”لا أدري غزوة أو عمرة.“ (۲) یعنی: ”مجھے معلوم

نہیں ہے کہ یہ سفر کسی غزوے کا تھا یا عمرے کا تھا۔“

لیکن چونکہ بخاری و مسلم کی بعض روایات میں غزوے کی تصریح موجود ہے اور ان سے واضح طور پر یہ

معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سفر غزوے کا تھا، جیسا کہ حدیث باب میں ہے، لہذا اشکال و تردد کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

نیز صحیح بخاری کی ایک روایت سے مزید اس کی تائید ہو جاتی ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

”فأعطاني ثمن الجمل، والجمل، وسهمي مع القوم.“ (۳) یعنی: ”آپ صلی

اللہ علیہ وسلم نے مجھے اونٹ کی قیمت، اونٹ اور دوسرے لوگوں کے ساتھ مال غنیمت کا حصہ عطا کیا۔“

ظاہر ہے کہ ”سهم“ یعنی مال غنیمت کا حصہ کسی غزوے میں ہی ہو سکتا ہے۔

### یہ واقعہ کس غزوے کا ہے؟

صحیح بخاری و مسلم کی اکثر روایات میں ابہام پایا جاتا ہے اور ان میں صرف مطلقاً غزوے کا ذکر ہے، اور

یہ مذکور نہیں کہ یہ واقعہ کس غزوے کا ہے؟ (۴) البتہ بعض روایات میں غزوے کے نام کی تعیین آئی ہے لیکن ان

میں غزوے کے نام کے سلسلے میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

(۱) الصحيح للإمام البخاري، كتاب الجهاد، باب من ضرب دابة غيره في الغزو، رقم: ۲۸۶۱

(۲) الصحيح للإمام البخاري، كتاب الجهاد، باب من ضرب دابة غيره في الغزو، رقم: ۲۸۶۱

(۳) صحيح البخاري، كتاب الاستقراض، باب الشفاعة في وضع الدين، رقم: ۲۴۰۶

(۴) تخریج کے لیے دیکھئے، حدیث باب، رقم: ۳۰۸۸

## غزوة "تبوک" کی روایات

چنانچہ صحیح بخاری "کتاب الشروط" میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک معلق روایت نقل کی ہے اور اس میں غزوة تبوک کا ذکر ہے۔ اس روایت کے الفاظ ہیں کہ "اشتراہ بطریق تبوک." (۵) یعنی: "آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے تبوک کے راستے میں اونٹ خریدا۔"

اسی طرح امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت نقل کی ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بجابر في غزوة تبوك." (۶)

یعنی: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غزوة تبوک میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزر ہوا۔"

چنانچہ صحیح بخاری کے شارحین میں سے علامہ عینی اور علامہ قسطلانی رحمہما اللہ نے اس غزوة کو غزوة تبوک قرار دیا ہے۔ (۷) چونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنے والد کی غزوة احد میں شہادت کے بعد اپنی بہنوں کی دیکھ بھال کے لیے شادی جلدی کر لی تھی (۸) جب کہ غزوة احد اور غزوة تبوک کے درمیان تقریباً سات

سال کا فاصلہ ہے، (۹) لہذا علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں تک فرما دیا ہے کہ:

"وقد كان بين تزويج جابر بهذه المرأة وسؤاله صلى الله عليه وسلم له عن

ذلك مدة طويلة." (۱۰)

یعنی: "حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے اس عورت سے شادی کرنے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان سے اس بارے میں سوال کرنے کے درمیان طویل مدت تھی۔"

(۵) الصحيح للإمام البخاري، كتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة، رقم: ۲۷۱۸

(۶) أخرجه أحمد في مسنده: ۳/۳۶۲

(۷) دیکھئے، عمدة القاري، كتاب النكاح، باب تزويج الثيات: ۱۰۸/۲۰، وإرشاد الساري، كتاب النكاح، باب تزويج الثيات...: ۱۱/۳۵۰

(۸) دیکھئے، صحيح البخاري، كتاب المغاري، باب إذا همت طائفتان منكم أن تفشلا...: رقم: ۱۰۵۲

(۹) دیکھئے، فتح الباري، كتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة: ۳۹۴/۵

(۱۰) إرشاد الساري، كتاب النكاح، باب تزويج الثيات...: ۱۱/۳۵۱

## غزوة "ذات الرقاع" کی روایات

جب کہ ان کے مقابلے میں بعض روایات میں غزوة "ذات الرقاع" کا ذکر ہے۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن اسحاق کے طریق سے ایک روایت نقل کی ہے اور اس میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

"خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ذات الرقاع." (۱۱)

یعنی: "میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوة "ذات الرقاع" میں نکلا۔"

امام واقدی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے کہ یہ واقعہ غزوة ذات الرقاع کا ہے۔ (۱۲) اس طرح اس غزوة کی تعیین میں بظاہر ان دو قسم کی روایات میں تعارض واقع ہو رہا ہے۔

## غزوة "ذات الرقاع" کے وجوہ ترجیح

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے غزوة "ذات الرقاع" والی روایات کو راجح قرار دیا ہے اور اس کی متعدد وجوہات بیان کی ہیں:

۱- محمد بن اسحاق اور امام واقدی رحمہما اللہ کے طریق میں غزوة "ذات الرقاع" کا ذکر ہے اور یہ دونوں حضرات اہل مغازی میں سے ہیں اور اہل مغازی غزوات کے واقعات کو دوسروں کی بنسبت ضبط کرنے کا زیادہ اہتمام کرتے ہیں۔ (۱۳)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر جزم کا اظہار کیا ہے۔ (۱۴)

۲- مسلم اور طحاوی کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے درمیان یہ واقعہ اور گفتگو مکہ سے مدینہ کی طرف آتے ہوئے راستے میں پیش آئی، (۱۵) جب کہ تبوک

(۱۱) أخرجه أحمد في مسنده من طريق محمد بن إسحاق عن وهب بن كيسان عن حابر ... : ۳/۳۷۵

(۱۲) دیکھئے، السيرة النبوية لابن هشام: ۳/۲۱۶

(۱۳) فتح الباري، كتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة: ۵/۳۹۳

(۱۴) دلائل النبوة، غزوة ذات الرقاع من نخل: ۳/۳۸۲

(۱۵) دیکھئے، الصحيح لمسلم، كتاب المساقاة والمزارعة، باب بيع البعير واستئنا، ركوبه، رقم: ۴۱۰۱

کاراستہ بالکل الگ ہے اور وہ مکہ کے راستہ سے نہیں ملتا، بخلاف ”ذات الرقاع“ کے کہ اس کا راستہ مکہ کے راستے سے ملتا ہے۔

اس سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ یہ واقعہ غزوہ ”ذات الرقاع“ کا ہے، تبوک کا نہیں۔ (۱۶)  
 ۳- اس حدیث کے اکثر طرق میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ثیبہ سے نکاح کرنے کا عذر بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ میرے والد حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ غزوہ احد میں شہید ہو گئے ہیں اور انہوں نے اپنے پیچھے میری چھوٹی چھوٹی بہنیں چھوڑی ہیں تو میں نے ثیبہ سے اس لیے نکاح کیا تاکہ وہ ان کی دیکھ بھال کر سکے۔ (۱۷)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے شادی اپنے والد کی شہادت کے قریب قریب کر لی تھی اور ان کے والد حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی شہادت غزوہ احد میں پیش آئی، لہذا انہوں نے شادی بھی غزوہ احد کے بعد قریب زمانے میں کر لی ہوگی اور غزوہ احد کے زیادہ قریب غزوہ ”ذات الرقاع“ ہے، کیونکہ صحیح قول کے مطابق غزوہ ”ذات الرقاع“ غزوہ ”احد“ کے ایک سال بعد پیش آیا، جب کہ غزوہ احد اور تبوک کے درمیان سات سال کا فاصلہ ہے۔ (۱۸)

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ کا تسامح

صحیح بخاری کے شارح علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے چونکہ اسے غزوہ تبوک فرض کر لیا تھا، لہذا جیسا کہ ما قبل میں گزرا ہے کہ انہیں یہ کہنا پڑا:

”وقد كان بين تزويج جابر لهذه المرأة وسؤاله صلى الله عليه وسلم له عن

ذالك مدة طويلة.“ (۱۹)

(۱۶) فتح الباري، كتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة: ۳۹۳/۵

(۱۷) دیکھئے، الصحيح للإمام البخاري، كتاب الجهاد، باب استئذان الرجل الإمام، رقم: ۲۹۹۷، وكتاب

المغازي، باب ﴿إذ همت الطالفتان منكم أن تفشلا.....﴾، رقم: ۴۰۵۲

(۱۸) فتح الباري، كتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة: ۳۹۳/۵، ۳۹۴

(۱۹) إرشاد الساري، كتاب النكاح، باب تزويج الشيات.....: ۳۵۱/۱۱



یعنی: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے اس عورت سے شادی کرنے اور حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کے ان سے اس بارے میں گفتگو کرنے کے درمیان طویل مدت تھی۔“

لیکن علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تردید خود اس حدیث کے الفاظ سے ہوتی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ

عنہ نے اپنے جلدی کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”إني حديث عهد بعرس.“ یعنی ”میری نئی نئی شادی ہوئی ہے۔“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی شادی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس گفتگو کے درمیان کوئی زیادہ

فاصلہ نہیں تھا۔

فَهَلَّا بَكَرًا تَلَا عِبْهَا وَتَلَا عِبْكَ

ایک روایت میں ”تضا حکھا وتضا حکک“ (۲۰) کے الفاظ ہیں، ایک اور روایت میں یہ دونوں

الفاظ ”تلا عبھا وتلا عبک، وتضا حکھا وتضا حکک“ (۲۱) اکٹھے ذکر کیے گئے ہیں، ایک روایت میں

”تعصھا وتعصک“ (۲۲) کے الفاظ مذکور ہیں، جب کہ ایک اور روایت میں ”تذاعبھا وتذاعبک“ (۲۳) کے

الفاظ نقل کیے گئے ہیں۔

مذکورہ جملے کا مقصد

بہر حال الفاظ جو بھی ہوں یہ تعبیر زوجین کی آپس میں بے تکلفی اور کمال الفت سے کنایہ ہے، کیونکہ

باکرہ سے نکاح کرنے میں زوجین کے درمیان محبت اور بے تکلفی زیادہ ہوتی ہے، برخلاف شیبہ کے کہ جب وہ کسی

(۲۰) الصحيح لمسلم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر، رقم: ۳۶۳۸

(۲۱) الصحيح للإمام لحاري، کتاب النفقات، باب عون المرأة زوجها في وند، رقم: ۵۳۶۷، والصحيح

لمسلم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر، رقم: ۳۶۳۸

(۲۲) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير، باب الكاف، كعب بن عجرة الأنصاري يکسي أبا محمد:

۱۴۹/۱۹، رقم الحديث: ۳۲۸، قال الهيثمي في مجمع الزوائد: ”رواه الطبراني عن الربيع بن كعب بن

عجرة عن أبيه، ولم أجد من ترجم الربيع، وبقية رحاله ثقات، وفي بعضهم ضعف، وقد وثقهم اس حان.“

کتاب النکاح، باب تزویج الأبکار والصغار: ۲۵۹/۴

(۲۳) فتح الباري، کتاب النکاح، باب تزویج الثيبات: ۱۵۳/۹

دوسرے شخص کی زوجیت میں آتی ہے تو بسا اوقات اس کا دل زوج اول کے ساتھ معلق رہتا ہے۔  
 نیز اگر وہ اس ازدواجی زندگی میں دوسرے شوہر کو پہلے شوہر کی طرح نہیں پاتی تو اس کی طبیعت اچاٹ  
 ہو جاتی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ پھر زوج ثانی کے حق میں اتنی بے تکلف اور خوش مزاج ثابت نہیں ہوتی  
 جتنی باکرہ ہوتی ہے۔ (۲۴)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا عذر اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویب  
 یہاں اس روایت میں اختصار ہے، جب کہ اس روایت کے بعض طرق میں یہ تفصیل بھی موجود ہے کہ  
 حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے باکرہ سے نکاح نہ کرنے کا یہ عذر پیش کیا کہ:

”إن عبد الله هلك وترك بنات، وإني كرهت أن أحیئن بمنثلهن، فتزوجت

امراً تقوم علیهن وتصلحنهن.“

یعنی ”(میرے والد) عبد اللہ کا انتقال ہو گیا ہے اور انہوں نے لڑکیاں چھوڑی ہیں، اور  
 مجھے یہ بات پسند نہیں تھی کہ ان پر انہی جیسی (لڑکی) لے کر آؤں، چنانچہ میں نے ایسی عورت سے  
 نکاح کیا جو ان کی گرائی اور دیکھ بھال کر سکے۔“

اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے لیے یہ دعا فرمائی کہ: ”بَارَكَ اللهُ، أَوْ قَالَ

خيراً.“ (۲۵)

ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے ان سے فرمایا ”أصبحت“ (۲۶) یعنی ”آپ نے درست کیا ہے۔“

اس سے ایک تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی فضیلت معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے اپنی بہنوں پر شفقت کی

بنا پر ان کی مصلحت کو اپنی خواہش پر مقدم رکھا، اور دوسری یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جب آدمی کے سامنے دو مصلحتیں

(۲۴) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۲۳/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۵/۶، إرشاد الساری، کتاب النکاح، باب تزویج

الشیبات: ۳۵۱/۱۱، لسعات التفتیح: ۱۴/۶

(۲۵) أخرجه البخاری فی صحیحہ، کتاب النفقات، باب عون المرأة زوجها فی ولده، رقم: ۵۳۶۷

ومسلم فی صحیحہ، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر، رقم: ۳۶۳۸

(۲۶) أخرجه البخاری فی صحیحہ، کتاب المغازی، باب (إذ همت الطائفتان منكم أن تفشلا.....)

رقم: ۴۱۵۲، ومسلم فی صحیحہ، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر، رقم: ۳۶۳۹

ہوں تو ان میں سے جو اہم ہو اس کو مقدم کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کیا، یہی وجہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس عمل کی تصویب فرمائی اور ان کے لیے خیر و برکت کی دعا کی۔ (۲۷)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس بیوی کا نام سہلہ بنت مسعود

بن اوس بن مالک انصاریہ اوسیہ ہے۔ (۲۸)

أَمْهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا، أَيِ عِشَاءٍ

”لیل“ کی لفظ ”عشاء“ سے تفسیر حدیث کا حصہ ہے اور یہ تفسیر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طرف سے

درحقیقت ایک اشکال کا جواب ہے۔ (۲۹)

## ایک اشکال

وہ اشکال یہ ہوتا ہے کہ یہاں حدیث باب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر سے واپس ہوتے ہوئے رات کے وقت گھروں میں داخل ہونے کا حکم فرمایا ہے، جب کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک اور حدیث مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے وقت گھر میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

”نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم أن یطرق أهله لیلاً.“ (۳۰) یعنی: ”نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل خانہ کے پاس رات کے وقت آنے سے منع فرمایا ہے۔“

اس لیے بظاہر ان دونوں حدیثوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔

## پہلا جواب

۱- حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ”لیل“ کی تفسیر ”عشاء“ سے کر کے ان دونوں روایتوں کے درمیان جمع

(۲۷) دیکھئے، نکسلة فتح الملہم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر: ۱۱۳/۱

(۲۸) فتح الباری، کتاب النکاح، باب تزویج الثیبات: ۱۵۴/۹

(۲۹) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب طلب الولد: ۴۲۴/۹

(۳۰) أجز جہ البخاری فی صحیحہ، کتاب المناسک، أبواب العسرة، باب لا یطرق أهله إذا بلغ المدینة،

رقم: ۱۸۰۱، وفی کتاب النکاح، باب لا یطرق أهله لیلاً إذا أطال الغیبة، مخافة أن یخونهم أو یلتمس

عشرانہم، رقم: ۵۲۴۳، ۵۲۴۴، وأبوداود فی سننہ، کتاب الجہاد، باب فی الطروق، رقم: ۲۷۷۶، ۲۷۷۷،

والترمذی فی جامعہ، أبواب الاستئذان والآداب، باب کراهیة طروق الرجل أهله لیلاً، رقم: ۲۸۵۵

کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ آپ نے جو اس حدیث میں رات کے وقت داخل ہونے کا حکم دیا ہے، اس سے رات کے ابتدائی حصہ میں دخول مراد ہے، جب کہ نبی کی روایت اثنائے لیل پر محمول ہے اور اس میں رات کے درمیانی حصہ میں گویا گھر میں داخل ہونے سے منع کیا گیا ہے، اس طرح ان دونوں روایتوں کے درمیان تطبیق ہو جاتی ہے۔ (۳۱)

### پہلے جواب کی روایات سے تائید

اس کی تائید حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی سنن ابی داؤد کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”إِنْ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلَ اللَّيْلِ.“ (۳۲)

یعنی: ”جب آدمی سفر سے آئے تو اپنے اہل خانہ کے پاس جانے کا سب سے بہترین

وقت رات کا ابتدائی حصہ ہے۔“

چنانچہ جمع بین الروایات کے اس طریق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے امام زہری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”الطرق بعد العشاء.“ (۳۳) یعنی نبی کی حدیث میں جس ”طرق“ یعنی رات کے وقت آنے سے مراد کیا گیا ہے وہ عشاء کے بعد آنا ہے، باقی عشاء سے پہلے آنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اسی طرح اس کی تائید حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے اور اس کے

الفاظ ہیں کہ:

”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا، وَكَانَ يَأْتِيهِمْ غَدْوَةً

أَوْ عَشِيَّةً“ (۳۴)

(۳۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب طُبِّ الْوَالِدِ: ۴۲۴/۹، لمعات التنقیح: ۱۴/۶

(۳۲) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الجهاد، باب في الطروق، رقم: ۲۷۷۷

(۳۳) السنن لأبي داود، كتاب الجهاد، باب في الطروق، رقم: ۲۷۷۸

(۳۴) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المناسك، أبواب العمرة، باب الدخول بالعشي، رقم: ۱۸۰۰

ومسلم في صحيحه، كتاب الإمارة، باب كراهة الطروق، وهو الدخول ليلًا، لمن ورد من سفر، رقم: ۱۸۰۲

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والوں کے پاس رات کو (سفر سے واپس) نہیں آتے تھے، آپ ان کے پاس صبح یا شام کو آتے تھے۔“

### دوسرا جواب

۲- شارحین حدیث نے اس کا ایک اور جواب یہ دیا ہے کہ جس حدیث میں آپ نے رات کے وقت گھر میں داخل ہونے سے منع کیا ہے اس کا تعلق اس صورت سے ہے جب کہ آدمی بغیر اطلاع کے اچانک گھر آجائے، لہذا اگر کوئی شخص اپنی آمد کی اطلاع گھر والوں کو پہلے سے دے دے تو پھر رات کو گھر آنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ حدیث باب سے معلوم ہو رہا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو رکھنے اور گھروں کو رات کے وقت جانے کی جو علت بیان کی ہے، یعنی عورتوں کی صفائی اور تزئین و آرائش، اس سے بھی اس جواب کی تائید ہوتی ہے کہ اطلاع کے بغیر اگر آدمی اچانک گھر جائے گا تو عورتیں صفائی اور تزئین و آرائش نہیں کر سکیں گی، لہذا اس لیے رات کو بغیر اطلاع کے اچانک جانا منع ہے، جب کہ اگر پہلے سے اطلاع ہو تو پھر عورتیں صفائی و تزئین کر لیں گی، لہذا اس صورت میں رات کو گھر جانا منع نہیں ہے، بلکہ اس کے لیے رات کو داخل ہونے میں تاخیر بھی کی جاسکتی ہے جیسا کہ حدیث باب میں ہے۔ (۳۵)

### دوسرے جواب کی روایات سے تائید

اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی دخول لیل سے نبی کی روایت کے ایک طریق میں اس علت کی تصریح بھی موجود ہے اور اس روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”إذا قدم أحدكم ليلاً فلا يأتين أهله حتى تستحذ المغيبة وتستشط

الشعثة.“ (۳۶)

(۳۵) دیکھئے شرح الطیبی: ۲۲۴/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۵/۶، فتح الباری، کتاب النکاح، باب طلب الولد: ۲۴۴/۹، إرشاد الساری، کتاب النکاح، باب طلب الولد: ۳۵۰/۱۱، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب طلب الولد: ۱۰۸/۲۰، شرح النووي، کتاب النکاح، باب استحباب نکاح البکر: ۲۹۶/۱۰، لسعات التفتيح: ۱۴/۶، (۳۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإمارة، باب كراهة الطروق، وهو الدخول ليلاً، لس ورد من سفر،

یعنی: ”جب تم سے کوئی رات کو (سفر سے واپس) آئے تو وہ اپنے گھر والوں کے پاس رات کو نہ جائے تاکہ جس عورت کا شوہر غیب رہا ہے وہ زائد بال صاف کر لے اور پراگندہ بالوں والی اپنے بالوں میں کنگھی کر لے۔“

اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ:

”نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا أطال الرجل الغيبة أن يأتي أهله

طريقاً.“ (۳۷)

یعنی: ”جب آدمی کا گھر سے غائب ہونا لبا ہو جائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

سے منع کیا ہے وہ رات کے وقت اپنے گھر والوں کے پاس آئے۔“

چنانچہ شارح مسلم علامہ ابن رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے تحت فرمایا ہے کہ:

”يدلّ على أن السفر القريب الذي يتوقع فيه قدومه، لا بأس أن يقدم فيه

ليلاً، وكذلك القفل الكبير المشتهر قدومه، وقد علمت أهله قدومه معه، فلا بأس

بقدمه فيه ليلاً؛ لأن المراد التهيؤ، وقد حصل.“ (۳۸)

یعنی: ”اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قریب کا سفر جس سے واپس آنے کی امید ہو تو

اس سے رات کے وقت واپس آنے میں حرج نہیں، اسی طرح قافلہ بڑا ہو، جس کے آنے کی تشبیر

ہو چکی ہو اور اس کے اہل خانہ کو اس کا قافلے کے ساتھ آنا معلوم بھی ہو چکا ہو تو تب بھی اس کے رات

کے وقت واپس آنے میں حرج نہیں۔“

لَكِي تَمْتَشِطَ الشَّعِثَةَ، وَتَسْتَحِدَّ الْمُغِيبَةَ

تاکہ پراگندہ بالوں والی عورت اپنے بالوں میں کنگھی کر سکے اور وہ عورت جس کا شوہر غائب تھا، اپنے

زائد بال صاف کر سکے۔

(۳۷) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإمارة، باب كراهة الطروق، وهو الدخول ليلاً، لمن ورد من سفر،

رقم: ۱۹۶۷

(۳۸) إكمال إكمال المعلم، كتاب الإمارة، أحاديث النبي عن ظروف المسافرين أهله ليلاً: ۲۶۸/۵

”الشَّعْبَةُ“ شین کے فتح اور عین کے کسرہ کے ساتھ اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کے بال پراگندہ اور منتشر ہوں۔ (۳۹)

”تستحِدُّ“ کے لغوی معنی ہیں حدید یعنی لوہے کا استعمال کرنا۔ مراد اس سے لوہے کا وہ آلہ ہے جس کو زائد بالوں کی صفائی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے، جیسا کہ آج کل اس مقصد کے لیے بلیڈ استعمال ہوتا ہے، لیکن یہاں حدیث میں اس سے مقصود مطلقاً زائد بالوں کی صفائی ہے، چاہے وہ جیسے بھی ہو۔ (۴۰)

چنانچہ شارح مسلم علامہ ابی مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”المُرَادُ أَنْ تَعَالَجَ إِزَالَةَ نَبَاتِ عَائِنِهَا بِالْمَعْتَادِ عِنْدَ النِّسَاءِ فِي ذَلِكَ، وَلَمْ يَزِدْ بِهِ

إِسْتِعْمَالَ الْحَدِيدِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ غَيْرُ مُسْتَحْسَنٍ فِي أَمْرِهِنَّ“ (۴۱)

یعنی: ”مقصد یہ ہے کہ وہ عورت اس معروف طریقے سے جو عورتوں کے ہاں اس سلسلے میں رائج ہے زیناف بالوں کی صفائی کر لے، اس سے آپ نے حدید کا استعمال مراد نہیں لیا، کیونکہ وہ عورتوں کے حق میں پسندیدہ نہیں ہے۔“

”المُغْبِيَةُ“ میم کے ضمہ اور غین کے کسرہ کے ساتھ وہ عورت جس کا شوہر غائب ہو۔ (۴۲)

### حدیث باب سے مستنبط فوائد

جیسا کہ ماقبل میں حدیث کی شرح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت حدیث کی کتابوں میں متعدد طرق سے نقل کی گئی ہے اور شارحین حدیث نے اس حدیث کے تحت مختلف فوائد و احکامات ذکر کیے ہیں، جن میں سے بعض کو ماقبل میں ضمنا ذکر کر دیا گیا ہے اور بعض کو یہاں ذکر کیا جاتا ہے:

(۳۹) ”بفتح الشين المعجمة، وكسر العين المهملة، وفتح المثناة: المنتشرة الشعر، المغبرة الرأس، الغير

المتزينة.“ إرشاد الساري، كتاب النكاح: ۱۱/۳۵۰

(۴۰) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب نکاح البکر: ۱۰/۲۹۶

(۴۱) إكمال إكمال المعلم، كتاب الإمارة، أحاديث النهي عن طروق المسافر أهله ليلاً: ۵/۲۶۸

(۴۲) ”المغبية: بضم الميم وكسر المعجمة، بعدها تحتانية ساكنة، ثم موحدة مفتوحة، أي التي غاب عنها

زوجها.“ فتح الباري، كتاب النكاح، باب تزويج الثبات.....: ۹/۱۵۵

۱۔ اگر کوئی آدمی بھلائی کا کام کرے تو اس کے لیے خیر و برکت کی دعا کرنی چاہیے، اگرچہ اس کام کا تعلق دعا کرنے والے سے نہ ہو، جیسا کہ یہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے لیے خیر و برکت کی دعا فرمائی۔ (۴۳)

۲۔ آدمی کو اپنی، اپنی اولاد اور اپنے متعلقین و رشتہ داروں کی مصالحت کو دنیاوی لذات و خواہشات پر مقدم رکھنا چاہیے، جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنی بہنوں کی مصلحت کو اپنی خواہش پر مقدم رکھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس عمل کی تصویب فرمائی۔ (۴۴)

۳۔ بڑے اور امام و پیشوا کو اپنے ساتھیوں اور ماتحتوں کے احوال کو دریافت کرنا، ان کی خبر گیری کرنا، فوائد و مصالح کی طرف ان کی راہنمائی کرنا اور مصلحت کے سبب وجہ کو بھی بیان کرنا چاہیے، اگرچہ وہ نکاح یا شرم و حیا کا کوئی اور معاملہ ہی کیوں نہ ہو۔ (۴۵)

۴۔ اس حدیث سے باکرہ عورتوں سے نکاح کی فضیلت اور ترغیب معلوم ہوتی ہے۔ (۴۶)

۵۔ نیز اس میں اپنی بیوی کے ساتھ ملاعبت، ہنسی مذاق، خوش طبعی و بے تکلفی اور حسن معاشرت و حسن سلوک کی تعلیم دی گئی ہے۔ (۴۷)

۶۔ شوہر کے سفر سے واپسی کے وقت بیوی کو زیب و زینت اختیار کرنا، بالوں کی پراگندگی اور جسمانی میل پچھل کو دور کرنا اور جسم کے زائد بالوں کو صاف کر لینا چاہیے۔ (۴۸)

(۴۳) فتح الباری، کتاب النکاح، باب تزویج الثیبات.....: ۱۵۴/۹، شرح النووی علی الصحیح لمسلم،

کتاب النکاح، باب استحباب نکاح البکر.....: ۲۹۵/۱۰

(۴۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب تزویج الثیبات.....: ۱۵۴/۹، شرح النووی علی الصحیح

لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب نکاح البکر.....: ۲۹۵/۱۰

(۴۵) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر: ۲۹۵/۱۰، فتح

الباری، کتاب النکاح، باب تزویج الثیبات.....: ۱۵۴/۹

(۴۶) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر: ۲۹۵، ۲۹۴/۱۰

(۴۷) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح البکر: ۲۹۵، ۲۹۴/۱۰

(۴۸) تکملة فتح الملہم، کتاب الإمارة، باب کراهة الطروق.....: ۲۶۸/۳



۷۔ اگر شوہر گھر میں نہ ہو تو عورت کو زیب و زینت اختیار نہیں کرنی چاہیے اور سادہ و بے وقار انداز میں رہنا چاہیے۔ (۴۹)

۸۔ اسی طرح اس حدیث سے عورت کے اپنے شوہر، اس کے متعلقین یعنی اولاد، بہن بھائیوں اور اعزاء و خاندان کی خدمت کی مشروعیت معلوم ہوتی ہے۔ (۵۰)

۹۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی مرد کسی عورت سے اس نیت سے شادی کرتا ہے کہ وہ اس کے خاندان اور رشتہ داروں کی مناسب خدمت کر سکے گی تو یہ جائز ہے اور اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں، اگرچہ عورت پر یہ خدمت واجب نہیں لیکن لوگوں میں عرف و تعامل اسی طرح چلا آ رہا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نکیر بھی نہیں فرمائی۔ (۵۱)

### محفل نکاح کی دعوت کا حکم

۱۰۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کی تقریب کے لیے بہت زیادہ اہتمام کرنا جیسا کہ اس دور میں رائج ہے، شرعاً مطلوب نہیں۔ چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نکاح کیا اور انہوں نے اپنے نکاح کی تقریب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں بلایا، یہی وجہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے نکاح کا علم نہیں تھا حالانکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کے تعلق کا مضبوط و مستحکم ہونا ظاہر ہے اور اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

نیز یہ بات بھی قابل غور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے کس طرح خیر و برکت کی دعا فرمائی اور اس بات پر نکیر نہیں فرمائی کہ انہوں نے آپ کو نکاح کی دعوت نہیں دی، اگر تقریب نکاح کی دعوت کا اہتمام شریعت میں مطلوب ہوتا تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرور مدعو فرماتے اور یہ ممکن نہیں تھا کہ وہ آپ کو دعوت دینا بھول جائیں۔ (۵۲)

(۴۹) تکملة فتح المسلم، کتاب الإمامة، باب كراهة الطروق .....: ۲۶۸/۳

(۵۰) فتح الساري، کتاب النکاح، باب تزويج الشيات .....: ۱۵۴/۹، شرح النووي، کتاب الرضاع، باب

استحباب نکاح ابیکر .....: ۲۹۵/۱۰

(۵۱) فتح الساري، کتاب النکاح، باب تزويج نسبت .....: ۱۵۴/۹

(۵۲) دیکھئے، تکملة فتح المسلم، کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح ابیکر .....: ۸۷/۱

اسی طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا معروف واقعہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کپڑوں پر خوشبو کی زردی کے اثر کو دیکھا تو ان سے پوچھا کہ یہ کیا چیز ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے شادی کی ہے تو آپ نے انہیں مبارک باد دی۔ صحیح مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں:

”أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمان بن عوف أثر صفرة، قال: ما هذا؟ قال: يا رسول الله! إنني تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب، قال: بارك الله لك، أولم ولو بشاة.“ (۵۳)

یعنی: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ پر خوشبو کی زردی کے اثر کو دیکھا تو فرمایا کہ یہ کیا چیز ہے؟ انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے گٹھلی کے وزن کے برابر سونا دے کر ایک خاتون سے شادی کی ہے، آپ نے فرمایا کہ اللہ آپ کو مبارک کرے، آپ ولیمہ کریں اگرچہ ایک بکری ہی کیوں نہ ہو۔“

حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ ایک جلیل القدر صحابی ہیں اور ان کا شمار عشرہ مبشرہ میں ہوتا ہے، انہوں نے نکاح کیا لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم نہیں تھا اور انہوں نے آپ کو نکاح کی محفل میں نہیں بلایا تھا، یہاں تک کہ آپ نے ان سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ میں نے شادی کی ہے، لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یہ شکایت نہیں کی کہ انہوں نے آپ کو محفل نکاح میں شرکت کی دعوت نہیں دی، صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا یہی ماحول تھا کہ وہ انتہائی سادگی اور بے تکلفی سے نکاح کر لیا کرتے تھے اور ان میں فخر دریا اور دعوتوں وغیرہ کے تکلفات و التزامات نہیں ہوا کرتے تھے۔ (۵۳)

(۵۳) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب قول الله تعالى: ﴿وَاتوا النساء صدقتهن نحلة﴾، رقم: ۵۱۴۸، وسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب الصداق وجواز كونه تعليم قرآن وخاتم حديد... رقم: ۳۴۹۰-۳۴۹۶، وأبوداود في سننه، كتاب النكاح، باب قلة السهر، رقم: ۲۱۰۹، والترمذي في جامعہ، أبواب النكاح، باب ما جاء في الوليمة، رقم: ۱۰۹۴، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب الوليمة، رقم: ۱۹۰۷، والدارمي في سننه: ۱۹۲/۲، رقم: ۲۲۰۴، ومالك في موضعه، كتاب النكاح، ۵۴۵/۲، وأحمد في مسنده: ۲۰۵/۳

(۵۴) تكملة فتح المسلم، كتاب الرضاع، باب استحباب نكاح السكر: ۸۷/۱

## الفصل الثاني

۳۰۸۹ (۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «ثَلَاثَةٌ حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ: الْمَكَاتِبُ الَّتِي يُرِيدُ الْأَدَاءَ، وَالنَّاسِكُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَفَاةَ، وَالْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تین آدمیوں کی مدد اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے، مکاتب جو (بدل کتابت کو) ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو، وہ نکاح کرنے والا جو پاک دامنی کا ارادہ رکھتا ہو اور اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والا۔“

ثَلَاثَةٌ حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ.

اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ ان تین آدمیوں کی مدد کرنا اللہ تعالیٰ کے ہاں ثابت ہے، یا اللہ تعالیٰ کے اس وعدے کی بنا پر ان کی مدد کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔ چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”ای ثابت عنده إعانتهم، أو واجب عليه بمقتضى وعده معاونتهم.“ (۱)

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس وعدے کی بنا پر محض اپنے فضل و کرم سے ان کی مدد فرمائیں گے۔ (۲)

## حدیث میں تین آدمیوں کی تخصیص کی وجہ

حدیث باب میں ان تین آدمیوں کے بارے میں ان تین قسم کے امور سے متعلق یہ تعبیر اس لیے اختیار کی گئی

(۳۰۸۹) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب فضائل الجهاد، باب ماجاء في المجاهد والناسك والمكاتب وعون الله إياهم، رقم: ۱۶۵۵، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب معونة الله الناسك الذي يريد العفاة، رقم: ۳۲۲۰، وابن ماجه في سننه، أبواب العتق، باب المكاتب، رقم: ۲۵۱۸، وأحمد في مسنده: ۱۵۱/۲، ۴۳۷

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۴۶/۶

(۲) دیکھئے، لمعات التنقيح: ۱۵، ۶، كفاية الحاجة للإمام أبي الحسن السندي، طبع مع شرح سنن ابن

ماجه، أبواب العتق، باب المكاتب: ۹۶۴/۲

ہے کہ ان کاموں کو سرانجام دینا انسان کے لیے انتہائی مشکل و گز انبار ہوا کرتا ہے اور گویا وہ ان کاموں کو محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم ہی سے سرانجام دے سکتا ہے، اور ان تینوں میں بھی سب سے مشکل و دشوار عفت و پاکدامنی کا معاملہ ہے۔

چنانچہ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”إنما أثر هذه الصيغة إيداناً بأن هذه الأمور من الأمور الشاقة التي تفتح الإنسان وتقصم ظهره، ولو لا أن الله تعالى يعينه عليها لا يقوم بها، وأصعبها العفاف؛ لأنه قمع الشهوة الجلية المرکوزة فيه، وهي مقتضى البهيمية النازلة في أسفل السافلین فإذا استعف وتدارك عون الله تعالى ترقى إلى منزلة الملائكة وأعلى عليین.“ (۳)

یعنی: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعبیر کو یہ اشارہ کرنے کے لیے اختیار فرمایا ہے کہ یہ امور انتہائی مشکل ہیں جو انسان کو بھاری و بوجھل اور گز انبار کر دیتے ہیں اور اس کی کمر کو توڑ کر رکھ دیتے ہیں، اگر اللہ تعالیٰ ان امور کی انجام دہی پر اس کی مدد نہ فرمائے تو وہ ان کو سرانجام نہیں دے سکتا، اور ان میں سب سے مشکل عفت و پاکدامنی کا معاملہ ہے، کیونکہ یہ انسانی فطرت و جبلت میں ودیعت کی گئی شہوت کو جڑ سے اکھاڑنے کا نام ہے اور یہ (شہوت) أسفل السافلین میں اتری ہوئی بیہمت کا مقتضی ہے۔ چنانچہ جب انسان پاکدامنی اختیار کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی مدد بھی شامل حال ہو تو وہ فرشتوں کے مراتب اور بلند ترین درجات کی طرف ترقی کر جاتا ہے۔“

۳۰۹۰- (۱۱) وَعَنْهُ (أَبِي هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَرَوْجُوهُ، إِنْ لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيضٌ“. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب ایسا آدمی تمہیں پیغام نکاح دے جس کے دین و اخلاق سے تم خوش

(۳) شرح الطیبی: ۲۲۴/۶

(۳۰۹۰) أخرجه الترمذی فی جامعہ، أبواب النکاح، باب ماجاء فیمن ترضون دینہ وخلقہ، رقم: ۱۰۸۴،

وابن ماجہ فی سننہ، أبواب النکاح، باب الأكفاء، رقم: ۱۹۶۷

ہو تو اس سے نکاح کرا دو، اگر تم نے اس طرح نہ کیا تو زمین میں فتنہ اور بہت زیادہ فساد برپا ہوگا۔“

إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَرَضُّونَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَرَوْجُوهُ

مطلب یہ ہے کہ جب تمہاری اولاد یا رشتہ داروں میں سے کسی خاتون کے لیے کوئی ایسا آدمی پیغام نکاح بھیجتا ہے، جس کی دین داری اور اخلاق و معاشرت سے تم مطمئن ہو تو اس کا پیغام نکاح قبول کر کے اس خاتون سے اس کا نکاح کرا دو، اگر تم نے اس طرح نہ کیا بلکہ صرف مالذاری اور دنیاوی جاہ و مرتبہ کو پیش نظر رکھا تو تمہاری عورتوں اور مردوں کی ایک بڑی تعداد بغیر نکاح کے رہ جائے گی اور زنا میں ابتلاء کا فتنہ کثرت اختیار کر جائے گا، جس سے اولیاء کو عار لاحق ہوگی اور اس سے فتنہ و فساد بھڑک اٹھے گا اور اس پر قطع رحمی اور قلت صلاح و عفت کے مفاسد مرتب ہوں گے۔ (۱)

کیا اس حدیث کا مسئلہ کفایت سے تعلق ہے؟

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں کفایت صرف دینداری میں معتبر ہوتی ہے اور یہ حدیث مسئلہ کفایت میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے۔ جب کہ جمہور فقہاء کے ہاں چار چیزوں میں کفایت کا اعتبار کیا جائے گا۔ دینداری، آزادی، حسب و نسب اور صنعت و حرفت۔ لہذا مسلمان عورت کا کافر سے نکاح جائز نہیں، دین دار و متقی عورت کا کافر سے، آزاد عورت کا غلام سے، معروف نسب والی عورت کا غیر معروف النسب مرد سے، تاجریا طیب و حلال کسب والے آدمی کی بیٹی کا نکاح اس آدمی سے نہیں کیا جائے گا جس کی صنعت و حرفت گھٹیا، حرام یا مکروہ ہو۔ اگر عورت اور اس کے اولیاء غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو جاتے ہیں تو بغیر کفو کے بھی نکاح صحیح ہے۔ (۲)

جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس میں نکاح کے لیے دینداری اور صلاح و تقویٰ کو پیش نظر رکھنے کی ترغیب دی گئی ہے کہ اگر دین دار رشتہ مل جائے تو تاخیر نہیں کرنی چاہیے اور جلد نکاح کر لینا چاہیے۔ دین داری پر دیگر امور مثلاً مالذاری اور دنیاوی جاہ و مرتبہ کو فوقیت و ترجیح نہیں دینی چاہیے۔ اس حدیث کا مسئلہ کفایت سے تعلق نہیں ہے۔

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۴۶/۶، نیز دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۲۵/۶، التعلیق الصبیح: ۶۰۵/۴، لسعات التنقيح: ۱۵/۶

(۲) شرح الطیبی: ۲۲۵/۶

## حدیث میں اخلاق کی تخصیص کی ایک وجہ

”اخلاق و معاشرت“ اگرچہ دینداری میں داخل اور اس کا حصہ ہیں لیکن حدیث بہاب میں نکاح کے سلسلے میں دینداری کے ساتھ اخلاق و معاشرت کو الگ مستقل طور پر ذکر کرنے سے اس بات پر تنبیہ مقصود ہو سکتی ہے کہ نکاح چونکہ چند ایک دنوں کا معاملہ نہیں ہوتا بلکہ پوری زندگی کی رفاقت کا مسئلہ ہوتا ہے تو اس میں ظاہری دینداری کے ساتھ اخلاق و معاشرت کو بھی خاص طور پر مد نظر رکھنا چاہیے کہ دینی و دنیاوی دونوں اعتبار سے خوشگوار زندگی گزارنے میں عمدہ اخلاق اور اچھی معاشرت کا بہت بڑا دخل ہوتا ہے، جس سے انسان کی دین و دنیا دونوں سنور جاتے ہیں لیکن اگر اخلاق و معاشرت سے اطمینان حاصل کیے بغیر صرف ظاہری اعمال اور ظاہری شکل و صورت پر اکتفا کر کے رشتہ طے کر دیا جائے تو اس سے بسا اوقات رقت و پریشانی کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور آج کے معاشرے میں اس کا تجربہ ہوتا رہتا ہے۔

۳۰۹۱- (۱۲) وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”تَزَوُّجُوا الْوُدُودَ، الْوُلُودَ؛ فَإِنِّي مُكَائِرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ.“ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم شوہر سے زیادہ محبت کرنے والی، زیادہ بچے جننے والی خاتون سے نکاح

کیا کرو، کیونکہ میں تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری امتوں پر فخر کروں گا۔“

وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ صحابی رسول ہیں اور آپ کا پورا نام ابو علی معقل بن یسار بن عبد اللہ

بن معمر مزی بصری ہے۔ آپ کی کنیت ابو یسار اور ابو عبد اللہ بھی نقل کی گئی ہے۔ (۱)

(۳۰۹۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن تزويج من لم يولد من النساء، رقم: ۱۱۰۵۰

والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب كراهية تزويج العقيم، رقم: ۳۰۲۲۰

(۱) نام و نسب کی مزید تفصیل کے لیے دیکھئے، الإحصاء في تمييز الصحابة، حرف السين، القسم الأول: ۴۷۳

تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ۲۸، ۲۷۹/۲۸، ۲۸۰

صلح حدیبیہ کے واقعہ سے پہلے آپ نے اسلام قبول کیا تھا اور پھر بیعت رضوان میں شریک ہو کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی (۲)، بعد ازاں آپ نے بصرہ میں سکونت اختیار کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم سے وہاں ایک نہر کی تعمیر کی جو ان کی طرف سے منسوب ہو کر ”نہر معقل“ کے نام سے معروف ہوئی۔ (۳)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت نعمان بن مقرن مزی رضی اللہ عنہ سے آپ نے روایت نقل کی ہے اور آپ سے روایت کرنے والوں میں سلف صالحین کی ایک بڑی جماعت شامل ہے۔ (۴)

کیا صحابہ میں ابوعلی صرف حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ کی کنیت تھی؟

امام عجل رحمة اللہ علیہ نے ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ:

”یکنی أبا علي، ولا نعلم في الصحابة يکنى أبا علي غيره.“ (۵) یعنی: ”ان کی

کنیت ابوعلی ہے اور صحابہ میں ان کے علاوہ کوئی اور شخص ہمیں معلوم نہیں ہیں جس کی کنیت ابوعلی ہو۔“

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام عجل رحمة اللہ علیہ کے اس قول کو محل نظر قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ:

”وقول العجلي فيه نظر، فإن قيس بن عاصم المنقري، وطلق بن علي الحنفي

كلاهما من الصحابة، وكلاهما يکنى أبا علي.“ (۶)

یعنی: ”امام عجل کا قول محل نظر ہے، کیونکہ قیس بن عاصم منقری اور طلق بن علی حنفی دونوں

صحابی ہیں اور دونوں کی کنیت ابوعلی ہے۔“

(۲) دیکھئے، تہذیب التہذیب، حرف المیم: ۲۳۵/۱۰، تہذیب الکمال فی أسماء الرجال: ۲۸۰/۲۸

(۳) ”قال البغوي: هو الذي حفر نهر ”معقل“ بالبصرة بأمر عمر، تنسب إليه، ونزل البصرة وبني بها داراً.“

الإصابة في تمييز الصحابة، حرف الميم، القسم الأول: ۴۴۷/۳، رقم: ۸۱۴۲، تہذیب الکمال فی أسماء

الرجال: ۲۸۰/۲۸

(۴) دیکھئے، تہذیب التہذیب: ۲۳۵/۱۰، الإصابة في تمييز الصحابة، حرف الميم، القسم الأول: ۴۴۷/۳،

رقم: ۸۱۴۲، تہذیب الکمال فی أسماء الرجال: ۲۸۰/۲۸

(۵) تہذیب التہذیب: ۲۳۵/۱۰، نیز دیکھئے، الإصابة في تمييز الصحابة: ۲۳۵/۳، تہذیب الکمال فی أسماء

الرجال: ۲۸۰/۲۸

(۶) تہذیب التہذیب: ۲۳۶/۱۰

ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری زمانہ میں بصرہ میں آپ کا انتقال ہوا جبکہ ایک اور قول کے مطابق یزید بن معاویہ کی خلافت میں آپ نے وفات پائی۔ (بے)

### حدیث باب کا پس منظر

یہ حدیث سنن نسائی اور ابوداؤد کے علاوہ مستدرک حاکم میں بھی نقل کی گئی ہے اور یہ الفاظ سنن نسائی کے ہیں، جبکہ سنن ابوداؤد اور مستدرک حاکم میں یہ حدیث ایک واقعہ کے پس منظر میں بیان کی گئی ہے اور مستدرک حاکم میں اس کے الفاظ ہیں کہ:

”جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! إنني أصبت امرأة ذات حسب و منصب و مال إلا أنها لا تلد، أفأتزوجها؟ فنهاه، فأتاه الثانية، فقال له: مثل ذلك فنهاه، ثم أتاه الثالثة، فقال له: مثل ذلك، فقال: تزوجوا الودود الودود، فإني مكاثركم الأمم.“ (۸)

یعنی: ”ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں ایک حسب و نسب، مقام و مرتبے اور مال و دولت والی خاتون کو پاتا ہوں مگر وہ بچے جنم نہیں دے سکتی تو کیا میں اس سے نکاح کر لوں؟ آپ نے اسے منع کر دیا، وہ دوسری مرتبہ آیا اور اس نے وہی بات کہی تو آپ نے اسے منع کر دیا، وہ پھر تیسری مرتبہ آیا اور وہی بات کہی تو آپ نے اسے پھر منع کر دیا اور فرمایا، تم شوہر سے زیادہ محبت کرنے والی، زیادہ بچے جننے والی خاتون سے نکاح کیا کرو، کیونکہ میں تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری امتوں پر فخر کروں گا۔“

(۷) دیکھئے، الإصابة في تمييز الصحابة، حرف الميم، القسم الأول: ۳/۴۷۷، رقم: ۸۱۴۲، تہذیب

التہذیب: ۱۰/۲۳۵، تہذیب الكمال في أسماء الرجال: ۲۸۱/۲۸

(۸) المستدرک للإمام الحاکم، کتاب النکاح: ۲/۱۷۶، رقم: ۲۶۸۵

سنن ابی داؤد کی روایت میں الفاظ کا تھوڑا سا فرق ہے اور وہاں اس روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: ”إنني أصبت امرأة ذات حسب و جمال وإنما تلد، أفأتزوجها؟“ قال: ”لا“، ثم أتاه الثانية، فنهاه، ثم أتاه الثالثة، فقال: تزوجوا الودود الودود، فإني مكاثركم الأمم.“ السنن لأبي داؤد، کتاب النکاح، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء، رقم: ۱۰۵۲



## تَزَوُّجُوا الْوُدَّ، الْوُلُودَ

”ودود“ اپنے شوہر سے زیادہ محبت کرنے والی اور ”ولوڈ“ زیادہ بچے جننے والی خاتون کو کہا جاتا ہے۔ (۹)

حدیث میں ان دو اوصاف کو خاص کر ذکر کرنے کی وجہ

حدیث میں ان دو اوصاف کو خاص کر اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ نکاح کے مقاصد میں عنفت و پاکدامنی اور نسل انسانی کی بقاء و افزائش دونوں چیزیں شامل ہیں۔ اگر عورت ”ولوڈ“ ہو اور ”ودود“ نہ ہو تو شوہر اس میں رغبت نہیں کرے گا اور اس صورت میں عنفت و پاکدامنی والا مقصد کما حقہ حاصل نہیں ہو سکے گا اور اگر ”ودود“ ہو لیکن ”ولوڈ“ نہ ہو تو پھر اس سے نکاح کا ایک بڑا مقصد، جو کثرت اولاد سے تکثیر امت ہے، حاصل نہیں ہوگا۔ (۱۰)

## ایک اشکال کا جواب

یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ عورت کے انتخاب کیلئے حدیث میں جن دو اوصاف کا ذکر کیا گیا ہے یہ بظاہر مخفی اوصاف ہیں اور قبل از نکاح ان اوصاف کا علم ممکن نہیں، خاص طور پر باکرہ عورتوں کے حق میں تو پھر حدیث میں ان دو اوصاف کو ذکر کر کے ان اوصاف کی حامل خاتون کے ساتھ نکاح کی ترغیب کیسے دی گئی ہے؟

۱- شارحین حدیث نے فرمایا ہے کہ ان دو خوبیوں کو معلوم کرنے کیلئے اس عورت کے خاندان و قبیلے کی دوسری عورتوں کو دیکھا جائے گا، اگر ان میں یہ اوصاف موجود ہوں تو پھر غالب یہی ہے کہ اس عورت میں بھی یہ اوصاف موجود ہوں گے، کیونکہ اوصاف و طبائع رشتہ داروں میں عموماً نسل در نسل منتقل ہوتے رہتے ہیں اور اس کیلئے یہی ظن غالب اور اندازہ ہی کافی ہے۔ (۱۱)

۲- ایک احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”تزوؤجوا“ سے نکاح و زواج کو برقرار رکھنا مراد ہو، مطلب یہ ہو کہ

اگر عورت میں یہ دو خوبیاں موجود ہوں تو پھر اس کے نکاح کو برقرار رکھنا چاہیے۔ (۱۲) واللہ اعلم!

لیکن حدیث کے الفاظ سے پہلے معنی متبادر ہیں اور یہ دوسرے معنی اس کے ضمن میں آتے ہیں کہ جب ان

خوبیوں کی حامل خاتون کے ساتھ نکاح کی ترغیب دی گئی ہے تو اسے نکاح میں برقرار رکھنا بطریق اولیٰ ثابت ہوگا۔

(۹) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۷

(۱۰) شرح الطیبی: ۶/۲۲۵، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۷، التعلیق الصبیح: ۴/۶

(۱۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۶/۲۲۶، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۷، التعلیق الصبیح: ۴/۶

(۱۲) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۷

۳۰۹۲- (۱۳) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَالِمِ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ عُوَيْمِ بْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ؛ فَإِنَّهُنَّ أَغْدَابُ أَقْوَامًا، وَالتَّقِ أَرْحَامًا، وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ." رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مُرْسَلًا.

ترجمہ: "حضرت عبدالرحمن بن عتبہ بن عویم بن ساعدۃ انصاری رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کنواری عورتوں سے نکاح کیا کرو کہ وہ منہ کی شیریں، حمل کو جلد قبول کرنے والیں اور تھوڑی چیز پر راضی ہونے والی ہوتی ہیں۔"

حضرت عویم بن ساعدہ انصاری رضی اللہ عنہ

حضرت عویم بن ساعدہ انصاری رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں اور انصار کے قبیلے اوس سے تعلق رکھتے ہیں، ابو عبدالرحمن آپ کی کنیت ہے۔ آپ کا سلسلہ نسب یوں ہے کہ ابو عبدالرحمن عویم بن ساعدہ بن عابس بن قیس بن نعمان بن زید بن امیہ بن زید بن مالک بن عوف الانصاری رضی اللہ عنہ اور یہی آپ کا معروف نسب نامہ ہے۔ (۱) آپ کا شمار ان آٹھ انصاری صحابہ میں ہوتا ہے جنہوں نے مکہ مکرمہ میں سب سے پہلے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور اسلام کی دولت سے مالا مال ہوئے۔ (۲)

(۳۰۹۲) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب تزويج الأبكار، رقم: ۱۸۶۱، والبيهقي في سننه كتاب النكاح، باب استحباب التزويج بالأبكار: ۷/۱۳۰، رقم الحديث: ۱۳۴۷۳، ۱۳۴۷۴

قال الوصيري: "هذا إسناد فيه محمد بن طلحة، قال فيه أبو حاتم: لا يحتج به. قلت: رواه الحاكم في المستدرک من طريق الفيض بن ربيع، عن محمد بن طلحة، فذكره بالإسناد والتمتن. رواه البيهقي في "الكبرى" عن الحاكم، به. وقال ابن حبان في الثقات: ربما أخطأ. وعبد الرحمن بن سالم بن عتبہ قال البخاري: لم يصح حديثه. وله شاهد في "الصحيحين" وغيرهما من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه. "مصباح التزويج في زوالد ابن ماجه، المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب تزويج الأبكار: ۱/۲۳۵

(۱) دیکھئے، الإصابة في تمييز الصحابة، حرف العين، القسم الأول: ۳/۴۴، رقم: ۶۱۱۲، تہذیب

الکمال: ۲۲/۶۶، تہذیب التہذیب: ۸/۱۷۴، رقم: ۳۱۳

(۲) طبقات ابن سعد: ۳/۴۵۹

ایک روایت کے مطابق عقبہ اولیٰ اور ثانیہ دونوں میں آپ نے شرکت کی ہے جبکہ ایک اور روایت کے مطابق آپ صرف عقبہ ثانیہ میں ستر انصاری صحابہ کی معیت میں خدمت القدس میں حاضر ہوئے تھے۔ (۳)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "تاریخ صغیر" میں روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان مواخاۃ (بھائی چارے کا معاہدہ) قائم فرمائی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ کے جنازے کی طرف لوگوں کو بلایا تو فرمایا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی جھنڈا ایسا نہیں اٹھایا جس کے سائے تلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہوا کرتے ہوں۔ (۴)

جبکہ محمد بن اسحاق نے کہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویم بن ساعدہ اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہما کے درمیان مواخاۃ قائم فرمائی تھی۔ (۵)

حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ نے غزوہ بدر، احد، خندق اور دیگر تمام غزوات میں شرکت کی ہے۔ (۶)

### رجال کی کتابوں سے بعض فضائل

رجال کی کتابوں میں حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ کے کئی فضائل بیان کئے گئے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"نعم العبد من عباد الله والرجل من اهل الجنة عویم بن ساعدة." (۷)

(۳) طبقات ابن سعد: ۴/۵۹، تہذیب الکمال: ۲۲/۴۶۶

(۴) "وأخرجه البخاري في التاريخ بن طريق عاصم بن سويد، سمعت الصفراء بنت عثمان بن عتبة بن عویم بن ساعدة، قال: حدثتني حدثي، قالت: دعا عمر إلى جنازة عویم بن ساعدة، وكان النبي صلى الله عليه وسلم آخى بينه وبين عمر، فقال: عمر ما نصبت رأية للنبي صلى الله عليه وسلم إلا وتحت ظلها عویم." الإصابة في تمييز الصحابة: ۳/۴۵

(۵) "وقال ابن إسحاق: آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين حاطب بن أبي بلتعہ." الإصابة: ۳/۴۵، وكذا في طبقات ابن سعد: ۳/۵۹

(۶) ويكفي، الإصابة في تمييز الصحابة: ۳/۴۴، تہذیب الکمال: ۲۲/۴۶۷، تہذیب التہذیب: ۸/۱۷۴

(۷) طبقات ابن سعد: ۳/۵۹، تہذیب التہذیب: ۸/۱۷۴، تہذیب الکمال: ۲۲/۴۶۷

یعنی: ”اللہ کے بندوں میں بہترین بندہ اور اہل جنت میں سے نیک آدمی عویم بن ساعدہ ہے۔“

۱) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما خلافت کے معاملے میں ”سقیفہ بنی ساعدہ“ اُسے انصار کے پاس جا رہے تھے تو انصار کے دو نیک و صالح آدمیوں سے ان کی ملاقات ہوئی جبکہ ذہ دونوں انصاری صحابی ”سقیفہ بنی ساعدہ“ کی طرف جا رہے تھے۔ انہوں نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ آپ حضرات کہاں جا رہے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ہم اپنے انصاری بھائیوں کے پاس جا رہے ہیں۔ انصار کے ان دو بزرگوں نے فرمایا کہ تم اپنے معاملے کو طے کر لو، تمہیں انصار کے پاس جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ (۸)

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ دو انصاری بزرگ حضرت عویم بن ساعدہ اور معن بن عدی رضی اللہ عنہما تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید میں اہل قبا کے جن حضرات کی پاکی و طہارت کی تعریف کی گئی ہے حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ بھی انہی میں سے تھے۔

چنانچہ طبقات ابن سعد میں روایت ہے کہ:

”قال ابن شہاب: فأخبرني عروة بن الزبير أن الرجلين اللذين لقياهما عويم بن ساعدة ومعن بن عدي، فأما عويم بن ساعدة فهو الذي بلغنا أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: من الذين قال الله تبارك وتعالى لهم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِمْ﴾ فقلت: نعم المرء، منهم عويم بن ساعدة.“ قال: ”ولم يبلغنا أنه ذكر منهم رجلاً غير عويم بن ساعدة.“ (۹)

یعنی: ”ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ مجھے حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ وہ آدمی جن کی حضرات شیخین سے ملاقات ہوئی عویم بن ساعدہ اور معن بن عدی رضی اللہ عنہما تھے۔ عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ تو وہ ہیں جن کے بارے میں ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول

(۸) ”عن ابن عباس أن الرجلين الصالحين اللذين لقيهما أبو بكر وعمر، وهما يزيدان سقيفة بني ساعدة، فذكر ما تم الألية القوم، وقال: أين يزيدان يا معشر المهاجرين؟ فقالا: يزيدان اخوتنا من الأنصار، فقالا: لا عليكم أن تقر بؤهم، افضوا أمركم.“ طبقات ابن سعد: ۳/۶۰، ۴

(۹) طبقات ابن سعد: ۳/۶۰، ۴

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نیز پوچھا گیا کہ وہ کون لوگ ہیں جن کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”ان میں وہ لوگ ہیں جو پاکی کو پسند کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ پاکی حاصل کر نیوالوں کو پسند کرتا ہے۔“ (۱۰) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان میں بہترین آدمی حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ غزوہ بن زبیر نے کہا ہے کہ ہم تک یہ بات نہیں پہنچی کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی اور کا ذکر کیا ہو۔“

ایک قول کے مطابق حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ کا انتقال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ہوا، جبکہ ایک اور قول کے مطابق انہوں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۶۸ یا ۶۶ سال کی عمر میں وفات پائی ہے (۱۱) اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۱۲)

اس کی تائید سقیفہ بنی ساعدہ والی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ اس میں ہے: ”قال عمر: فلقینا رجلا من الأنصار، (۱۳) اور ان آدمیوں میں ایک حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ تھے جیسا کہ ابھی گزرا ہے۔“

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ

”عن أبيه“ کی ضمیر عبدالرحمان کی طرف راجع ہے اور اس سے ان کے والد حضرت سالم مراد ہیں۔

البتہ ”جدہ“ سے کون مراد ہے؟ اس میں دو احتمال ہو سکتے ہیں:

۱- ”جدہ“ کی ضمیر عبدالرحمان کی طرف راجع ہو اور اس سے عبدالرحمان کے دادا ”عتبہ“ مراد ہوں۔ اس

پر دلیل اس حدیث کا مرسل ہونا ہے کہ یہ حدیث اس وقت مرسل ہو سکتی ہے جب جد سے عتبہ مراد ہوں جو تابعی ہیں اور عبدالرحمان کے دادا ہیں۔

۲- دوسرا احتمال یہ ہے کہ ”جدہ“ کی ضمیر عبدالرحمان کی طرف راجع ہو اور اس سے عبدالرحمان کے جد

(۱۰) التوبة، رقم الآية: ۱۰۸

(۱۱) دیکھئے، الإصابة في تمييز الصحابة: ۴۴/۳، طبقات ابن سعد: ۴۶۰/۳، تہذیب التہذیب: ۱۷۴/۸،

تہذیب الکمال: ۴۶۷/۲۲

(۱۲) تہذیب التہذیب: ۱۷۴/۸

(۱۳) دیکھئے، الإصابة في تمييز الصحابة: ۴۵/۳

کبیر مراد ہوں یا "جدہ" کی ضمیر سالم کی طرف راجع ہو اور اس سے سالم کے دادا مراد ہوں تو ان دونوں صورتوں میں "جد" سے حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ مراد ہوں گے جو کہ سالم کے دادا اور عبدالرحمان کے جد کبیر یعنی پردادا ہیں اور اس صورت میں یہ حدیث متصل ہوگی۔ (۱۴)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ابوقاسم طبرانی کے حوالے سے اس آخری بابت کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ "تہذیب التہذیب" میں حضرت سالم ابن عقبہ کے ترجمہ کے تحت وہ فرماتے ہیں:

"الطبرانی جعل الحدیث من مسند عویم بن ساعدہ، فالضمیر عنده فی

قوله "عن جدہ" یعود الی سالم لا الی عبدالرحمن۔" (۱۵)

یعنی: "ابوقاسم طبرانی نے اس حدیث کو حضرت عویم بن ساعدہ انصاری رضی اللہ عنہ کی مسند قرار دیا ہے، لہذا ان کے ہاں "عن جدہ" کی ضمیر سالم کی طرف اوتتی ہے نہ کہ عبدالرحمن کی طرف۔"

اسی طرح ایک اور جگہ حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں حافظ صاحب فرماتے ہیں:

"قلت: الصواب أن الضمیر فی "جدہ" یعود الی سالم لا الی عبدالرحمن،

والحدیث من مسند عویم، ویؤید ذلک جزم الطبرانی وغیرہ۔" (۱۶)

یعنی: "میں کہتا ہوں کہ درست یہ ہے کہ "جدہ" کی ضمیر سالم کی طرف راجع ہے نہ کہ

عبدالرحمن کی طرف اور یہ حدیث حضرت عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ کی مسند ہے، اس کی تائید طبرانی

وغیرہ حضرات کے جزم سے بھی ہوتی ہے۔"

فَإِنَّهِنَّ أَغْذَبُ أَفْوَاحاً

"أفواہاً"، "فاه" کی جمع ہے۔ (۱۷)

۱- علامہ تیزبشتی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے اس جملے کا مطلب بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ:

(۱۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۷/۶

(۱۵) تہذیب التہذیب، حرف السین المہملۃ، من اسمہ سالم: ۳/۴۴۱، رقم: ۸۱۳

(۱۶) تہذیب التہذیب، حرف العین، من اسمہ: عویم: ۸/۱۷۴، رقم: ۳۱۳

(۱۷) مرقاة المفاتیح: ۲۴۷/۶

”إنما أضاف العذوبة إلى الأفواه أراد ما تحويه من الريق.“ (۱۸) یعنی:  
 ”بیان عذوبت کی نسبت ”منہ“ کی طرف کی ہے اور اس سے مراد وہ چیز ہے جسے منہ محیط ہوتا ہے  
 یعنی تھوک۔“

۲- جبکہ ایک مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ بوس و کنار کی لذت اور شیریں کلامی سے کنایہ ہو اور اسے

منہ کے شیریں ہونے سے تعبیر کیا گیا ہو۔ (۱۹)

۳- نیز یہ بھی ممکن ہے کہ یہ شوہر کے ساتھ بخش کلام اور بد زبان نہ ہونے سے کنایہ ہو کہ پہلے کسی شوہر  
 کے ساتھ اختلاط نہ ہونے کی وجہ سے کنواری خاتون میں شرم و حیاب باقی ہوتا ہے، اس لئے وہ بد زبان و بد کلام نہیں  
 ہوتی۔ (۲۰)

وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا

رحم اور اولاد کے درمیان مناسبت کی وجہ سے یہاں رحم کا اطلاق اولاد پر کیا گیا ہے اور ”أنتق أرحاماً“

”اکثر أولاداً“ کے معنی میں ہے۔ (۲۱)

”النتق“ کا لغوی معنی ”الرمي“ پھینکنا اور حرکت کرنا ہے۔ زیادہ بچے جننے والی خاتون کو ”ناق“ کہا جاتا

ہے کہ گویا وہ بچوں کو کثرت سے پھینکتی ہے۔ (۲۲)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے اس جملے کا مطلب بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ:

”وَالْمَعْنَى أَرْحَامَهُنَّ أَكْثَرَ قَبُولًا لِلنَّطْقَةِ لِقُوَّةِ حَرَارَةِ أَرْحَامَهُنَّ أَوْ لَشِدَّةِ

شهوتهن؛ ولكن الأسباب ليست مؤثرة إلا بغير الله تعالى.“ (۲۳)

(۱۸) کتاب المیسر فی شرح مصابیح السنۃ: ۲۳۹/۳

(۱۹) دیکھے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۷/۶

(۲۰) دیکھے، شرح الطیبی: ۲۲۶/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۷/۶، التعلیق الصبیح: ۶/۴

(۲۱) دیکھے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۸/۶، نیز دیکھے، النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر، حرف النون: ۷۰۷/۲

(۲۲) قال ابن الأثیر: ”أبی أكثر أولاداً، یقال للمرأة الكثيرة الولد: ”ناق لأشہار می نال أولاداً زیناً، والبتق: الرمی“

والنفذ والحركة، والنتق: الرفع أيضاً، ”النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر: ۷۰۷/۲

(۲۳) مرقاة المفاتیح: ۲۴۸/۶

یعنی: ”مطلب یہ ہے کہ کنواری عورتوں کے رحم قوت حرارت یا شدت شہوت کی وجہ سے نطفے کو زیادہ قبول کرنے والے ہوتے ہیں، لیکن (یہ ایک سبب ہے اور) اسباب اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر مؤثر نہیں ہو سکتے۔“

### وَأَرْضَىٰ بِالْيَسِيرِ

۱- مطلب یہ ہے کہ کنواری عورت لباس و خوراک اور زندگی کی دیگر ضرورتوں، سہولتوں اور آسائشوں میں قلیل پر راضی ہونے والی ہوتی ہے، کیونکہ پہلے اس نے کسی مرد کے ساتھ معاشرت اختیار نہیں کی ہوتی کہ جس طرح کی سہولتوں کو اس نے وہاں دیکھا ہو یہاں بھی اس طرح کے آرام و آسائش کا وہ مطالبہ کر سکے۔ (۲۳)

۲- ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ:

”قيل: أي القليل من الجماع لاستحيائها من الزوج.“ (۲۵)

یعنی: ”ایک قول یہ ہے کہ یہاں قلت جماع مراد ہو کہ کنواری عورت شوہر سے شرم و حیا کی وجہ سے قلیل جماع پر راضی ہونے والی ہوتی ہے۔“

### حدیث باب کی سابقہ حدیث سے ایک مناسبت

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ سابقہ حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ودود وود“ یعنی شوہر سے زیادہ محبت کرنے والی اور زیادہ بچے جننے والی خاتون سے نکاح کی ترغیب دی ہے۔ حدیث باب بھی گویا سابقہ حدیث پر اس طرح مرتب ہوتی ہے کہ ”انتق أرحاماً“، ”الولود“ سے عبارت ہے اور اس حدیث کے باقی دو جملے یعنی ”أعذب أفواهاً“ اور ”أرضى باليسير“ محبت و مودت کی زیادتی پر قرینہ ہیں۔

”أعذب أفواهاً“ ”أعذب ألفاظاً“ سے کنایہ ہے اور حسن کلام کا ہونا حسن اخلاق پر دلالت کرتا ہے جبکہ بدکلامی، بد اخلاقی کی علامت ہوتی ہے، اسی طرح جو آدمی تھوڑے پر راضی اور موجود پر قناعت اختیار کرتا ہے تو وہ صاف سحرے دل والا، پاکیزہ گفتگو والا اور اللہ تعالیٰ نے اسے جو رزق اور اولاد عطا کی ہوتی ہے اس پر راضی ہونے والا ہوتا ہے۔ اسی طرح دل و زبان دونوں کی پاکیزگی جمع ہو جاتی ہے اور ”ودود“ کا جو مقصود ہے وہ پورا ہو جاتا ہے۔

(۲۵) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۲۶/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۴۸/۶، انشعاب الصابیح: ۶/۴



انسان ہے ہی دراصل ان دونوں چیزوں یعنی دل و زبان کا مجموعہ! چنانچہ کسی شاعر کا قول ہے کہ:

”لسان الفتى نصف ونصف فؤاده  
فلم يبق إلا صورة اللحم والدم.“

یعنی: ”آدھا آدمی زبان اور آدھا اس کا دل ہے، دل و زبان کے علاوہ باقی صرف گوشت

کی ایک شکل و صورت ہے۔“ (۲۶)

رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ مُرْسَلًا

ما قبل میں ”عن أبيه عن جده“ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ اس حدیث کا متصل ہونا راجح ہے۔

چنانچہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”الجامع الصغیر“ میں فرمایا ہے کہ:

”رواه ابن ماجه والبيهقي عن عويم بن ساعدة؛ فالحديث متصل.“ (۲۷)

یعنی: ”ابن ماجہ اور امام بیہقی رحمہما اللہ نے عویم بن ساعدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کو روایت

کیا ہے اور یہ حدیث متصل ہے۔“

(۲۶) شرح الطیبی: ۶/۲۲۶

(۲۷) الجامع الصغیر: ۲/۲۵۱، رقم الحدیث: ۷۳۶۱

سنن ابن ماجہ کے علاوہ یہ روایت سنن بیہقی میں بھی ہے جیسا کہ ”الجامع الصغیر“ کے حوالے سے متن میں گزرا ہے اور حدیث باب کی تخریج کے تحت حاشیہ میں سنن بیہقی سے اس کا حوالہ بھی نقل کر دیا گیا ہے، لیکن اس حدیث کے راوی عبدالرحمن بن سالم کا نسب دونوں کتابوں میں مختلف ہے۔ چنانچہ علامہ ابن الترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الحوہر النقی“ میں اس پر عمدہ کلام کیا ہے۔ افادہ کی غرض سے ذیل میں ان کے کلام کو نقل کر دیا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”أخرج هذا الحديث ابن ماجه في سننه، ولفظه: عبدالرحمن بن سالم بن عتبة بن

عويم، عن أبيه، عن جده. وعتبة بن عويم ذكره ابن منده في الصحابة، وذكر ابن طاهر والمزني

هذا الحديث في أطرافهما في مسند عتبة هذا، فتبين بذلك أن الحديث مرفوع.

وقد أخرج ابن منده في معرفة الصحابة من حديث عبدالرحمن بن سالم بن

عبدالرحمن بن عتبة بن عويم، عن أبيه، عن جده عتبة؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

”إن الله اختارني أصحاباً.“ الحديث.

### الفصل الثالث

ثقة ۳۰۰ - (۱۴) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لم تر للمتخابين مثل النكاح"

ترجمہ: "حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم نے نکاح کی طرح دو آدمیوں کے درمیان محبت پیدا کرنے والی

لم تر للمتخابين مثل النكاح

"لم تر" کا خطاب عام ہے اور اس کا مفعول اول محذوف ہے۔ تقدیر عبارت ہے کہ "لم تر ایہا السامع ماتریتدانی المحبة للمتخابين مثل النكاح" یعنی "اے مخاطب دو محبت کرنے والوں کے لیے نکاح کی

فإن كان عبدالرحمن إسم جده عبدالرحمن كما ذكره البيهقي وابن منده، يحتمل على

أن عبدالرحمن الذي هو الجد نسب في الطريق الثانية من طريق البيهقي إلى جده عويم، وأن أباه

هو عتبة كما بينه ابن منده، وأن سألماً في طريق ابن ماجه نسب إلى جده عتبة، ويحتمل قوله في

النظر في الأولى من طريق البيهقي: عن أبيه عن جده، على أن المراد عن جد الأب هو عتبة، كما

صرح به ابن منده في ذلك الحديث. وإنما فعلنا ذلك توفيقاً بين رواية البيهقي ورواية ابن ماجه.

الجوهري النقي على السنن الكبرى للبيهقي، كتاب النكاح، باب استحباب التزويج

بالأبكار: ۱۳۰/۷، تحت رقم الحديث: ۱۳۴۷

(۳۰۹۳) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب ماجه في فضل النكاح، رقم: ۱۸۴۷، والحاكم في

مستدرکه، كتاب النكاح: ۱۷۴/۲، رقم: ۲۶۷۷

قال البوصيري: "هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات. رواه أبو يعلى الموصلي عن زهير، عن سفيان بن

عينة، عن إبراهيم بن ميسرة، فذكر مثل حديث ابن ماجه. ورواه البيهقي في "الكبرى" عن طريق عبداللہ بن

يوسف التنيسي، عن محمد بن (مسلم) الطرائفي، به. ورواه الحاكم من طريق بن جريج عن إبراهيم بن ميسرة،

عن طاؤس مرسلًا، ورواه البيهقي أيضاً عن الحاكم، به. "مصباح الزجاجه في زوائد ابن ماجه، المطبوع مع

شروح سنن ابن ماجه: ۷۲۸/۱، رقم: ۱۸۴۷

طرح آپ کسی چیز کو محبت میں اضافہ کرنے والا نہیں پائیں گے۔ (۱) (۱) - ۶/۲۲۷

حدیث کا مطلب: *إذا جری بین المتحابین وصلة خاریجة بعد التحاب*

حدیث کے معنی و مفہوم میں دو احتمال ہو سکتے ہیں:

۱۔ ایک احتمال یہ ہے کہ جب نکاح کی وجہ سے دو محبت کرنے والوں کے درمیان ظاہری ربط و تعلق پیدا

ہو جاتا ہے تو یہ ظاہری تعلق باطنی تعلق میں اضافے کا باعث بنتا ہے۔

۲۔ یا مطلب یہ ہے کہ جب کسی آدمی کی نظر اجنبی عورت پر پڑ گئی ہو اور وہ اس پر فریفتہ ہو گیا ہو تو اس سے

نکاح کر لینا محبت میں مزید اضافے کا باعث بنتا ہے جبکہ اس سے زنا اور بدکاری بغض و عداوت کو جنم دیتی ہے۔

چنانچہ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:

”وهو تحتمل وجهین: إذا جری بین المتحابین وصلة خاریجة بعد التحاب

یزید الوصلة الظاهرة فی الباطنة. وثانیہما: اذا نظر الرجل المرأة الأجنبية وأخذ بمجامع

قلبه، فنکاحها یورث مزید المحبة، وسفاهها البغض والشنان.“ (۲)

(۱) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۸، شرح الطیبی: ۶/۲۲۷، التعلیق الصبیح: ۶/۴

(۲) شرح الطیبی: ۶/۲۲۷

علامہ ابوالحسن بن عبدالہادی سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”متحابین“ میں شنیہ اور جمع دونوں کا احتمال ہے

اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب دو آدمیوں کے درمیان محبت ہو تو رشتہ نکاح کی طرح کوئی تعلق اور رشتہ اس محبت میں اضافے

کا باعث نہیں بن سکتا اور نہ ہی نکاح کی طرح کوئی رشتہ محبت کو برقرار رکھ سکتا ہے۔ اگر محبت کے ساتھ ساتھ ان دونوں کے درمیان

نکاح بھی ہو تو اس سے محبت میں مسلسل ترقی اور اضافہ ہوگا۔

چنانچہ ابن ماجہ کی شرح میں علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”لفظ ”متحابین“ یحتمل الثنیة والجمع، والمعنی: أنه إذا کان بین اثینین بحبة فتلک

المحبة لا یزیدها شیء من أنواع التعلقات بالتقربات ولا یدیمها مثل تعلق النکاح، فلو کان بینہما

نکاح مع تلک المحبة لکانت المحبة کل یوم بالإزدیاد والقوة.“

کفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه، المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه: ۱/۷۲۸،

۳۰۹۴ - (۱۵) وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا، فَلْيَتَزَوَّجِ

الْحَرَائِرَ."

ترجمہ: "حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا، جو آدمی پاکی اور خوب پاکیزہ حالت میں اللہ تعالیٰ سے ملنا چاہے تو اسے آزاد عورتوں سے نکاح

کرنا چاہیے۔"

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا، فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ

"طہارت" سے زنا کی نجاست و گندگی سے پاک ہونا مراد ہے۔ "مبظہراً" باب تفعیل، اسم مفعول کا

صیغہ ہے اور اس سے پاکی و طہارت میں مبالغہ مراد ہے، جبکہ ایک نسخے میں "متطہراً" باب تفعیل سے اسم فاعل

کا صیغہ بھی نقل کیا گیا ہے۔ (۱)

فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ

"الحرائر" "حرہ" کی جمع ہے اور آزاد عورت کو کہا جاتا ہے۔ (۲)

آزاد عورتوں کی تخصیص کی وجہ

۱- حدیث باب میں خاص کر آزاد عورتوں کے نکاح کی ترغیب اس لیے دی گئی ہے کہ باندیاں بے وقار

(۳۰۹۴) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب تزويج الحرائر والولود، رقم: ۱۸۶۲

قال البوصيري: هذا إسناد فيه كثير بن سليم، وهو ضعيف. وسلام هو ابن سليمان بن سوار

المدائني ابن أخي شبابة بن سوار، قال ابن عدي: عنده مناكير، وقال العقيلي: في حديثه مناكير. ورواه أبو

الفرج بن الجوزي في "الموضوعات" من طريق هشام بن عمار به. وأعله بكثير بن سليم، فقال: قال ابن

حبان: يروي عن أنس ما ليس من حديثه، ويضع عليه. "مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، المطبوع في

شرح سنن ابن ماجه: ۷۳۶/۱، رقم: ۱۸۶۳

(۱) مرقاة المفاتيح: ۲۴۸/۶

(۲) ريكعي، النهاية لابن الأثير الجزري، حرف الحاء: ۱/۳۰۰

ہوتی ہیں اور ادب و آداب کی تعلیم سے عاری ہوتی ہیں۔ (۳)

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی گئی ہے کہ:

”الحرائر صلاح البنیت، والإماء فساد البنیت“؛ (۴) یعنی ”آزاد عورتیں گھر

کو سنوارنے والی اور باندیاں گھر کو بگاڑنے والی ہوتی ہیں۔“

اس کی وجہ یہ ہے کہ باندیاں کام کاج میں مشغول ہوتی ہیں اور وہ آداب کی تعلیم سے بھی محروم ہوتی

ہیں، گھر سے باہر آمد و رفت کی وجہ سے پردے کی پابند بھی نہیں ہوتیں، جب وہ خود آداب سے آراستہ نہیں ہوتیں

تو اولاد کی تربیت بھی اچھے طریقے سے نہیں کر سکیں گی، بخلاف آزاد عورتوں کے کہ وہ آداب و تربیت سے آراستہ

ہونے کی وجہ سے اولاد کی تربیت بھی عمدہ و بہتر طریقے سے انجام دے سکیں گی۔ (۵)

۲۔ نیز آزاد عورتوں میں باندیوں کی نسبت پاکیزگی زیادہ ہوتی ہے اور ان کی صحبت و اختلاط کی وجہ

سے یہی پاکیزگی ان کے شوہروں کی طرف بھی منتقل ہوتی ہے۔ (۶)

۳۔ اسی طرح شادی سے مقصود تو والد و تناسل ہوتا ہے، جبکہ باندیوں سے تو والد و تناسل مقصود نہیں ہوتا،

یہی وجہ ہے کہ باندیوں سے ان کی اجازت کے بغیر عزل کرنا جائز ہوتا ہے، لہذا آزاد عورتیں ہی زنا کی گندگی سے

پاکیزگی حاصل کرنے کیلئے زیادہ موزوں ہوتی ہیں۔ (۷)

## حریت کے ایک اور معنی

ممکن ہے کہ یہاں حریت سے عمدہ اخلاق کا پیکر ہونا مراد ہو اور اہل عرب کے ہاں ”حریت“ کا اطلاق

عمدہ اخلاق پر جبکہ عبدیت و رقیت کا اطلاق ذمیرہ پر بھی کیا جاتا ہے۔ (۸)

(۳) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۹

(۴) أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: ۲/۱۶۱، رقم

الحديث: ۲۸۲۰.

(۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۹، شرح الطیبری: ۶/۲۲۷، ۲۲۸، التعلیق الصبیح: ۴/۷

(۶) لمعات التفتيح: ۱۷/۶

(۷) شرح الطیبری: ۶/۲۲۸، التعلیق الصبیح: ۴/۷

(۸) دیکھئے، شرح الطیبری: ۶/۲۲۸، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۹

چنانچہ حماسی شاعر کہتا ہے کہ:

”ولا يكشف الغماء إلا ابن رحرة . . . يزي غمرات الموت ثم يزورها.“ (۹)

یعنی: ”آزاد عورت کا بیٹا ہی سختی زمانہ کو دور کرتا ہے، وہ موت کے مصائب کو دیکھتا ہے، پھر

ان سے نبرد آزما ہوتا ہے۔“

### حریت کی قسمیں

چنانچہ امام راغب اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حریت کی دو قسمیں ہیں:

۱- وہ شخص جو قیدی نہ ہو۔

۲- دوسرا وہ شخص جس کے قوائے ذمیرہ اور صفات سیدہ اس پر ایسے غالب نہ ہوں کہ وہ ان کا غلام بن

جائے۔ (۱۰)

چنانچہ ایک روایت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

”تعس عبد الدين، وتعس عبد الدرهم“ (۱۱) یعنی: ”دینار و درہم کا غلام ہلاک ہو جائے۔“

اسی طرح ایک شاعر کا قول ہے کہ:

”ورق ذوي الأطماع رق مخلد.“ (۱۲) یعنی: ”طمع و لالچ والے لوگوں کی غلامی

ہمیشہ کی غلامی ہوتی ہے۔“

اسی طرح بعض حضرات نے کہا ہے کہ ”عبد الشهوة أذل من عبد الرق.“ یعنی: ”خواہشات کا غلام

رقیت کے غلام سے زیادہ ذلیل ہوتا ہے۔“ (۱۳)

(۹) دیوان الحماسة، ص: ۱۱، مكتبة البشري

(۱۰) دیکھئے، المفردات في غريب القرآن للأصفهاني، كتاب الحاء، ص: ۱۱۸

(۱۱) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد، باب الحراسة في الغزو في سبيل الله، رقم:

۲۸۸۶، ۲۸۸۷، وكتاب الرقاق باب ما يتقى من فتنة المال، رقم: ۶۴۳۵، وابن ماجه في سننه، أبواب

الزهد، باب في المكثرين، رقم: ۴۱۳۵، ۴۱۳۶

(۱۲) شرح الطيبي: ۲۲۸/۶

(۱۳) دیکھئے، المفردات في غريب القرآن، كتاب الحاء، ص: ۱۱۸

جبکہ بعض نے کہا ہے کہ: "الخير من لم يرقه هواه ولم تستعبده دنياه" یعنی: "آزاد وہ ہے جس کو

اس کی خواہشات نے غلام نہ بنایا ہو اور نہ ہی اس کی دنیا نے اسے غلام بنایا ہو۔"

چنانچہ ایک شاعر نے کہا ہے کہ:

"أتمني على الزمان محالاً... أن تيري مقنناي طلعة جز" (۱۴)

یعنی: "میں زمانے سے ایک محال چیز کی تمنا کرتا ہوں کہ میری پلکیں آزاد آدمی کے چہرے

کو دیکھ سکیں۔"

اگر حریت سے معنوی حریت یعنی اخلاق و اوصاف کی عمدگی مراد ہو تو اس معنی کے اعتبار سے "الحرار"

سے عمدہ اخلاق و اوصاف کی حامل خواتین مراد ہوں گی، چاہے وہ آزاد عورتیں ہوں یا باندیاں، اور بسا اوقات

باندیوں میں وہ فوائد و منافع ہوتے ہیں جو آزاد عورتوں میں نہیں ہوتے، اس لیے کہا گیا ہے کہ باندی کا بچہ

"انجب" یعنی زیادہ نیک خصلت، شریف اور ہونہار ہوتا ہے۔" (۱۵)

۳۰۹۵ - (۱۶) وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنَّهُ يَقُولُ: "مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ

زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ، إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتَهُ، وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا

أَبْرَتْهُ، وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهَا." رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ.

(۱۴) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۴۹

(۱۵) "ولا يذهب عليك أنه قد ثبت في جانب بعض الإماماء أيضاً منافع وفوائد، ومن ذلك ما قيل: إن ولد الجارية

انجب، فلرأيد الحرية المعنوية، وهي نجابة الصفات لكان له وجه، فتدبر، والله أعلم." لمعات الشفيع: ۶/۱۷

(۳۰۹۵) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب أفضل النساء، رقم: ۱۸۵۷، بابي دو حدیثوں کی تخریج

مآئل میں گزر چکی ہے۔ دیکھے، حدیث نمبر: ۳۰۹۳، ۳۰۹۴

قال البوصيري: "هذا إسناد فيه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف، وعثمان بن أبي العاتكة

مختلف فيه، وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو. رواه مسلم وغيره. رواه النسائي من طريق أبي هريرة،

وأبو داود في "سننه"، وأبو بكر بن أبي شيبة في "مسنده" من حديث ابن عباس. "مبصباح الزجاجية في زوائد

ابن ماجه، المطبوع مع شرح سنن ابن ماجه: ۱/۷۳۳، رقم الحديث: ۱۸۵۷

ترجمہ: ”حضرت ابو امانہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”مومن آدمی اللہ تعالیٰ سے تقویٰ (خوف) کے بعد جو سب سے بہتر چیز اپنے لیے انتخاب کرتا ہے وہ نیک بیوی ہے کہ اگر وہ اسے حکم دے تو وہ اس کے حکم کی تعمیل کرے، اگر اس کی طرف دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے، اگر وہ اسے قسم دے تو وہ اسے بری کر دے اور اگر وہ اس سے غائب ہو تو وہ اپنے نفس (عصمت) اور شوہر کے مال میں خیر خواہی سے کام لے۔“

مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ

احکام و اوامر کی بجا آوری اور منہیات و ممنوعات سے بچنے کا نام ”تقویٰ“ ہے۔ (۱)

اس حدیث میں نیک و صالح عورت کے چار اوصاف حمیدہ کو بیان کیا گیا ہے:

۱- ان میں سب سے پہلے شوہر کے حکم کی تعمیل اور اطاعت و فرمانبرداری ہے اور یہ ان امور میں ہے جو

گناہ و معصیت کا باعث نہ ہوں۔ (۲)

کیونکہ ایک اور حدیث میں ہے کہ: ”لا طاعة لمخلوق في معصية الله.“ (۳) یعنی ”اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔“

۲- ”وان نظر إليها سرتہ“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ پاکیزگی، خوش سلسلی، حسن سیرت، حسن صورت اور

عمدہ معاشرت و مباشرت سے شوہر کو خوش کر دے۔ (۴)

۳- نیک عورت کی تیسری صفت، جو حدیث میں ذکر کی گئی ہے، یہ ہے کہ اگر شوہر کسی ایسے کام کی قسم

کھاتا ہے جس کا کرنا وہ ناپسند کرتی ہو یا اس کا چھوڑنا ناپسند کرتی ہو اور شوہر اس کو چاہتا ہو تو وہ شوہر کی قسم کو پورا

کر کے اس کی خواہش کو اپنی خواہش پر مقدم کرتی ہے اور اس کو قسم سے بری کر دیتی ہے۔ (۵)

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۴۹/۶

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۹/۶، أشعة اللمعات: ۱۰۰/۳

(۳) أخرجه أحمد في مسنده ۱۰/۱۳۱، ۴۰۹، ۶۶/۵

(۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۴۹/۶

(۵) مرقاة المفاتیح: ۲۴۹/۶



۳۔ ”وان غیاب عنہا نصنخبہ“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر شوہر گھر میں موجود نہ ہو تو وہ امانت و دیانتداری سے کام لے اور اپنی عصمت و عفت اور شوہر کے مال کی خوب حفاظت کرے۔ (۶) جب شوہر کی عدم موجودگی میں اس کی یہ کیفیت ہوگی تو اسکی موجودگی میں بطریق اولیٰ وہ حفاظت کر نیوالی ہوگی۔ (۷) تقویٰ کے بعد نیک بیوی کو سب سے بہتر چیز اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ وہ امور آخرت پر معاون و مددگار ہوتی ہے، اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ﴿رَبِّنا اِنِّیْ فِی الدنْیا حَسَنَةٌ﴾ کی تفسیر نیک عورت، ﴿وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ کی تفسیر حور عین اور ﴿وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (۸) کی تفسیر زبان دراز و بے حیا عورت سے کی ہے۔ (۹)

حضرت مولانا عبدالغنی مجددی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حدیث کے الفاظ ”ان اقسام علیہا ابرہہ“ دو معانی کا احتمال رکھتے ہیں:

- ۱۔ ایک یہ کہ شوہر اس سے کسی چیز پر حلف طلب کرنے تو وہ اس چیز پر قسم کھا کر شوہر کی وجہ سے قسم کو پورا کرتی ہے۔
- ۲۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اگر شوہر اسے کہے کہ میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم اس طرح نہیں کرو گی، مثلاً تم گھر سے نہیں نکلو گی تو وہ شوہر کی اطاعت کرتی ہے، اگرچہ اس صورت میں یمن شرعاً منعقد نہیں ہوتی لیکن وہ شدت تدبیر اور اطاعت کی وجہ سے شوہر کی مخالفت نہیں کرتی۔

چنانچہ ابن ماجہ کی شرح میں وہ فرماتے ہیں:

”قوله: (وان اقسام علیہا.....): هذا اللفظ یحتمل معنین: أحدهما ان تزوج طلب الحلف منها علی شیء، فحلفت علیہ، استوفت له وأتمت له، وثانیہما أنه قال أقسمت علیک أن لا تفعلی کذا، مثلاً أن لا تخرجی من البیت، فأطاعتہ، وإن کان فی هذه الصورة لا ینعقد الیمین شرعاً، ولكن شدة تدبیرها وإطاعتها لا تقتضی أن تخالف أمره.“

إنجاح الحاجة المطبوع مع شروح سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب أفضل النساء: ۷۳۳/۱

(۶) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۰۵/۳، مرقاة المفاتیح: ۲۴۹/۶

(۷) شرح الطیبی: ۲۲۸/۶

(۸) سورة البقرة، رقم الآية: ۲۰۱

(۹) إنجاح الحاجة المطبوع مع شروح سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب أفضل النساء: ۷۳۳/۱

۳۰۹۶- (۱۷) وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الدِّينِ، فَلْيَتَّقِ

اللَّهُ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي."

ترجمہ: "حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب بندہ نکاح کر لیتا ہے تو وہ اپنے آدھے دین کو مکمل کر لیتا ہے، لہذا اسے

باقی آدھے دین کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہنا چاہئے۔"

اس حدیث کے ترکیبی معنی میں دو احتمال ہو سکتے ہیں:

۱- ایک صورت یہ ہے کہ "استکمل" "اکمل" کے معنی میں ہو اور "نصف دینہ" اس کا مفعول

ہو۔ اس صورت میں "إذا تزوج العبد" شرط اور "فقد استکمل نصف الدین" اس کی جزاء ہوگی، جبکہ آگے

والا جملہ یعنی "فلیتق اللہ فی النصف الباقی" کا عطف جزاء پر ہوگا۔

لہذا اس صورت میں شرط مفرد اور جزاء مرکب ہوگی، یا یوں کہا جائے کہ سبب مفرد اور مسبب مرکب ہوگا۔ (۱)

۲- دوسری صورت یہ ہے کہ "استکمل"، "تکمل نصف الدین" کے معنی میں ہو اور "نصف الدین" کو

فاعل ہونے کی بناء پر مرفوع پڑھا جائے۔ اس جملے کا پچھلے جملے یعنی "إذا تزوج العبد" پر عطف ہو اور ان دونوں

جملوں کے مجموعے کو شرط قرار دیا جائے، جبکہ بعد والا جملہ یعنی "فلیتق اللہ فی النصف الباقی" جزاء ہو۔

اس صورت میں شرط مرکب اور جزاء مفرد ہوگی، یا یوں کہا جائے کہ سبب مرکب اور مسبب مفرد ہوگا۔ (۲)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس دوسری صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ نکاح کا نصف دینا

ہونا معلوم و یقینی امر ہے، لہذا نکاح کرنے والے کو باقی نصف دین پر عمل کرنے کی کوشش و فکر کرنی چاہیے۔ یہ

(۳۰۹۶) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، السابع والثلاثون من شعب الإيمان، وهو باب في تحريم الفروج

وما يحب من التعفف عنها، فصل في الترغيب في النكاح لما فيه من العون علي حفظ الفرج: ۴/۲۸۲، رقم

الحديث: ۵۴۸۶

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۰، شرح الطیبی: ۶/۲۲۹

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۰، شرح الطیبی: ۶/۲۲۹

صورت پہلی صورت کی بنسبت معنوی اعتبار سے زیادہ بلوغ ہے اور اس میں نکاح سے نصف دین کی حفاظت کا یقینی و طے شدہ ہونا معلوم ہوتا ہے، جبکہ پہلی صورت میں اس بات کی صرف خبر دینا ہوتا ہے کہ نکاح کر لینا نصف دین کے استکمال کا سبب ہے اور اس پر تقویٰ کا ترتیب ہوتا ہے۔ اس سے نصف دین کی تحصیل و حفاظت کا یقینی ہونا معلوم نہیں ہوتا۔ (۳)

### حدیث کا مفہوم و مطلب

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کا مطلب بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ دین کے فساد و بگاڑ میں عموماً شرمگاہ اور پیٹ ان ڈو کا دخل ہوتا ہے۔ نکاح کی وجہ سے فرج کے فساد سے انسان مامون و محفوظ ہو جاتا ہے تو اب اسے پیٹ کے فساد سے بچنے کے لیے تقویٰ اختیار کرنا چاہئے اس طرح اس کا دین مکمل ہو جائے گا۔ چنانچہ ”مشکوٰۃ بشریف“ کی فارسی شرح میں وہ فرماتے ہیں:

”توجیہ این حدیث آنست کہ غالب در افساد دین فرج و بطن است، پس چون

نکاح کرد از فساد فرج خلاص یافت، باید کہ در دفع فساد بطن تقوی کند، تا صلاح

دین بتمام حاصل گردد، کذا قالو۔“ (۴)

۳۰۹۷- (۱۸) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَهَ أَيْسَرُهُ مُؤْنَةً.“ رَوَاهُمَا

الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

(۳) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۲۹/۶

(۴) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۰۶/۳

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احیائے علوم الدین“ میں بھی یہی بات کہی ہے اور ان کے الفاظ ہیں کہ:

”فكان المفسد لدين المرء في الأغلب فرجه و بطنه وقد كفي بالتزويج أحدهما.“ کتاب آداب

النکاح، الباب الأول، الترغيب في النکاح، ص: ۴۷۴

(۳۰۹۷) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، الثاني والأربعون من شعب الإيمان، وهو باب الاقتصاد في النفقة

و تحريم أكل مال الباطل: ۲۵۴/۵، رقم: ۶۵۶۶

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سب سے زیادہ برکت والا وہ نکاح ہے جو محنت کے اعتبار سے سب سے زیادہ آسان ہو۔“

إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَهٌ أَيْسَرُهُ مُؤْنَةٌ

یعنی: نکاح کی انواع و اقسام میں سب سے زیادہ عظیم الشان اور برکت والا وہ نکاح ہے جو کم خرچ اور سہولت و آسانی والا ہو۔

”ایسر“ اقل“ یا ”اسهل“ کے معنی میں ہے کہ جو سب سے کم مشقت والا یا سب سے زیادہ آسان ہو۔ ”مؤنة“ سے مراد مہر، نان و نفقہ اور نکاح سے متعلق دیگر مصارف ہیں کہ جس عورت کا مہر کم ہو اور وہ زیادہ مصارف کیلئے مرد کو پریشان نہ کرے بلکہ جو کچھ میسر آجائے اس پر اکتفا کرے تو یہ قناعت پسندی کی علامت و نشانی ہے اور قناعت ایک ایسا خزینہ ہے جو کبھی ختم اور فنا ہونے والا نہیں۔ (۱)





ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں ایک انصاری عورت سے شادی کرنا چاہتا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کو دیکھ لو، کیونکہ انصار کی آنکھوں میں کچھ خرابی ہوتی ہے۔“

فَقَالَ: ”إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ“  
یہاں حدیث میں تزوج سے مراد پیغام نکاح یا ارادہ نکاح ہے، حقیقی نکاح مراد نہیں، کیونکہ نکاح کر لینے کے بعد پھر امر بالنظر کا کوئی فائدہ باقی نہیں رہتا۔ (۱)  
البتہ ایک صورت ہو سکتی ہے کہ نکاح سے نکاح حقیقی قبل از دخول مراد لیا جائے، لیکن یہ معنی اور تاویل بظاہر بعید نظر آتی ہے۔ (۲)

قَالَ: فَانظُرْ إِلَيْهَا؛ فَإِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا  
یعنی انصار کی آنکھوں میں ایک ایسی خرابی ہوتی ہے جس سے طبیعت کو قرار اور سکون نہیں ملتا، ایسی صورت میں وہ خرابی نفرت اور تکدر کا باعث بن سکتی ہے، اس لیے مناسب ہے کہ تم اپنی مخطوبہ کو ایک نظر دیکھ کر اطمینان حاصل کر لو کہ اس کی آنکھوں میں کوئی نقص تو نہیں ہے۔ (۳)

”شیئا“ سے کیا مراد ہے؟

یہاں حدیث میں ”شیئا“ سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں علماء سے مختلف اقوال نقل کیے گئے ہیں:  
امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احیاء العلوم“ میں فرمایا ہے کہ بعض علماء نے کہا ہے، انصار کی آنکھیں چندھیائی ہوئی ہوتی ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ ان کی آنکھیں چھوٹی ہوتی ہیں۔ (۴)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں فرمایا ہے کہ بعض کے نزدیک ”شیئا“ سے مراد آنکھوں کا

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۳۰/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۰/۶، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب ندب النظر إلى وجه المرأة وكفيها لمن يريد تزوجها: ۳۹۲/۶، التعليق الصبيح: ۱۲/۴

(۲) دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب ندب النظر إلى وجه المرأة وكفيها لمن يريد تزوجها: ۳۹۲/۶

(۳) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۳۱/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۱/۶، التعليق الصبيح: ۱۲/۴

(۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۲۲۷/۹

چھوٹا ہونا اور بعض کے نزدیک اس سے ”نیلا پن“ مراد ہے۔ (۵)

ایک قول ”صفرة“ یعنی پیلے پن کا بھی نقل کیا گیا ہے۔ (۶)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”امام غزالی“ کے قول کو نقل کر کے فرمایا ہے کہ دوسری بات یعنی آنکھوں کا چھوٹا ہونا ہی معتمد ہے، کیونکہ ”متخرج ابی عوانہ“ کی روایت میں اس کی تصریح آئی ہے۔ (۷)

### ایک اشکال کا جواب

یہاں بظاہر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا کیسے علم ہوا کہ انصار کی عورتوں کی آنکھوں میں خرابی ہوتی ہے جبکہ انصار کی خواتین آپ کی محرم نہیں تھیں؟ اس اشکال کے متعدد جواب دیئے گئے ہیں:

۱- اس بات کا علم کہ انصار کی آنکھوں میں کچھ خرابی ہوتی ہے یا تو آپ کو اس سے ہوا کہ آپ نے رجال انصار کی آنکھوں میں اس کا مشاہدہ فرمایا، کیونکہ اصل خلقت و فطرت میں عورتیں مردوں کے مشابہ ہوتی ہیں۔

۲- یا ممکن ہے کہ لوگوں کے بتانے سے آپ کو علم ہوا کہ انصار کی عورتوں کی آنکھوں میں کچھ خرابی ہوتی ہے۔

(۵) شرح النووي علي الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب ندب النظر إلى وجه المرأة وتختيها لمن يريد تزوجها: ۲۱۴/۹

(۶) ذکھی، شرح الطیبی: ۲۳۱/۶، التعلیق الصبیح: ۱۲/۴، لمعات التنقیح: ۱۹/۶۰

(۷) فتح البازي، كتاب النكاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۲۲۷/۹

ابن العربی مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ کھجور والے علاقوں میں آشوب چشم کی بیماری زیادہ ہوتی ہے، کیونکہ کھجوریں شوریلی اور بازوہ زمین میں ہوا کرتی ہیں، چونکہ مدینہ منورہ میں کھجوریں زیادہ ہوا کرتی تھیں، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انصار کی آنکھوں میں کچھ خرابی ہوتی ہے۔ چنانچہ ترمذی کی شرح میں ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ: ”والأصل أن شان بلاد التمر يغلب عليهن الرمدا؛ لأنهن في سبخ وأرض وبيثة.“ عارضة الأحمودي، كتاب النكاح، باب ما جاء في النظر إلى المخطوبة: ۲۴۴/۴

چنانچہ اس حدیث کے الفاظ بھی عام ہیں اور اس میں مطلقاً انصار کی آنکھوں میں خرابی کا ذکر ہے، عورتوں کی تخصیص نہیں ہے۔

۳- نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عین ممکن ہے آپ کو یہ بات بذریعہ وحی معلوم ہوئی ہو۔ (۸)

حدیث باب سے مستنبط ایک فائدہ!

بہر حال اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خیر خواہی کے پیش نظر کسی چیز کا عیب اور نقصان

بیان کرنا جائز ہے۔ (۹)

نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنا جائز ہے یا نہیں؟

جمہور علماء امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد، امام اوزاعی، امام سفیان ثوری، امام اسحاق اور اصح قول

کے مطابق امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک مخطوبہ یعنی جس عورت کو نکاح کا پیغام دیا گیا ہو یا جس عورت نے

نکاح کا ارادہ ہو، کو نکاح سے پہلے دیکھنا جائز ہے، جبکہ اسماعیل بن علیہ، یونس بن عبید اور بعض دوسرے محدثین

کے نزدیک کسی اجنبیہ کی طرف دیکھنا مطلقاً جائز نہیں ہے خواہ وہ مخطوبہ ہو یا غیر مخطوبہ، اور اس سے نکاح کا ارادہ ہوا

نہ ہو۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری روایت اسی کے مطابق ہے اور ان کی تیسری روایت یہ ہے کہ اگر عورت

کی طرف سے اجازت ہو تو دیکھنا جائز ہے، ورنہ نہیں۔ (۱۰)

مانعین کی دلیل

جن حضرات کے نزدیک اجنبیہ عورت کو مطلقاً دیکھنا جائز نہیں ان کی دلیل حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی

روایت ہے جو اسی باب کی فصل ثانی میں آ رہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

(۸) دیکھئے، شرح الضبیح: ۲۳۱/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۱/۶، التعلیق الضبیح: ۱۲/۴، کتاب المیسر للتوربشتی:

۷۴۰/۳، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب ندب النظر الی وجہ المرأة و کفینہا لمن یرید تزوجہا: ۳۹۳/۶

(۹) دیکھئے، شرح الضبیح: ۲۳۱/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۱/۶، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب ندب النظر الی

وجہ المرأة و کفینہا لمن یرید تزوجہا: ۳۹۳/۶

(۱۰) مذاہب کی تفصیل کے لیے دیکھئے، شرح الضبیح: ۲۳۰-۲۳۱، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب

النظر الی المرأة قبل التزویج: ۱۶۸/۲۰، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب ندب

النظر الی وجہ المرأة و کفینہا لمن یرید تزوجہا: ۲۱۴/۹



”یا علی! لا تنبغ النظرة النظرة؛ فإن لك الأولى، وليست لك الأخيرة.“ (۱۱)

یعنی: ”اے علی! نظر پڑنے کے بعد پھر نظر نہ ڈالو، کیونکہ تمہارے لیے پہلی نظر تو جائز ہے لیکن دوسری نظر جائز نہیں۔“

### جمہور کے دلائل

جمہور کا استدلال اس مسئلے میں متعدد روایات سے ہے:

۱- ایک استدلال تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اسی زریعہ بحث روایت سے ہے جس میں آپ نے اس شخص کو جو ایک انصاری عورت سے نکاح کرنا چاہتا تھا اپنی مخطوبہ کو دیکھنے کا حکم دیا۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو اس سلسلے کی سب سے زیادہ صحیح روایت قرار دیا ہے۔ (۱۲)

۲- دوسرا استدلال حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے جو اسی باب کی فصل ثانی کی

دوسری روایت ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”خطبت امرأة، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل نظرت إليها؟“

قلت: لا، قال: فانظر إليها فإنه أحرني أن يؤدم بينكما.“ (۱۳)

یعنی: ”میں نے ایک عورت کو پیغام نکاح دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا

کہ کیا تم نے اسے دیکھا ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں، آپ نے فرمایا کہ تم اس کو دیکھ لو، کیونکہ یہ دیکھنا تم

دونوں کے درمیان الفت و محبت پیدا کرنے کیلئے زیادہ مناسب و بہتر ہے۔“

(۱۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في ما يؤمر به من غض البصر، رقم: ۲۱۴۹، والترمذي

في جامعه، أبواب الأدب، باب ماجاء في نظر الفجاءة، رقم: ۲۷۷۷، والدارمي في سننه، كتاب الرقاق، باب

في حفظ السمع: ۳۸۶/۲، رقم: ۲۷۰۹، وأحمد في مسنده: ۳۵۳/۵

(۱۲) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۲۲۷/۹

(۱۳) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ماجاء في النظر إلى المخطوبة، رقم: ۱۰۸۷، والنسائي

في سننه، كتاب النكاح، إباحة النظر قبل التزويج، رقم: ۳۲۲۷، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب

النظر إلى المرأة إذا أراد أن يتزوجها، رقم: ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب الرخصة

في النظر للمرأة عند الخطبة: ۱۸۰/۲، رقم: ۲۱۷۲، وأحمد في مسنده: ۲۴۶/۴

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۱۴)

۳۔ تیسرا استدلال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے جو اسی باب کی فصل ثانی کی پہلی

روایت ہے اور اسکے الفاظ ہیں کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”إذا خطب أحدكم امرأة، فإن استظاع

أن ينظر إلى ما يدعو به إلى نكاحها فليفعل.“ (۱۵)

یعنی: ”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی کسی عورت کو پیغام نکاح بھیجے تو اگر وہ آدمی اس عورت کے ان اعضاء کو دیکھنے پر قادر ہو جو اسے اس کے نکاح کی طرف رغبت دلاتے ہیں تو اسے اس کے ان اعضاء کو دیکھ لینا چاہیے۔“

۴۔ ایک اور استدلال حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

”سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إذا ألقى في قلب امرئ

خطبة امرأة، فلا بأس أن ينظر إليها.“ (۱۶)

یعنی: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب کسی آدمی کے دل میں کسی عورت کے پیغام نکاح کا داعیہ پیدا ہو تو اس عورت کو دیکھنے میں اس کے لیے کوئی حرج نہیں ہے۔“

۵۔ اسی طرح ایک اور استدلال حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۲۲۷/۹

(۱۵) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد تزويجها، رقم: ۲۰۸۲

(۱۶) أخرجه ابن ماجة في سننه، كتاب النكاح، باب النظر إلى المرأة إذا أراد أن يتزوجها، رقم: ۱۸۶۴، وابن

حبان في صحيحه، كتاب النكاح، ذكر الإباحة لمن أراد خطبة امرأة أن ينظر إليها قبل العقد: ۱/۱۳۹، رقم

الحديث: ۴۰۳۰، والبيهقي في سننه، كتاب النكاح، باب نظر الرجل إلى المرأة يريد أن يتزوجها: ۷/۱۳۶، رقم

رقم: ۱۳۴۹۱، والضحاري في شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب الرجل يريد تزويج المرأة أن يحل لها

إيها: ۲/۱۳، رقم: ۴۲۷۸

”إذا خطب أحدكم امرأة فلا جناح عليه أن ينظر إليها إذا كان ينظر إليها“

للخطبة وإن كانت لا تعلم. (۱۷)

یعنی: ”تم میں سے کوئی آدمی جب کسی عورت کو پیغام نکاح بھیجے تو اس عورت کو ایک نظر دیکھنے میں اس کیلئے حرج نہیں ہے جب وہ اس کو پیغام نکاح اور منگنی کیلئے دیکھ رہا ہو، اگرچہ وہ عورت نہ جانتی ہو۔“

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کی شرح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کی سند کو حسن قرار دیا ہے جبکہ آخری دو روایتوں یعنی حضرت محمد بن مسلمہ اور حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہما کی روایات کو اس کیلئے شاہد قرار دیا ہے۔ (۱۸)

ان تمام روایات سے نہ صرف یہ کہ مخطوبہ کو دیکھنے کا جواز معلوم ہو رہا ہے بلکہ اس کی تاکید اور احتیاب بھی ثابت ہو رہا ہے۔ البتہ اگر مرد کیلئے کسی وجہ سے خود دیکھنا ممکن نہ ہو تو پھر بہتر یہ ہے کہ کسی معتمد عورت کو بھیج دے تاکہ وہ جا کر دیکھ آئے اور مرد کو اس عورت کی پوری کیفیت بتلا دے۔ (۱۹)

لیکن یہ واضح رہے کہ اگر مرد خود دیکھنا چاہے تو جمہور کے نزدیک اس کیلئے صرف عورت کے وجہ اور کفین کو دیکھنا جائز ہے، کیونکہ حصول مقصد کیلئے یہی کافی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چہرہ حسن و جمال کا مرکز ہے، لہذا اس کے دیکھنے سے جمال و خوبصورتی کا اندازہ ہو جائے گا جبکہ کفین کے دیکھنے سے جسم کی نعومت اور نرمی کا۔ چنانچہ مرد کیلئے مخطوبہ کے یہ دونوں اعضاء ستر کے حکم میں شامل نہیں ہوں گے۔ (۲۰)

(۱۷) أخرجه أحمد في مسنده: ۱۵/۳۹، رقم: ۲۳۶۰۲، مؤسسة الرسالة، والطحاوي في شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب الرجل يريد تزويج المرأة أن يحل له النظر إليها أم لا؟: ۱۴/۳، رقم: ۴۲۷۹، والضراني في معجمه الأوسط: ۲۷۹/۲، رقم الحديث: ۹۱۱.

(۱۸) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۲۲۷/۹.

(۱۹) دیکھئے، شرح البيهقي: ۲۳۱/۶، مرقاة المفاتيح: ۲۵۱/۶، شرح النووي علي الصحيح لمسلم، كتاب النكاح: ۲۱۴/۹، عمدة القاري، كتاب النكاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۱۶۸/۲۰، فتح المليم،

كتاب النكاح، باب ندب النظر إلى وجه المرأة وكفيها لمن يريد تزويجها: ۳۹۳/۶.

(۲۰) دیکھئے، مرقاة المفاتيح: ۲۵۱/۶، عمدة القاري، كتاب النكاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۱۶۸/۲۰،

شرح النووي علي الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب النظر إلى وجه المرأة وكفيها لمن يريد تزويجها: ۲۱۴/۹.

## مانعین کی دلیل کا جواب

جہاں تک مانعین کے استدلال کا تعلق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت بڑیدہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں ممانعت کا تعلق اس نظر سے ہے جو ازادہ نکاح کے بغیر ہو، لہذا وہ نظر جو خطبہ نکاح یا ارادہ نکاح کی غرض سے ہو تو وہ اس ممانعت میں داخل نہیں۔ (۲۱) بلکہ اس کو جنہور کی طرف سے پیش کردہ روایات کی بنا پر جائز ہی کہا جائے گا، اس سے تمام روایات میں تطبیق بھی ہو جائے گی اور تعارض بین الروایات باقی نہیں رہے گا۔

۹۹۰-۳- (۲) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَبَاشِرُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ فَتَنَعْتَهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ

يَنْظُرُ إِلَيْهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کوئی عورت کسی دوسری عورت کو کھلا جسم نہ لگائے، تاکہ وہ اپنے شوہر سے اس کا اس طرح حال بیان کرے کہ گویا وہ اس عورت کو دیکھ رہا ہے۔“

لَا تَبَاشِرُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ

سنن نسائی کی روایت میں ”فی الثواب الواحد“ کے الفاظ کا اضافہ ہے کہ ”لا تباشر المرأة المرأة“

(۲۱) دیکھیے، عسدة القاری، کتاب النکاح، باب النظر إلى المرأة قبل التزويج: ۱۶۹/۲۰

(۳۰۹۹) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب لا تباشر المرأة المرأة فتنعها لزوجها،

رقم: ۵۲۴۰، ۵۲۴۱، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في ما يؤمر به من غض البصر، رقم: ۲۱۵۰،

والترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ما جاء في كراهية مباشرة الرجل الرجل، والسراة المرأة، رقم:

۲۷۹۲، وأحمد في مسنده: ۳۸۷/۱

اگرچہ صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو متفق علیہ قرار دیا ہے لیکن یہ حدیث صحیح مسلم میں نہیں ہے اور ملا علی قاری رحمۃ

اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ:

”وقال السيوطي رحمه الله في ”الجامع الصغير“: ”رواه أحمد و البخاري و أبو داود

و الترمذي.“ ولعل مسلماً رواه بلفظ آخر يوافقه في معناه، والله تعالى أعلم.“ مرقاة المفاتيح: ۲۵۲/۶

ففي الثوب الواحدي“ (۱) جبکہ مسروق عن ابن مسعود کے طریق سے مروی سنن نسائی کی ایک اور روایت میں  
 ”لا تبأشر المرأة المرأة والرجل الرجل“ (۲) کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں۔ (۳) ”لا تبأشر“  
 ”لا تبأشر“ کے متعلق دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ”لا“ یہاں نافیہ ہے لیکن نفی نہیں کے معنی میں ہے،  
 جبکہ دوسرا قول یہ ہے کہ ”لا“ نفی کیلئے ہے اور ”لا تبأشر“ نفی کا نہیں بلکہ نفی ہی کا صیغہ ہے۔ (۳)  
 ”مباشرت“ مخالطت اور ملاست کے معنی میں ہے، یہ لمس البشرة البشرة سے ماخوذ ہے اور ”بشرة“  
 انسانی جلد کے ظاہری حصے کو کہا جاتا ہے، لہذا اس جملے کا مطلب ہوگا کہ کسی عورت کا ظاہری جسم دوسری عورت کے  
 ظاہری جسم کو نہ چھوئے۔ (۳)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حدیث میں ”مباشرت“ سے مراد النظر مع اللئس ہے، یعنی  
 دیکھنا اور چھونا۔ مطلب یہ ہے کہ وہ اس عورت کے ظاہری جسم یعنی چہرے اور ہتھیلیوں کو دیکھے جبکہ جسم کے باقی  
 مستور حصے کو ہاتھ سے چھو کر اس کی جسمانی نفاست و نزاکت اور فرہی سے واقف ہونے (۵) پھر اس کو شوہر کے  
 سامنے بیان کرے، یہ جائز نہیں ہے جیسا کہ اگلے جملے کی تشریح کے ضمن میں یہ بات آ رہی ہے۔  
 فَتَنَعْتُهَا لِرُؤُوسِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا  
 ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”فتنعنها“ میں رفع اور نصب دونوں جائز ہیں۔ (۶)  
 رفع کی صورت میں ما قبل پر غطف ہوگا جبکہ نصب کی صورت میں ”فأ“ کے بعد یہاں ”أن“ مقدر ہوگا،  
 جو فعل مضارع کو نصب دیتا ہے، کیونکہ یہ ”فأ“ فعل نہیں کے جواب میں واقع ہے جس کے بعد ”أن“ ناصب  
 مقدر ہوتا ہے۔

(۱) أخرجه النسائي في سننه الكبرى، كتاب عشرة النساء، إفضاء المرأة إلى المرأة: ۲۸۸/۸، رقم الحديث: ۹۱۸۶

(۲) أخرجه النسائي في سننه الكبرى، كتاب عشرة النساء، باب مباشرة المرأة المرأة: ۲۸۹/۸،

رقم: ۹۱۸۸

(۳) دیکھے، مرقاة المفاتيح: ۲۵۱/۶

(۴) دیکھے، شرح الطيبي: ۲۳۱/۶، مرقاة المفاتيح: ۲۵۱/۶، التعليق الضيبي: ۸/۴

(۵) ”والمعنى به في الحديث: النظر مع اللئس، فينظر إلى ظاهرها من الوجه والكفين، ويخس باطنها

باللمس، ويقف علي نعمتها وسمتها.“ شرح الطيبي: ۲۳۱/۶

(۶) مرقاة المفاتيح: ۲۵۱/۶، التعليق الضيبي: ۸/۴

”انصب“ زوالی صورت کی تائید جامع ترمذی اور سنن ابوداؤد کی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ ترمذی کی روایت میں ”حتی نصفها“ (۷) کے الفاظ ہیں، جبکہ ابوداؤد کی روایت میں ”لتنعتھا“ (۸) کے الفاظ ہیں اور دونوں صورتوں میں فعل کو منصوب کر کے پڑھا جائے گا۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”فتنعتھا“ کا عطف ”لاتباشر“ پر ہے اور لفظ ذنوبوں امور یعنی مباشرت اور اپنے شوہر کے سامنے اس عورت کے جسمانی اوصاف بیان کرنے کی ایک ساتھ ہے، لہذا جسمانی اوصاف کو شوہر کے سامنے بیان کیے بغیر صرف مباشرت یعنی جسم کو دیکھنا اور چھونا جائز ہے۔ (۹)

### حدیث کا مطلب

حدیث کے ان دونوں اجزاء کو سامنے رکھتے ہوئے مطلب یہ ہوگا کہ کسی عورت کا اپنے جسم کو کسی دوسری عورت کے جسم سے مس کرنا اور اس عورت کے جسم کی خصوصیات یعنی گداز پن، نفاست و نزاکت، نرمی اور نرمی کو اپنے شوہر کے سامنے بیان کرنا انتہائی یا زبیا حرکت ہے اور خواتین سے چونکہ اس طرح کی حرکات کے ارتکاب کا امکان ہوتا ہے اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے عورتوں کو منع کیا ہے، کیونکہ یہ نہ صرف بے شرمی کی بات اور غیر اخلاقی حرکت ہے بلکہ اس سے یہ بھی اندیشہ ہوتا ہے کہ اس کا خاوند کسی اجنبی عورت کے جسم کی پرکشش خصوصیات اور اوصاف و صفات سن کر نفسانی ہیجان اور گندے خیالات میں مبتلا ہو جائے جو فتنے اور برائی کی جڑ ہے۔ اس کا نتیجہ اپنی بیوی کو طلاق دینے کے علاوہ دیگر سماجی گناہوں اور مفاسد کی صورت میں بھی نکل سکتا ہے۔ (۱۰)

(۷) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ما جاء في كراهية مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة، رقم: ۲۷۹۲

(۸) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في ما يؤمر به من غض البصر، رقم: ۲۱۵۰

(۹) قوله: ”فتنعتھا“ عطف على ”تباشر“، والنفي مُنْصَبٌ عليهما معاً، فيجوز المباشرة بغير التوصيف. شرح الطيبي: ۲۳۱/۶

وقال الشيخ عبدالحق المحدث الدهلوي: ”فتنعتھا“ عطف على ”تباشر“ والفاء للسببية، مثل قولك: الذي بطير فيغضب زيد الذباب، والنفي مُنْصَبٌ عليهما، فيكون المنفي مجموعهما، وفي الحقيقة النفي راجع إلى النعت. المعات التنقيح: ۲۰/۶

(۱۰) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا تباشر المرأة المرأة فتنتعها لزوجها: ۴۲۰/۹، عمدة القاری،

حدیث باب سے حیوان کی بیع مسلم کے جواز پر استدلال اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حیوان کی بیع مسلم کے جواز پر استدلال کیا ہے، کیونکہ اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبر دی ہے کہ کسی چیز کے اوصاف کا بیان کرنا اس کے دیکھنے اور معائنے کی طرح ہے، چنانچہ جس چیز کے اوصاف کا ضبط اور اس کی مقدار کی معرفت ممکن ہو تو وہ حالت بیع میں محسوس و مشاہد کے حکم میں ہوگی۔ لہذا ایسی چیزوں میں بالاتفاق بیع مسلم جائز ہے۔

مذکورہ استدلال کا جواب

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ حدیث باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی چیز کے اوصاف کو بیان کرنا اس کے دیکھنے اور معائنے کی مانند ان چیزوں میں ہے جو دیکھنے کے قابل ہوں۔ اس پر دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”کأنه ينظر إليها“ یعنی ”شوہر کے تماشے اوصاف و خصوصیات کا بیان کرنا ایسا ہے کہ گویا وہ اسے دیکھ رہا ہے۔“

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں حیوان میں بیع مسلم کا عدم جواز ظاہری اوصاف کے اعتبار سے نہیں بلکہ اس وجہ سے ہے کہ حیوان میں کچھ باطنی اور پوشیدہ اوصاف و خصوصیات ہوا کرتی ہیں جو حیوان کو صرف دیکھنے سے معلوم نہیں ہوتیں، گویا حیوان ان چیزوں میں سے ہے جن کے اوصاف کو ضبط کرنا ممکن نہیں اور ایسی چیزوں میں بیع مسلم جائز نہیں ہوتی۔ (۱۲)

کتاب النکاح، باب لا تبأشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها: ۲۰/۲۱۰، ۲۱۱، إرشاد الساري، کتاب النکاح،

باب لا تبأشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها: ۱۰۱/۵۲۶، شرح الطيبي: ۶/۲۳۱، مرقاة المفاتيح: ۶/۲۵۰،

(۱۱) دیکھئے، الفقہ الاسلامي وأدلته، المبحث السادس، أنواع البيوع، عقد السلم: ۵/۳۶۲

(۱۲) مرقاة المفاتيح: ۶/۲۵۱، ۲۵۲

حدیث باب سے مستحب ایک فائدہ! اور یہ حدیث کا بیان ہے کہ اگر کسی قول و فعل سے فتنے اور مفسدے کا خوف و اندیشہ ہو تو اس اندیشے کی وجہ سے اس قول و فعل سے روکا جاسکتا ہے۔ چنانچہ عورت کا اپنے شوہر کے سامنے دیگر عورتوں کے اوصاف و خصوصیات اور حلے کو بیان کرنے میں چونکہ شوہر کے فتنے میں پڑ جانے کا اندیشہ تھا، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ فقہاء کے ہاں اس کے لیے ”سدا للذرائع“ کی اصطلاح اختیار کی جاتی ہے۔ (۱۳)

۳۱۰۰- (۳) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ، وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَلَا تُفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ.» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: ”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کوئی مرد کسی مرد کے ہتھکونہ دیکھے اور نہ کوئی عورت کسی عورت کے ہتھکونہ دیکھے، اور نہ کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ ایک کپڑے میں ملے اور نہ ہی کوئی عورت کسی عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں ملے۔“

لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ  
یہاں نفی، نہی کے معنی میں ہے۔ (۱)

(۱۳) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب لا یتبصر المرأۃ المرأۃ فتنتها الزوجا: ۲۰/۳۱۰، ۳۱۱، فتح

الباری، کتاب النکاح، باب لا یتبصر المرأۃ المرأۃ فتنتها الزوجا: ۹/۴۲۰

(۳۱۰۰) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الحيض، باب تحريم النظر إلى العورات، رقم: ۷۶۸، ۷۶۹  
والترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ما جاء في كراهية مباشرة الرجل الرجل والمرأة والمرأة،

رقم: ۲۷۹۳، وأحمد في مسنده: ۳/۶۳

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۲، تحفة الأحوذی، کتاب الآداب، باب فی کراهیة مباشرة الرجل الرجل والمرأة



حدیث کے اس جملے میں فرزند کو مرد کے ستر اور عورت کو عورت کے ستر دیکھنے سے منع کیا گیا ہے، اسی طرح مرد کا عورت کے ستر اور عورت کا مرد کے ستر کو دیکھنا بھی بالاجماع حرام ہے، حدیث باب میں ہم جنس کے ستر کو دیکھنے کی حرمت کی تصریح فرما کر اس میں دوسری صورت پر بھی گویا تنبیہ کی گئی ہے کہ غیر جنس کے ستر کو دیکھنا بطریق اولیٰ حرام ہوگا۔ (۲)

البتہ اس حکم سے میاں بیوی مستثنیٰ ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے لیے دوسرے کے ستر کو دیکھنا جائز ہے۔ اسی طرح جس باندی سے جماع کرنا شرعاً جائز اور حلال ہو تو باندی اور سید دونوں میں سے ہر ایک کیلئے دوسرے کے پورے جسم کو دیکھنا جائز ہے۔ (۳)

### مرد و عورت کے ستر کی حدود

شریعت نے مرد و عورت کے جسم کے جن حصوں اور اعضاء کو باہم دیکھنے اور چھونے کی ممانعت کی ہے ان کو ستر کہا جاتا ہے اور جسم کے ان حصوں کو غام نظروں سے چھپانا اور ڈھانکنا ضروری ہے۔ اس کی تفصیل کو یہاں ذکر کر دیا جاتا ہے:

۱۔ مرد کا ستر ناف سے گھٹنوں تک ہے اور احناف کے ہاں ناف ستر میں داخل نہیں جبکہ گھٹنے ستر میں داخل ہیں۔ (۴)

مرد کے جسم کے اس حصہ کے علاوہ بقیہ حصوں کو مرد کیلئے بھی دیکھنا جائز ہے اور عورت کیلئے بھی، بشرطیکہ بنظر شہوت نہ ہو اور عورت جنسی ہیجان سے مامون و محفوظ ہو، اگر عورت جنسی ہیجان اور شہوت سے مامون نہ ہو تو پھر وہ غیر مرد کے جسم کے کسی بھی حصے کو نہیں دیکھ سکتی۔ (۵)

(۲) دیکھئے، شرح النووي علی الصحیح لمسلم، کتاب الحيض، باب تحريم النظر إلي العورات: ۲۵۳/۴، ۲۵۴، فتح الباري، کتاب النکاح، باب لا تبأشر المرأة المرأة فتنتعها لزوجها: ۴۲۰/۹، تحفة الأحوذی، کتاب الآداب، باب کراهية مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة: ۸۱/۸

(۳) دیکھئے، رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۲۵۹/۵

(۴) رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في ستر العورة: ۲۹۷/۱

و کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۲۵۸/۵

(۵) رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۲۵۷/۵، ۲۵۸، ۲۶۲



دو نذر مسئلہ حجاب اور پردے کا ہے کہ عورتیں اجنبی مردوں سے پردہ کریں، اس میں اتنی بات تو تمام انبیاء و صلحاء اور شرفاء میں ہمیشہ سے رہی ہے کہ عورتوں کا اجنبی مردوں کے ساتھ بے لحاظ اختلاط نہ ہو، حضرت شعیب علیہ السلام کی دو بیٹیوں کا واقعہ جو قرآن کریم کے میسویں پارے میں ہے کہ وہ اپنی بکریوں کو پانی پلانے کیلئے بستی کے کنوئین پر گئیں تو وہاں لوگوں کا ہجوم تھا اور وہ اپنے اپنے جانوروں کو پانی پلا رہے تھے۔ قرآن کریم میں ہے کہ یہ دونوں بہنیں الگ ہو کر ایک طرف کھڑی ہو گئیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام جن کا اس وقت اتفاقی طور پر مسافرانہ انداز میں وہاں سے گزر ہوا اور ان دونوں بہنوں کو الگ کھڑا دیکھ کر سب پوچھا تو انہوں نے دو باتیں بتلائیں:

۱- اس وقت یہاں مردوں کا ہجوم ہے اور ہم اپنے جانوروں کو اس وقت پانی پلائیں گی جب یہ لوگ فارغ ہو کر چلے جائیں گے۔

۲- دوسری بات یہ کہی کہ ہمارے والد بوڑھے اور ضعیف ہیں، جس میں اشارہ اس طرف ہے کہ جانوروں کو پانی پلانے کے لیے نکلنا یہ عرف و عادت کے اعتبار سے عورتوں کا کام نہیں تھا مگر والد کے ضعف و مجبوری اور کسی دوسرے آدمی کے موجود نہ ہونے کے سبب یہ کام ہمیں کرنا پڑ گیا۔

قرآن مجید میں یہ حال حضرت شعیب علیہ السلام کی بیٹیوں کا بیان کیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے اور ان کی شریعت میں بھی عورتوں اور مردوں کا دوش بدوش چلنا اور بے جا اختلاط پسند نہیں تھا اور ایسے کام جن میں مردوں کے ساتھ اختلاط ہو عورتوں کے سپرد نہیں کیے جاتے تھے۔ بہر حال اس تفصیل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو اس وقت باقاعدہ پردہ میں رہنے کا حکم نہیں تھا، ابتدائے اسلام میں بھی یہی صورت جاری رہی اور ۳۵ھ یا ۳۶ھ میں عورتوں پر اجنبی مردوں سے پردہ کرنا فرض کر دیا گیا۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ ستر عورت اور حجاب نساء دونوں الگ الگ مسئلے ہیں کہ ستر عورت ہمیشہ سے فرض رہا ہے جبکہ حجاب ۵ھ میں فرض ہوا، اسی طرح ستر عورت مرد و عورت دونوں پر فرض ہے اور حجاب صرف عورتوں پر، ستر عورت خلوت و جلوت دونوں میں جبکہ حجاب صرف اجنبی مردوں کی موجودگی میں فرض ہے۔ یہ تفصیل اس لیے لکھی گئی ہے کہ آن دونوں مسئلوں کو خلط ملط کر دینے سے مسائل و احکام کو سمجھنے میں بہت سے شبہات پیدا ہو جاتے ہیں، مثلاً عورت کا چہرہ اور ہتھیلیاں ستر عورت سے باجماع مستثنیٰ ہیں، چنانچہ نماز میں چہرہ، ہاتھ کھلے ہوں تو نماز بالا اتفاق و بالا جماع جائز ہے، چہرہ اور ہتھیلیاں تو از روئے نفس مستثنیٰ ہیں، قد میں کو فتہاء نے ان پر قیاس کر کے مستثنیٰ قرار دیا ہے لیکن اجنبی سے پردہ میں بھی چہرہ اور ہتھیلیاں مستثنیٰ ہیں یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ (دیکھئے، معارف القرآن، مفتی محمد شفیع، ۷/۲۱۱، ۲۱۳)

کیا چہرہ اور ہتھیلیاں پردہ میں داخل نہیں؟

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ "إلا ما ظہر منها" میں جس چیز کو مستثنیٰ کیا گیا ہے وہ اوپر کے

کپڑے ہیں، جیسے برقع اور لمبی چادر جو برقعہ کے قائم مقام ہوتی ہے۔ یہ کپڑے زینت کے کپڑوں کو چھپانے کے لیے استعمال کیے جاتے ہیں تو مراد آیت کی یہ ہوگئی کہ زینت کی کسی چیز کو ظاہر کرنا جائز نہیں، بجز ان کپڑوں کے جن کا چھپانا ضرورت باہر نکلنے کے وقت ممکن نہیں، جیسے برقع وغیرہ۔

جبکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اس سے مراد چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں کہ عورت جب کسی ضرورت سے باہر نکلے پر مجبور ہو تو نقل و حرکت اور لین دین کے وقت چہرے اور ہتھیلیاں کو چھپانا مشکل ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تفسیر کے مطابق تو غیر محرم مردوں کے سامنے عورت کو چہرہ اور ہاتھ کھولنا بھی جائز نہیں، صرف اوپر کے کپڑے برقع وغیرہ کا اظہار، ضرورت مستثنیٰ ہے، جبکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر کے مطابق چہرہ اور ہاتھ کی ہتھیلیاں بھی غیر محرموں کے سامنے کھولنا جائز ہے۔ اس لئے فقہاء امت میں بھی اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ چہرہ اور ہتھیلیاں پردے سے مستثنیٰ ہیں اور ان کا غیر محرموں کے سامنے کھولنا جائز ہے یا نہیں؟ مگر اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر چہرے اور ہتھیلیوں پر نظر ڈالنے میں فتنے کا اندیشہ ہو تو ان کا دیکھنا بھی جائز نہیں اور عورت کو ان کا کھولنا بھی جائز نہیں۔

قاضی بیضاوی اور نازن نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ آیت کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے لیے اصل حکم یہ ہے کہ وہ اپنی زینت کی کسی چیز کو بھی ظاہر نہ ہونے دے بجز اس کے جو نقل و حرکت اور کام کو جان میں ماننا کھل ہی جاتی ہیں، ان میں برقع اور چادر بھی داخل ہیں اور چہرہ اور ہتھیلیاں بھی کہ جب عورت کسی مجبوری اور ضرورت سے باہر نکلتی ہے تو برقع چادر وغیرہ کا ظاہر ہونا تو مستعین ہے ہی، لین دین کی ضرورت میں بعض اوقات چہرہ اور ہتھیلیاں بھی کھل جاتی ہیں تو وہ بھی حلاف ہیں گناہ نہیں، لیکن اس آیت سے یہ کہیں ثابت نہیں کہ مردوں کو چہرہ اور ہتھیلیاں دیکھنا بھی با ضرورت جائز ہے جبکہ مردوں کا تو یہی حکم ہے کہ نگاہ پست رکھیں، اگر عورت کہیں چہرہ اور ہاتھ کھولنے پر مجبور ہو جائے تو مردوں کو لازم ہے کہ بلا اندر شرمی اور بلا ضرورت اس کی طرف نہ دیکھیں۔ اس توجیہ میں دونوں روایتیں اور تفسیریں جمع ہو جاتی ہیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور مذہب بھی یہی ہے کہ غیر محرم عورت کے چہرے اور ہتھیلیوں پر نظر کرنا بھی بغیر ضرورت صحیحہ کے جائز نہیں۔ "ازداجر" میں ابن حجر کی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب نقل کیا ہے کہ اگر چہ عورت کا چہرہ اور ہتھیلیاں ستر عورت کے فرض میں داخل نہیں، ان کو کھول کر بھی نماز ہو جاتی ہے، مگر غیر محرم مردوں کو ان کا دیکھنا بلا ضرورت شرعیہ جائز نہیں، یہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ جن فقہاء نے چہرہ اور ہتھیلیوں کو دیکھنا جائز قرار دیا ہے وہ بھی اس پر متفق ہیں کہ اگر فتنہ وغیرہ کا اندیشہ ہو تو چہرہ وغیرہ دیکھنا بھی ناجائز ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حسن اور زینت کا اصل مرکز انسان کا چہرہ ہے اور زمانہ فتنہ و فساد، غلبہ ہونے اور غفلت کا ہے، اسلئے بجز مخصوص ضرورتوں کے مثلاً علاج معالجہ یا کوئی شدید خطرہ وغیرہ عورت کو غیر محرم کے سامنے تصدأ چہرہ کھولنا بھی ممنوع ہے اور مردوں کو اس کی طرف بغیر ضرورت شرعیہ کے تصدأ نظر کرنا بھی جائز نہیں۔ (دیکھئے، معارف القرآن ۶: ۳۰۱/۳۰۲)

۳۔ عورت کا بستر اس کے محرم کے حق میں اس کی پیٹھ، پیٹ اور زیر ناف سے گھٹنوں تک کا حصہ ہے، لہذا کسی عورت کے جسم کے ان حصوں اور اعضاء کو دیکھنا اور چھونا اس کے محرم کے لیے بھی جائز نہیں ہے، اگرچہ وہ شہوت اور جنسی پہچان سے مامون ہی کیوں نہ ہو، البتہ عورت کا سر، چہرہ، پنڈلی، بازو اور سینہ اس کے محرم کے حق میں ستر نہیں ہیں، اس لیے ان اعضاء کو محرم دیکھ سکتا ہے، بشرطیکہ جنسی پہچان اسے مامون ہو۔ (۸)

۴۔ مرد کے حق میں غیر کی لونڈی کا بستر اس کی محرمہ کے بستر کی مانند ہے، یعنی پیٹھ، پیٹ اور زیر ناف سے گھٹنوں تک کا حصہ ہے، لہذا غیر کی لونڈی کے جسم کے ان حصوں اور اعضاء کو جو اس کے بستر کے حکم میں ہیں دیکھنے اور چھونے کے بارے میں وہی تفصیل ہے جو اپنی محرمہ کے جسم کے مستور حصوں کو دیکھنے اور چھونے کی ہے۔ (۹)

امرد کی طرف دیکھنے کا حکم

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ بہت سے اسلاف امت، امرد (بے ریش) لڑکے کی طرف دیکھتے رہنے سے بڑی سختی کے ساتھ منع کیا کرتے تھے اور بہت سے علماء نے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ (۱۰)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں فرمایا ہے کہ حسین و جمیل ”امرد“ کو دیکھنا بہر صورت حرام ہے، چاہے نظر شہوت نہو یا نہ ہو، اور فتنے میں پڑنے کا اندیشہ ہو یا نہ ہو۔ محققین علماء کے ہاں یہی صحیح اور مختار مذہب ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”و كذلك يحرم على الرجل النظر إلى وجه الأمرد إذا كان حسن الصورة

سواء كان نظره بشهوة أم لا، سواء أمن الفتنة أم خاف، هذا هو المذهب الصحيح

المختار عند العلماء المحققين، نص عليه الشافعي وحذاق أصحابه رحمهم الله

(۸) دیکھئے، رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمنس: ۲۵۹/۵

(۹) رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في ستر العورة، ۲۹۷/۱،

و کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمنس: ۲۵۹/۵

(۱۰) ”وقد قال كثير من سلف: إنهم كانوا ينهون أن يحد الرجل بصره إلى الأمرد، وقد شدد كثير من أئمة الصوفية في ذلك، وحرمة طائفة من أهل العلم، لمافية من الافتتان، وشدد آخرون في ذلك كثيرا جدا.“

تفسیر ابن کثیر، سورۃ النور: ۴/۵۳۶، وحیدی کتب خانہ، پشاور

تعالیٰ، وتقليله أنه في معنى المرأة، فإنه يشتهي كما تشتهي، وتصورته في الجمال  
 كصورة المرأة، بل ربما كان كثير منهم أحسن صورة من كثير من النساء، بل هم  
 في التحريم أولى لمعنى آخر وهو أنه يتمكن في حقهم من طريق الشر ما لا يتمكن  
 من مثله في حق المرأة، والله أعلم. (۱۱)۔۔۔

یعنی: ”اسی طرح خوبصورت امرد (بے ریش) کے چہرے کی طرف مرد کا دیکھنا بھی حرام  
 ہے، چاہے اس کا دیکھنا شہوت کی نظر سے ہو یا نہ ہو اور دیکھنے والا فتنے سے مامون ہو یا نہ ہو۔ محققین  
 علماء کے ہاں یہی صحیح و مختار مذہب ہے۔ اس پر امام شافعی اور ان کے ماہر تلامذہ نے نص کی ہے۔ اس  
 کی دلیل یہ ہے کہ امرد عورت کے حکم میں ہے کہ اس میں بھی عورت کی طرح شہوت ہوتی ہے اور  
 خوبصورتی میں بھی وہ عورت کی طرح ہوتا ہے بلکہ بسا اوقات بہت سے امرد بہت سی عورتوں سے بھی  
 زیادہ حسین ہوتے ہیں، بلکہ ایک اور وجہ سے حرمت کا معنی ان میں زیادہ پایا جاتا ہے کہ مردان کے  
 حق میں شر و فساد کے ایسے طریقوں پر قادر ہوتا ہے کہ اس طرح کے طریقوں پر وہ عورت کے حق میں  
 قادر نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم!“

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء کے ہاں امرد کی طرف اس وقت دیکھنا حرام ہے جب  
 وہ بری نیت اور نفسانی خواہش کے تحت ہو اور علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ قول کو انہوں نے احتیاط پر محمول  
 کیا ہے۔ چنانچہ ”مرقاۃ المفاتیح“ میں وہ فرماتے ہیں:

”ومذهبنا ومذهب الجمهور أنه إنما يحرم النظر إذا كان على وجه الشهوة،  
 والذي ذكره إنما هو من باب الاحتياط في الدين، فإنه من رعى خول الحمى يوشك  
 أن يقع فيه.“ (۱۲)

(۱۱) شرح النووي علي الصحيح لمسلم، كتاب الحيض، باب تحريم النظر إلى العورات: ۲۵۴/۴

(۱۲) مرقاۃ المفاتیح: ۶/۲۵۲، نیز دیکھیے، رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة،  
 مطلب في النظر إلى وجه الأمرد: ۱/۲۹۹، ۳۰۰، و کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر  
 والمس: ۵/۲۰۷، ۲۰۸

یعنی: ”ہمارا اور جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی دیکھنا اس وقت حرام ہے جب شہوت کی بنا پر ہو اور جو مذہب علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے وہ دین میں احتیاط کے باب سے ہے، کیونکہ جو آدمی چراگاہ کے ارد گرد موبیشی چراتا ہے تو قریب ہوتا ہے کہ وہ اس میں مبتلا ہو جائے۔“

وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ بِشَرِّهِمْ وَلَا يَمْسُؤُهُمْ وَلَا يَمْسُؤُهُمْ وَلَا يَمْسُؤُهُمْ (۱۳) میں ہے۔

”لا یفضی“ یاء کے ضمیر کے ساتھ باب افعال سے مضارع منفی کا صیغہ ہے اور ”لا یصل“ کے معنی میں ہے۔ (۱۳) علامہ ابن الملک برومی رحمۃ اللہ علیہ اس کا مطلب بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کا ننگا جسم دوسرے آدمی کے ننگے جسم سے ایک کپڑے میں بستر میں نہ لگے کہ ہیجان شہوت سے غیر مأمون ہونے کی وجہ سے ان دونوں کے درمیان ظہور فاحشہ کا اندیشہ ہوتا ہے۔ (۱۴)

علامہ مظہر الدین زبیدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دو مردوں کا ننگے جسم ایک کپڑے میں یکجا ہونا یا دو عورتوں کا ننگے جسم ایک کپڑے میں اکٹھے ہونا جائز نہیں ہے، کیونکہ جب ایک آدمی کی جلد دوسرے آدمی سے ملتی ہے تو ایسی صورت میں ہیجان شہوت اور ظہور فاحشہ کا اندیشہ ہوتا ہے۔ (۱۵)

دو آدمیوں کے ایک بستر پر سونے کا حکم

دس سال یا اس سے زیادہ عمر کے دو آدمیوں کا ایک ہی بستر پر سونا جائز نہیں، چاہے دونوں مرد ہوں یا دونوں عورتیں، یا ایک مرد اور ایک عورت ہو، اگرچہ ان میں سے ایک آدمی ایک جانب اور دوسرا دوسری جانب میں ہو، جبکہ ان دونوں کے درمیان کوئی کپڑا وغیرہ حائل نہ ہو، اگر حائل ہو تو اکٹھے سونا مکروہ تنزیہی ہے۔

(۱۳) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۲، تحفة الأحوذی، کتاب الآداب، باب ماجاء فی کراهیة مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة: ۸/۸۱

(۱۴) ”ای لا تصل بشرة أحدهما إلى بشرة الآخر.“ ”فی ثوب واحد“ ”أی: فی المصجع، فإنه إذ ذلک لا یؤمن ہیجان شہوتہما، فیخاف من ظهور فاحشة بینہما.“ شرح مصابیح السنة لابن الملک الرومی: ۳/۵۴۶، نیز دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۲

(۱۵) دیکھئے، المفاتیح فی شرح المصابیح للزبیدی: ۴/۱۹

۱۔ البتہ لڑکا اپنے والد اور لڑکی اپنی والدہ کے ساتھ سو سکتی ہے۔ لمسی چٹائی اور بڑا پلنگ ایک بستر کے حکم میں نہیں، ہاں اتنا مل کر سونا کہ دیکھنے والے کو ایک ہی بستر پر سونا معلوم ہو، جائز نہیں۔ (۱۶)۔

دلائل

۱۔ اس کی ایک دلیل تو حدیث باب کہ اس میں جس طرح کسی دوسرے آدمی کا ستر دیکھنے سے منع کیا گیا ہے اسی طرح دو آدمیوں کے ایک ہی کپڑے میں ایک ساتھ ملنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔

۲۔ دوسری دلیل سنن ابوداؤد کی روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم علیہا وهم

أبناء عشر، وفرقو بینہم فی المضاجع.“ (۱۷)

یعنی: ”جب تمہارے بچے سات سال کے ہو جائیں تو تم انہیں نماز کا حکم دو اور جب

وہ دس سال کے ہو جائیں تو ان کو نماز کیلئے مار دو بھی اور ان کو الگ الگ بستروں پر سلاؤ۔“

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ حدیث باب کے تحت فرماتے ہیں:

”وفي الحديث تحريم ملاقة بشرتي الرجلين بغير حائل إلا عند الضرورة،

ويستثنى المصافحة، ويحرم لمس عورة غيره بأي موضع من بدنه كان بالاتفاق.“ (۱۸)

یعنی: ”حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بغیر ضرورت کے دو آدمیوں کے جسموں کا اس

طرح مل جانا کہ درمیان میں کوئی چیز حائل نہ ہو حرام ہے اور مصافحہ کی صورت اس سے مستثنیٰ ہے۔

اپنے بدن کے کسی بھی حصے سے کسی دوسرے کی ”عورہ“ کو چھونا بالاتفاق حرام ہے۔“

جب بچہ دس سال یا اس سے زیادہ عمر کا ہو تو عمر کے اس حصے میں بچوں کا بستر الگ کر دینے سے نفیاتی طور

(۱۶) دیکھئے، أحسن الفتاوى، کتاب الحظر والإباحة، منفرقات الحظر والإباحة: ۱۷۱/۸، نیز دیکھئے،

ردالمحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء، وغیرہ: ۲۷۰/۵

(۱۷) أخرجه أبو داود في سننه، کتاب الصلاة، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة، رقم: ۴۹۵، وأحمد في

مسنده: ۳۸۱، ۳۶۷/۳

(۱۸) فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا تبأشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها: ۴۲۰/۹



پر بھی بڑا فائدہ ہوگا اور صحت کے اعتبار سے بھی بچے فائدہ میں رہیں گے، عمر کے اس حصہ سے انسان میں جنسی میلان کی سوجھ بوجھ شروع ہونے لگتی ہے۔ ہمارے اس دور میں خصوصیت سے اس پر عمل کرنا چاہیے کہ اس دور میں ایسی چیزوں کی کثرت ہے جو جنسی میلان کو مشتعل کرتی رہتی ہیں اور کم و بیش ہر شخص پر اس کا اثر پڑتا ہے۔ (۱۹)

۳۱۰۱- (۴) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ-

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَلَا يَبِيْتَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ ثَيْبٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ." رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: "حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا، "خبردار! کوئی مرد کسی ثیبہ عورت کے ساتھ رات نہ گزارے مگر یہ کہ وہ (اس کا) خاوند ہو یا محرم ہو۔"

أَلَا يَبِيْتَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ ثَيْبٍ

بیوت اور رات گزارنے سے یہاں تنہائی میں ملنا مراد ہے، لہذا ثیبہ کے ساتھ رات نہ گزارنے کا

مطلب یہ ہے کہ کوئی مرد کسی اجنبی ثیبہ عورت کے ساتھ تنہائی میں اکٹھا نہ ہو، چاہے رات ہو یا دن۔ (۱)

ایک اشکال کا جواب

حدیث میں مذکور یہ حکم کہ کسی مرد کو اجنبی ثیبہ عورت کے ساتھ خلوت و تنہائی میں نہیں ملنا چاہیے صرف ثیبہ

کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ باکرہ و ثیبہ دونوں کا یہی حکم ہے تو پھر اس حدیث میں ثیبہ کی تخصیص کیوں کی گئی ہے؟

شراحین حدیث نے اس سے متعلق متعدد باتیں ذکر کی ہیں:

۱- "ثیب" سے مراد وہ عورت ہے جس کا خاوند نہ ہو، اس طرح یہ لفظ کنواری و غیر کنواری دونوں کو شامل

ہے۔ (۲)

(۱۹) دیکھئے، اسلام کا نظام نفقہ و عصمت، از مولانا ظفر الدین صاحب پورہ نوڈ بیہادی، رفیق ندوۃ المصنفین، ص: ۲۷۰

(۳۱۰۱) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب تحريم الخلوۃ بالاجنبية والدخول عليها، رقم: ۵۶۷۳

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی، ۲۳۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۳، ۲۵۲/۶

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۵۳/۶، أشعة المسعات: ۱۰۷/۳

۲۔ ”ثیب“ سے مراد جوان عورت ہے جو جماع کے قابل ہو اور اس میں کنواری و غیر کنواری دونوں

آجاتی ہیں۔ (۳)

۳۔ اگر ”ثیب“ اپنے معنی میں ہو کہ وہ عورت جس سے جماع ہو چکا ہو اور وہ خاوند سے گزر چکی ہو تو بطور

حدیث میں اس کی تخصیص کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں:

(الف) ثیبہ عورتوں کے پاس عموماً آمد و رفت زیادہ ہوتی ہے، بخلاف باکرہ کے کہ وہ خوف اور حفاظت

میں ہوتی ہے اور عموماً اپنے آپ کو محفوظ رکھنے کی کوشش کرتی ہیں اور مردوں کے ساتھ اختلاط سے سخت اجتناب

کرتی ہیں، اس لئے حدیث میں اس کو ذکر کرنے کی ضرورت ہی نہیں سمجھی گئی۔

(ب) دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ثیبہ سے خلوت و تنہائی سے منع کیا گیا ہے جس کے پاس آمد و رفت

میں لوگ عموماً تساہل اور سستی دلا پرواہی سے کام لیتے ہیں تو باکرہ کے بارے میں یہ حکم بطریق ادنیٰ ہوگا اور حدیث

میں گویا اس پر بھی ضمانت ثیبہ کی گئی ہے۔

چنانچہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ ان دو وجوہات کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قال العلماء: إنما خص الثيب؛ لكونها التي يدخل إليها غالباً، وأما البكر فمصونة

في العادة، مجانبة للرجال أشد مجانبة، فلم يحتج إلى ذكرها؛ ولأنه من باب التيب؛ لأنه

إذا نهى عن الثيب التي يتساهل الناس في الدخول عليها في العادة، فالبكر أولى.“ (۴)

إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحاً أَوْ ذَا مَحْرَمٍ

”ناکح“ سے شوہر اور ”محرم“ سے وہ مرد مراد ہے جس سے نکاح کرنا ابدی طور پر حرام ہو، جیسے

بھائی، بیٹا، چچا، ماموں اور داماد وغیرہ، اگرچہ یہ محرمیت دوپہ کے رشتے کی وجہ سے ہی کیوں نہ ہو، اس لئے

حدیث میں ”ذا محرم“ کہا گیا ہے، ”ذا رحم محرم“ نہیں کہا گیا۔ (۵)

(۳) دیکھئے، أشعة اللمعات، ۱۰۷/۳

(۴) شرح النووي علي الصحيح لمسلم، كتاب السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول

عليها: ۱۴/۲۷۸

(۵) مرقاة المفاتیح: ۲۵۲/۶

۱۰۱۔ (۵) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِيَّاكُمْ وَالِدُخُولَ عَلَيِ النِّسَاءِ." فَقَالَ رَجُلٌ:

يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الْحَمَوُ؟ قَالَ: الْحَمَوُ الْمَوْتُ. "مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ."

ترجمہ: "حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم (اجنبی) عورتوں کے پاس جانے سے اجتناب کیا کرو تو ایک

آدمی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! "حمو" (دیور) کے بارے میں آپ کا کیا حکم ہے؟ آپ نے

فرمایا کہ "حمو" تو موت ہے۔"

إِيَّاكُمْ وَالِدُخُولَ عَلَيِ النِّسَاءِ

"الدخول" تحذیر کی بنا پر منصوب ہے اور اس میں مخاطب کو مجذور (قابل احترامی) سے اجتناب و

احترام پر تشبیہ کی گئی ہے کہ اسے اس چیز یا کام سے بچنا چاہیے، جیسے کہا جاتا ہے کہ "إياك والأسد" اور اس کے معنی

ہیں کہ "اتق نفسك من الأسد، والأسد من نفسك."

اسی طرح یہاں حدیث میں بھی "إياكم" فعل مجذوف "اتقوا" کا مفعول ہے اور تقدیر عبارت ہے

کہ "اتقوا أنفسكم أن تدخلوا على النساء والنساء أن يدخلن عليكم" یعنی "تم اپنے آپ کو عورت کے

پاس جانے اور عورتوں کو اپنے پاس آنے سے بچاؤ۔" (۱)

اجنبی عورتوں کے پاس جانا کب ممنوع ہے؟

عورتوں سے غیر محرم عورتیں مراد ہیں اور دخول سے خلوت و تنہائی میں یا بے پردگی کی حالت میں دخول

رقم: ۱۰۲، أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب لا يدخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول

علي المغيبة، رقم: ۵۲۳۲، وبمسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب تحريم الخلو بالاجنبية والدخول

عليها، رقم: ۵۶۷۴، والترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية الدخول على السغييات،

رقم: ۱۱۷۱، والدارمي في سننه، كتاب الاستئذان، باب في النهي عن الدخول على النساء: ۳۶۱/۲،

رقم: ۲۶۴۲، وأحمد في مسنده: ۱۴۹/۴.

(۱) دیکھئے، فتح الباري، کتاب النکاح، باب لا يدخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم: ۴۱۱/۹، تحفة الأحمدي،

أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية الدخول على السغييات: ۳۷۲/۴

مراد ہے۔ (۲) اگر خلوت و تنہائی اور بے پردگی کی حالت میں دخول نہ ہو تو پھر یہ دخول ممنوع نہیں ہوگا۔ صحیح مسلم کی ایک روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لا یدخلن رجل بعد یومی هذا علی مغیبة الامعه رجل او اثنان.“ (۳)

یعنی: ”آج کے دن کے بعد کوئی آدمی کسی ایسی عورت کے پاس نہ جائے جس کا شوہر

موجود نہ ہو، مگر اس کے ساتھ ایک یا دو آدمی اور ہوں (تو پھر اجازت ہے)۔“

ایک یا دو آدمیوں کے موجود ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کی اتنی کثیر تعداد یا ایسے نیک و صالح

لوگوں کی موجودگی ضروری ہے جن کی وجہ سے کسی گناہ میں ابتلاء یا تہمت و بدگمانی کا اندیشہ نہ ہو۔

چنانچہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ شرح مسلم میں مذکورہ حدیث کے تحت فرماتے ہیں:

”ظاہر هذا الحدیث جواز خلوة الرجلین أو الثلاثة بالأجنبية، والمشهور عند

اصحابنا تحريمه، فيناول الحدیث علی جماعه یبعد وقوع المواطاة منهم علی الفاحشة،

لصلاحهم أو مروءتهم أو غیر ذلك، وقد أشار القاضي إلى نحو هذا التاویل.“ (۴)

یعنی: ”اس حدیث کے ظاہر سے اجنبی عورت کے ساتھ دو یا تین آدمیوں کی خلوت کا جواز

معلوم ہوتا ہے اور ہمارے اصحاب کے ہاں مشہور اس کی تحریم ہے، لہذا حدیث کی تاویل ایسی

جماعت سے کی جائے گی جن کی نیکی و راست روی اور مروءت وغیرہ کی وجہ سے فاحشہ پر اتفاق کرنا

ان سے بعید ہو۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس طرح کی تاویل کی طرف اشارہ کیا ہے۔“

علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ تہمت و بدگمانی کے سدباب کے لیے یہ فرمایا گیا ہے کہ جب

پوزی جماعت اکٹھی ہو جائے گی تو تہمت و بدگمانی کی گنجائش باقی نہیں رہے گی، لیکن یہ اس دور میں تھا جب لوگ

خواص میں صلاح عام تھی اور اب دور فساد میں محض جماعت کا ہونا بھی کافی نہیں ہوگا جب تک کہ وہ بڑی جماعت

نہ ہو یا اس میں ایسے نیک لوگ نہ ہوں جن کی وجہ سے تہمت و بدگمانی کا گمان ختم ہو جائے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

(۲) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۳

(۳) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها، رقم: ۱۰۷۷

(۴) شرح النووي علی المسحیح لمسلم، باب تحريم الخلوة بالأجنبية: ۱۴/۳۷۹

”قوله: “إلا ومعه رجل، أو اثنان” شذراً لذريعة التهمة؛ فإنهم إذا كانوا جماعة ارتفعت، وهذا في ذلك الزمان الصالح وصلاحي العامة والخاصة، وأما في الأزمنة الفاسدة، فلا تخلو مع الواحد، ولا مع الكثير لخوف الظنة، إلا أن تكثر الجماعة أو يكون فيهم صالحون، فتزول الظنة.“ (۵)

یعنی: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ ”مگر اس کے ساتھ ایک یا دو آدمی ہوں“ تہمت و بدگمانی کے سدباب کے لیے ہے کہ جب وہ جماعت کی صورت میں ہوں گے تو بدگمانی نہیں رہے گی اور یہ اس نیک و صالح دور اور عوام و خواص کی نیکی کی صورت میں تھا، لیکن فساد و بگاڑ کے زمانے میں تو بدگمانی کے خوف و اندیشے کی وجہ سے عورت نہ تو ایک آدمی کے ساتھ خلوت اختیار کرے اور نہ زیادہ کے ساتھ، الایہ کہ جماعت بہت بڑھ جائے، یا اس میں نیک و صالح لوگ موجود ہوں کہ تہمت و بدگمانی کا اندیشہ باقی نہ رہے۔“

فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الْحَمُو؟

صحیحین اور سنن ترمذی کی روایت میں ”فقال رجل من الأنصار“ کے الفاظ ہیں (۶) اور حافظ ابن

(۵) إكمال إكمال المعلم للأبي، كتاب السلام؛ أحاديث تحريم الخلوة بالأجنبية: ۵/ ۴۴۰، ۴۴۱، وكذا في مكمل إكمال إكمال المعلم للسنوسي، كتاب السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية: ۵/ ۴۴۰، ۴۴۱، لیکن علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ کی شرح مسلم میں یہ مضمون ان الفاظ میں نقل کیا گیا ہے:

”فقال: “لا يدخلن رجل على مغبة إلا ومعه رجل، أو اثنان، سداً لذريعة الخلوة، ودفعاً لما يؤدي إلى التهمة، وإنما اقتصر على ذكر الرجل والرجلين لصلاحية أولئك القوم؛ لأن التهمة كانت ترتفع بذلك القدر. فأما اليوم: فلا يكتفى بذلك القدر، بل بالجماعة الكثيرة لعموم المفسد، وخبث المقاصد.“

المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، كتاب الأدب، باب النهي عن

السبت عند غير ذات محرم: ۵/ ۵۰۳

(۶) الصحيح للإمام البخاري، كتاب النكاح، باب لا يدخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول على المغيبة، رقم: ۵۲۳۲، والصحيح للإمام مسلم، كتاب السلام، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها، رقم: ۵۶۷۴، والجامع للإمام الترمذي، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية الدخول على المغيبات، رقم: ۱۱۷۱

حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس آدمی کا نام مجھے معلوم نہیں ہو سکا۔ (۷)۔  
 ”أزابت الحموی“ کا مطلب یہ ہے کہ مجھے حموی (دیور) کا حکم بتلاؤ، کیا اس کا عورت کے پاس جانا جائز

ہے یا نہیں؟ (۸)۔

لفظ ”حموی“ کا ضبط

۱- لفظ ”خمو“ کو اکثر حضرات نے واؤ کے ساتھ ”دلو“ کے وزن پر روایت کیا ہے۔

۲- بعض نے واؤ کی بجائے ہمزہ کے ساتھ ”الوطء“ کے وزن پر ضبط کیا ہے۔

۳- بعض نے واؤ اور ہمزہ کے بغیر ”حم“ بر وزن ”أب“ یا ”أخ“ روایت کیا ہے۔

۴- بعض نے میم متحرک اور ہمزہ کے ساتھ ”حما“ بر وزن ”نبا“ ضبط کیا ہے۔

۵- ایک اور لغت ”حما“ الف مقصورہ کے ساتھ بر وزن ”عضا“ بھی ہے۔ (۹)

فقوی اعتبار سے یہ سب صورتیں صحیح ہیں لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”واو“ والی روایت کو راجح

قرار دیا ہے۔ (۱۰)

لفظ ”خمو“ کا اطلاق

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ ”أحماء“ شوہر کے قریبی رشتہ داروں

کو کہا جاتا ہے، جیسے باپ، چچا، بھائی، بھتیجا، چچا کا بیٹا وغیرہ، ”أختان“ بیوی کے رشتہ داروں کو جبکہ ”أصهار“ کا

اطلاق ان دونوں پر ہوتا ہے۔ (۱۱)

(۷) فتح الباری: کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی المغیبة: ۴۱۱/۹

(۸) دیکھئے، شرح مضایح السنة لابن الملک الرومی: ۵۴۶/۳، مرقاة المفاتیح: ۲۵۳/۶

(۹) دیکھئے، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب تحریم الخلوۃ بالأحنیبة والدخول علیها:

۳۷۹/۱۴، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی

المغیبة: ۴۱۲/۹، مرقاة المفاتیح: ۲۵۳/۶

(۱۰) فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی المغیبة: ۴۱۲/۹

(۱۱) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب تحریم الخلوۃ بالأحنیبة: ۳۷۸/۱۴

امام ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ”حمو“ کا اطلاق نبوی کے ”باپ“ پر ہوتا ہے۔ ابن فارس اور داؤدی رحمہما اللہ نے بھی ان کی اتباع کی ہے، البتہ ابن فارس رحمۃ اللہ علیہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ مرد کا باپ عورت اور عورت کا باپ مزد کا ”حمو“ ہوتا ہے اور اسی پر آج کل لوگوں کا عرف و تعامل ہے۔ (۱۲)

لیکن لغت کے معروف امام علامہ اصمعی، علامہ طبری اور علامہ خطابی رحمہم اللہ نے وہی بات کہی ہے جو علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہے کہ ”حمو“ کا اطلاق شوہر کے تمام رشتہ داروں پر ہوتا ہے اور یہی بات امام خلیل رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے۔ (۱۳)

اس کی تائید صحیح مسلم میں منقول حضرت لیث بن سعد رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے بھی ہوتی ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”الحمو أخ الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج، ابن الغم ونحوه:“ (۱۴)

یعنی: ”حمو شوہر کے بھائی اور اس طرح کے شوہر کے دیگر رشتہ داروں جیسے چچا زاد بھائی وغیرہ کو کہا جاتا ہے۔“

سیاق حدیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی بات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ (۱۵)

حدیث باب میں ”حمو“ سے کیا مراد ہے؟

۱- علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں ”حمو“ سے شوہر کے آباؤ اجداد اور بیٹے مراد نہیں، بلکہ دیگر رشتہ دار مراد ہیں، کیوں کہ شوہر کے آباؤ اجداد اور بیٹے عورت کے محارم شمار ہوتے ہیں اور ان کے ساتھ عورت کا خلوت اختیار کرنا جائز ہے، لہذا ان کو موت سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا، بلکہ اس سے شوہر کا بھائی، بھتیجا،

(۱۲) ”وقد اقتصر أبو عبید وتبعه ابن فارس والداؤدی علی أن الحمو أبو الزوجة، زاد ابن فارس: وأبو الزوج، یعنی أن والد الزوج حمو المرأة ووالد الزوجة حمو الرجل، وهذا الذي عليه عرف الناس اليوم.“ فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی المغیبة: ۴۱۱/۹

(۱۳) ”وقال الأصمعی وتبعه الطبری والخطابی ما نقله النووي، وكذا نقل عن الخلیل.“ فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی المغیبة: ۴۱۱/۹

(۱۴) الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب تحریم الخلوة بالأجنبية، رقم: ۵۶۷۵

(۱۵) تکملة فتح الملهم، کتاب السلام، باب تحریم الخلوة بالأجنبية: ۱۶۰/۴

بچا، بچا زاد بھائی، بھانجا وغیرہ مراد ہیں جو اس عورت کے محرم نہیں ہیں اور جن سے اس عورت کا (اگر یہ شادی شدہ نہ ہوتی) نکاح کرنا جائز ہے، چونکہ معاشرے میں لوگ اس معاملے میں تساہل سے کام لیتے ہیں اور بھائی اپنے بھائی کی بیوی کے ساتھ خلوت اختیار کرتا ہے تو حدیث میں اس کو موت سے تشبیہ دی گئی ہے کہ اجنبی مرد کے مقابلے میں اس کو بطریق اولیٰ منع کرنا چاہیے۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حدیث کے یہی معنی صحیح ہیں جو میں نے ذکر کیے ہیں۔ (۱۶)

۲- امام مازری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حدیث میں ”حمو“ سے شوہر کا باپ مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ جب محرم ہونے کے باوجود شوہر کے باپ کو خلوت اختیار کرنے سے روکا گیا ہے تو اجنبی کو بطریق اولیٰ منع کیا جائے گا۔ (۱۷)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں امام مازری رحمۃ اللہ علیہ کی تردید کی ہے کہ ان کا کلام فاسد و مردود ہے اور حدیث کو اس معنی پر محمول کرنا جائز نہیں۔ (۱۸)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”الحمو الموت“ کی تفسیر و تشریح میں ائمہ اور شارحین حدیث کی گفتگو سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایام مازری رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ کلام فاسد نہیں (۱۹) اور کئی حضرات نے اس سے عورت کے محرم کو مراد لیا ہے جیسا کہ آگے ”الحمو الموت“ کی تشریح کے تحت آرہا ہے۔

### ”الحمو الموت“ کی تشریح

شارحین حدیث کی طرف سے اس جملے کے مختلف مطلب بیان کیے گئے ہیں:

(۱۶) دیکھیے، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب تحریم الخلوۃ بالأجنبية، والدخول علیہا: ۳۷۸/۱۴

(۱۷) دیکھیے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی السفیة: ۴۱۲/۹، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب تحریم الخلوۃ بالأجنبية، والدخول علیہا: ۳۷۸/۱۴

(۱۸) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب تحریم الخلوۃ بالأجنبية والدخول علیہا: ۳۷۸/۱۴

(۱۹) فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی السفیة: ۴۱۲/۹



## اکثر حضرات کی رائے

۱- اکثر حضرات کے کلام سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ جس طرح موت انسان کی ظاہری اور دنیوی زندگی کو ہلاک کر دیتی ہے اسی طرح ”حمو“ کا تہیائی میں غیر محرم عورت کے پاس جانا اس کی دینی و اخلاقی بلکہ ظاہری اور دنیوی زندگی کو بھی ہلاکت و تباہی کے راستہ پر ڈال سکتا ہے کہ ممکن ہے ان سے یا تو صرف گناہ و معصیت کا وقوع ہو جائے، یا زینا کے ارتکاب سے گناہ و معصیت کے ساتھ درجہم واجب ہو جائے اور وہ عورت دنیوی زندگی سے بھی ہاتھ دھو بیٹھے اور یا شوہر غیرت و حمیت میں آکر اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور عورت اپنے رفیق حیات سے ہمیشہ کیلئے جدا ہو کر اپنی دنیوی زندگی کو ہلاکت میں ڈال دے، کیونکہ عام طور پر لوگ غیر محرم عورتوں کے ساتھ ”حمو“ کے اختلاط کو کوئی اہمیت نہیں دیتے، لہذا ان کے عورتوں کے پاس ہر وقت آتے جاتے رہنے اور ان کے ساتھ بے محابا نشست و برخاست رکھنے کی وجہ سے ان کا برائی میں مبتلا ہو جانا زیادہ مشکل نہیں ہوتا، اس کی وجہ سے فتنے سراٹھاتے ہیں اور انسان برائیوں میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

اس جملے میں لفظ ”موت“ کا ذکر دراصل اس محاورے کی بنیاد پر ہے جو اہل عرب کے ہاں عام طور پر کسی خطرناک چیز سے خوف دلانے کے موقع پر استعمال کیا جاتا ہے، جیسا کہ اہل عرب کہہ دیا کرتے ہیں کہ شیر مرگ ہے، بادشاہ آگ ہے یا لڑائی و جنگ موت ہے۔ ان جملوں کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ شیر کے قریب جانا موت کی آغوش میں چلے جانا ہے، بادشاہ کی قربت آگ کی مانند ہے اور جنگ میں شرکت کرنا اپنے آپ کو موت کے منہ میں جھونکنے کے مترادف ہے، لہذا ان سے اجتناب کرنا چاہئے۔ (۲۰)

## امام ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

۲- امام ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ نے اس جملے کا مطلب بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس آدمی کو مر جانا چاہئے لیکن غیر محرم عورت کے ساتھ خلوت اختیار نہیں کرنی چاہئے۔ (۲۱)

(۲۰) عمدة القاری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والمدخول عنی السبعة: ۳/۲۰، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم.....: ۹/۴۱۲، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۳، شرح الطیبی: ۶/۲۳۳

(۲۱) شرح النووی علی الصحیح کسبہ، کتاب السلام، باب تحریب الخلوۃ لالأجنبۃ والمدخول علیہا: ۱۴/۳۷۸، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والمدخول عنی السبعة: ۹/۴۱۲، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۳

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا تعاقب کیا ہے اور امام ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ کے اس مذکورہ مطلب کو فاسد قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کا وہی مطلب صحیح ہے جو ہم نے بیان کیا ہے کہ شوہر کے رشتہ داروں کا خلوت اختیار کرنا دوسروں کی نسبت زیادہ ہوتا ہے؛ ان سے وقوع شرکاً امکان بھی زیادہ ہوتا ہے اور فتنے میں پڑنے کا امکان بھی کہ وہ بغیر کسی نگیز کے عورت تک پہنچنے اور اس کے ساتھ خلوت اختیار کرنے پر قادر ہوتے ہیں۔ بخلاف اجنبی کے کہ اس میں یہ چیز نہیں ہوتی؛ اس لیے حدیث میں ”حمو“ کو موت قرار دیا گیا ہے۔ (۲۲)۔

### ابن دمیث العید رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

۳- ابن دمیث العید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حدیث کے اس جملے کی تشریح ”حمو“ کے اختلاف سے

مختلف ہو جاتی ہے:

(الف) اگر ”حمو“ سے عورت کا محرم جیسے شوہر کا باپ وغیرہ مراد لیا جائے تو اس صورت میں ”الحمو الموت“ کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح موت کے بغیر کوئی چارہ نہیں اس طرح محرم کا عورت کے ہاں داخل ہونا جائز ہے اور اس کے جواز کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔

(ب) اگر ”حمو“ سے غیر محرم رشتے دار مراد لیا جائے تو یہ احتمال ہے کہ اس سے مقصود دعا اور تغلیظ و تشدید ہو، کیونکہ مسائل کے سوال سے اس طرح کے نامحرموں کے لیے دخول کی رخصت مفہوم ہوتی تھی تو اس مذموم مقصد کی وجہ سے آپ نے اس پر تغلیظ و تشدید فرمائی کہ دخول موت کو اس کے دخول کا عوض قرار دیا، تو گویا یہ کہا گیا کہ جو آدمی یہ ارادہ رکھتا ہو تو اس کے داخل ہونے کے بجائے موت کو داخل ہونا چاہئے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ حمو کو موت کے ساتھ تشبیہ کراہت دخول کے اعتبار سے دی گئی ہو۔ (۲۳)

### ابن الاثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

۴- ایک اور مطلب حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ابن الاثیر جزری کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ محرم

کا عورت کے ساتھ خلوت اختیار کرنا دیگر اجنبیوں کی بہ نسبت اس طرح زیادہ مصیبت و پریشانی کا باعث ہوتا ہے

(۲۲) دیکھئے، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب تحریرہ انحلوۃ بالأجنیۃ: ۱۴/۲۷۸

(۲۳) دیکھئے، إحکام الأحکام شرح عمدة الأحکام، کتاب النکاح: ۴/۴۴، رقم الحدیث: ۱۳، دارالکتب

کہ وہ اس کے سامنے بسا اوقات بعض چیزوں کو خوبصورت بنا کر پیش کرتا ہے اور بعض ایسے امور پر اس کو آمادہ کرتا ہے جو شوہر پر بوجھ بن جاتے ہیں اور اس طرح کے مطالبات کو پورا کرنا اس کے بس میں نہیں ہوتا، چنانچہ اس کی وجہ سے زوجین کے درمیان ناچاکی پیدا ہوتی ہے اور ان کی زندگی اجیرن بن کر رہ جاتی ہے۔

نیز یہ وجہ بھی ہے کہ بعض اوقات شوہر اس بات کو ناپسند کرتا ہے کہ اس کی بیوی کا باپ یا بھائی اس کی اندرونی حالت اور گھریلو معاملات سے واقف ہو۔ (۲۴)

### بعض حضرات کی رائے

۵۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ جب سائل نے ایک مجمل لفظ کو ذکر کیا جو محرم اور غیر محرم دونوں کا احتمال رکھتا ہے اور شوہر کے باپ اور بھائی دونوں کو شامل ہو سکتا ہے تو آپ نے اس کے سوال کے غیر واضح ہونے کی وجہ سے اس پر تکیہ کرتے ہوئے اس طرح اس کے سوال کا جواب دیا۔ (۲۵)

۳۱۰۳ - (۶) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ، فَأَمَرَ أَبَا طَيِّبَةَ أَنْ يَحْجُمَهَا.

قَالَ: حَسِبْتُ أَنَّهُ كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرَّضَاعَةِ أَوْ غُلَامًا لَمْ يَحْتَلِمَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(۲۴) "قال ابن الأثير في النهاية: السمعنى أن خلوة المحرم بها أشد من خلوة غيره من الأجانب؛ لأنه ربما حسن لبا أشياء، وحسبنا علي أمور تثقل علي الزوج من التماس ماليس في وسعه، فتستور العشرة بين الزوجين بذلك، ولأن الزوج قد لا يؤثر أن يطلع والد زوجته أو أخوها علي باطن حاله ولا على ما اشتمل عليه." فتح الباري، كتاب النكاح، باب لا يدخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول على السفينة: ۶/ ۴۱۲، ۴۱۳.

"النهاية في غريب الحديث والأثر" میں اصل عبارت کے الفاظ یہ ہیں:

"يعني: أن خلوة المحرم معها أشد من خلوة غيره من الغرباء؛ لأنه ربما حسن لبا أشياء، وحسبنا علي

أمور تثقل علي الزوج من التماس ماليس في وسعه، أو سوء عشرة أو غير ذلالت، ولأن الزوج لا يؤثر أن يطلع المحم علي باطن حاله بدخول بيته." النهاية في غريب الحديث والأثر، حرف الحاء: ۱/ ۴۴۰.

(۲۵) "وقيل: لما ذكر السائل لفظاً مجملاً محتملاً للمحرم وغيره، رد عليه سؤاله لتعسبه رد السغضب المنكر عليه." تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة: ۲/ ۳۳۷، وكذا في شرح الطيبي: ۶/ ۲۳۳.

(۳۱۰۳) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الطب، باب لكل داء دواء واستحباب التداوي، رقم: ۵۷۴۴.

ترجمہ: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سینگلی کھنچوانے (پچھنا لگانے) کی اجازت مانگی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوطیبہ رضی اللہ عنہ کو سینگلی کھنچنے کا حکم دیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، میرا خیال ہے کہ حضرت ابوطیبہ رضی اللہ عنہ، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے یا تو دودھ شریک بھائی تھے، یا ابھی بالغ نہیں ہوئے تھے۔“

أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ .

”حجم، يحجم“ باب ضرب اور نصر دونوں سے استعمال ہوتا ہے اور ”الحجامة“ ہاء کے کسرہ کے

ساتھ اسی سے اسم مصدر ہے۔ (۱) سینگلی اور پچھنا لگانے کو کہا جاتا ہے۔ (۲)

علاج کے لیے شوہر سے اجازت لینا

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو علاج معالجے کے لیے شوہر سے اجازت لینا چاہیے اور شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کا دوا علاج کرنا مناسب نہیں، کیونکہ علاج کبھی عورت سے مرد کی غرض و ضرورت کو پورا کرنے سے مانع ہو سکتا ہے۔ جب عورت کے لیے نقلی عبادات کے ذریعے شوہر کی اجازت کے بغیر تقرب حاصل کرنا جائز نہیں تو محض مباح امور میں بطریق اولیٰ اجازت ضروری ہوگی، الا یہ کہ کوئی ضرورت داعی ہو جیسے موت کا خوف وغیرہ تو پھر اس صورت میں اجازت ضروری نہیں ہوگی، اس لیے کہ اس صورت میں علاج متعین ہو کر واجبات کے ساتھ لاحق ہو گیا ہے اور واجبات کی ادائیگی میں اجازت ضروری نہیں۔

دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ پچھنا لگانے کی صورت میں غیر مرد سے براہ راست ملنے کی ضرورت پیش آتی ہے تو اس میں شوہر کی اجازت اس لئے بھی ضروری ہے کہ شوہر یہ دیکھے گا کہ کس آدمی کے لیے یہ کام جائز اور حلال ہے۔ جیسا کہ حدیث باب میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے اجازت مانگنے پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

وَأَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ، كِتَابُ اللَّبَاسِ، بَابُ فِي الْعَبْدِ يَنْظُرُ إِلَى شَعْرِ مَوْلَاتِهِ، رَقْمٌ: ۴۱۰۵ وَابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ،

كِتَابُ الطَّبِّ، بَابُ الْحِجَامَةِ، رَقْمٌ: ۳۴۸۰، وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ: ۳/۳۵۰.

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۴

(۲) دیکھئے، الغامض من التوحید، باب الحاء: ۱/۳۱۵

ابوطیبہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور اس کی علت و وجہ اس حدیث کے راوی حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کی ہے کہ وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے یا تو دودھ شریک بھائی تھے اور یا ابھی بالغ نہیں ہوئے تھے۔

اگر اجنبی بالغ مرد کی بھی ضرورت پڑے تو اس سے بھی پچھنا لگوانا جائز ہے کہ یہ اخف الضررین کا

ارتکاب ہے۔ (۳)

قَالَ: حَسِبْتُ أَنَّهُ كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ أَوْ غُلَامًا لَمْ يَحْتَلِمَ

یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ حضرت مولانا غلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علی نے فرمایا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ حجامت عموماً عورت کے بدن کے ان حصوں میں ہوتی ہے جن کا دیکھنا اجنبی مرد کے لیے جائز نہیں، جیسے سر، گدی اور پنڈلیاں وغیرہ، اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خرم کے لئے جسم کے بعض ان حصوں کا دیکھنا جائز ہے جن کا دیکھنا اجنبی کیلئے جائز نہیں اور یہی حکم نابالغ بچے کا ہے۔ (۴)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ حدیث باب تحت فائدے کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فيه أن الأث من الرضاعة يرى غير الوجه والكفين، لأن الحجامة إنما

تكون في غيرهما من السعفة والرأس ونحوهما.“ (۵)

یعنی: ”حدیث سے ایک یہ فائدہ معلوم ہوتا ہے کہ رضاعی بھائی و جد اور کنین کے علاوہ جسم

کے دیگر حصوں کو (جن کا اظہار محرم کے سامنے جائز ہے) دیکھ سکتا ہے، کیونکہ حجامت عموماً وجہ اور

کنین کے علاوہ جسم کے دیگر حصوں مثلاً کالی اور سر وغیرہ میں کی جاتی ہے۔“

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا اپنے ننان کا اظہار کرنا اس بات پر

دلالت کرتا ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو پچھنا لگوانے کی ضرورت نہیں تھی، کیونکہ ضرورت کے وقت تو

(۳) إكمال إكمال المعلم للعلامة الأبي السالكي، كتاب الطب، باب التداوي: ۶، ۲۱، ۲۰، وكذا في مكمل

إكمال الإكمال للإمام السنوسي المطبوع مع إكمال إكمال المعلم: ۶، ۲۱، ۲۰

(۴) بذل السجود في حل سنن أبي داود، كتاب اللباس، باب في العبد ينظر إلى شعر مولاه: ۱۲/۱۳۳

(۵) إكمال إكمال المعلم، كتاب الطب، باب التداوي: ۶، ۲۱، مكمل إكمال الإكمال المطبوع مع إكمال

إكمال المعلم: ۶، ۲۱

اجنبی مرد کے لیے بھی کسی عورت کو پچھنا لگانا جائز ہے اور علاج و معالجے کے لیے۔ ضرورت غیر محرم طبیب بھی عورت کے پورے جسم کو دیکھ سکتا ہے۔ (۶)

### حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ کا تعارف

”ابو طیبہ“ طاء کے فتح، یاء کے سکون اور باء مفتوحہ کے ساتھ ہے۔ (۷)

یہ صحابی رسول ہیں اور ابو طیبہ الحجام کے نام سے معروف ہیں۔ ان کے نام کے نسلے میں تین قول ذکر کیے گئے ہیں، نافع، دینار اور میسرہ۔ (۸) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”نافع“ کو صحیح قرار دیا ہے، (۹) کیونکہ مسند احمد میں حضرت محیصہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی گئی ہے اور اس میں نافع نام کی تصریح موجود ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”کان له غلام حجام يقال له: نافع أبو طيبة، فانتقلق إلى النبي صلى الله عليه

وسلم يسأله عن خراجه.“ (۱۰)

یعنی: ”حضرت محیصہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ایک حجام غلام تھا جسے نافع ابو طیبہ کہا جاتا تھا، وہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اپنی اجرت کے بارے میں پوچھ رہے تھے۔“

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا نام دینار ذکر کیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو وہم

قرار دیا ہے کہ دینار حجام تابعی ہیں اور انہوں نے حضرت ابو طیبہ سے روایت نقل کی ہے، یہ ابو طیبہ کا نام نہیں ہے۔ (۱۱)

صحیح قول کے مطابق حضرت ابو طیبہ بنو حارثہ کے غلام تھے اور ان کے مولیٰ حضرت محیصہ بن مسعود رضی

(۶) شرح الطیبی: ۶/۲۳۳، ۲۳۴

(۷) السفنی فی ضبط الأسماء، لرواة الأبناء، حرف الطاء المنملة، ص: ۱۸۳، بذل المجہود، کتاب اللباس،

باب فی العبد ینظر إلى شعر مولاته: ۱۲/۱۳۳

(۸) دیکھئے، الاستیعاب لابن عبد البر علی هامش الإصابة، باب الکنی، حرف الطاء: ۴/۱۱۸

(۹) فتح الباری، کتاب الإجارة، باب من کلم موالی العبد أن یخففوا عنه من خراجه: ۴/۵۸۰

(۱۰) أخرجه الإمام أحمد فی مسنده: ۵/۴۳۵، والطبرانی فی المعجم الكبير: ۲۰/۳۱۲، رقم: ۷۴۲

(۱۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب الإجارة، باب من کلم العبد أن یخففوا عنه من خراجه: ۴/۵۸۰، الإصابة

فی تسمیة الصحابة، باب الکنی، حرف الطاء: ۴/۱۱۴

اللہ عنہ تھے جیسا کہ ما قبل میں مسند احمد کی روایت میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ (۱۲) ...  
بعض روایات میں ”فکلم موالیه“ کے الفاظ ہیں کہ آپ نے ان کے موالی سے ان کے خراج میں  
تخفیف کی درخواست کی۔ (۱۳)

اس سے موالی کا متعدد ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن یہ اطلاق مجازاً ہوا ہے کہ کوئی چیز یا کام اگرچہ وہ قبیلے کے  
ایک فرد کا ہوتا ہے لیکن پورے قبیلے کی طرف مجازاً اس کی نسبت کر دی جاتی ہے۔ (۱۴)  
ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ بنی بیاضہ کے غلام تھے۔ (۱۵) لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو  
وہم قرار دیا ہے کہ بنی بیاضہ کے غلام ایک دوسرے آدمی ہیں جن کا نام ”ابوہند“ ہے۔ (۱۶)  
حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی پچھنا لگایا کرتے تھے، جس کا ذکر صحیح بخاری و  
مسلم کی روایات میں بھی آیا ہے۔ (۱۷) ابن الحذاء نے ”رجال الموطا“ میں ذکر کیا ہے کہ انہوں نے ایک سو  
تریا لیش سال عمر پائی۔ (۱۸)

۳۱۰۴ - (۷) وَعَنْ جَوْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: «سَأَلْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظْرِ الْفَجَاءَةِ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْرِفَ

بَصْرِي.» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

- (۱۲) فتح الباری، کتاب الإجارة، باب من کلم موالی العبد أن یخففوا عنه من خراجہ: ۵۸۱/۴  
(۱۳) دیکھئے، الصحیح للإمام البخاری، کتاب الإجارة، باب ضریبة العبد وتعاہد ضرائب الإمام، رقم: ۲۲۷۷  
(۱۴) فتح الباری، کتاب الإجارة، باب من کلم موالی العبد أن یخففوا عنه من خراجہ: ۵۸۱/۴  
(۱۵) دیکھئے، الصحیح للإمام مسلم، کتاب المساقاة والمزارعة، باب حل أجره الحجامة، رقم الحدیث: ۴۰۴۲  
(۱۶) فتح الباری، کتاب الإجارة، باب من کلم موالی العبد أن یخففوا عنه من خراجہ: ۵۸۱/۴  
(۱۷) الصحیح للإمام البخاری، کتاب الإجارة، باب ضریبة العبد وتعاہد ضرائب الإمام، رقم: ۲۲۷۷،  
والصحیح للإمام مسلم، کتاب المساقاة والمزارعة، باب حل أجره الحجامة، رقم: ۴۰۳۸  
(۱۸) فتح الباری، کتاب الإجارة، باب من کلم موالی العبد أن یخففوا عنه من خراجہ: ۵۸۱/۴  
(۱۹) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب الآداب، باب نظر الفجاءة، رقم: ۵۶۴۴، وأبو داود في سننه،  
کتاب النکاح، باب في ما يؤمر به من غض البصر، رقم: ۲۱۴۸، والترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب  
ما جاء في نظر الفجاءة، رقم: ۲۷۷۶، وأحمد في مسنده: ۳۵۸/۴

ترجمہ: ”حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (کسی اجنبی عورت پر) اچانک نظر پڑ جانے کے بارے میں پوچھا تو آپ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں اپنی نظر (فورا) پھیر لوں۔“

”سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ

لفظ ”فجاءة“ فاء کے ضمہ، جیم کے فتح اور مد کے ساتھ ہے۔ اس میں ایک اور لغت فاء کے فتح اور جیم کے

سکون کے ساتھ بغیر مد کے بھی ہے اور دونوں صورتوں میں اس کا معنی ”بغتة“ یعنی اچانک اور ناگہاں ہوتا ہے۔ (۱)  
بعض حضرات نے اس دوسری لغت کو ”مرآة“ کے ساتھ مقید کیا ہے۔ (۲)

### حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر بغیر قصد و ارادہ کے کسی اجنبی عورت پر نظر پڑ جائے تو یہ معاف ہے اور اس پر گناہ نہیں ہے، لیکن اپنی نظر کو فورا پھیر لینا چاہئے اور دوبارہ اس کی طرف نہیں دیکھنا چاہیے، کیونکہ پہلی نظر جو بغیر قصد و ارادہ کے پڑی ہے وہ معاف ہے لیکن فورا نظر کو پھیر لینا واجب ہے، اگر فورا پھیر لیا تو گناہ نہیں اور اگر بعد میں بھی اس کو قصد و ارادے سے دیکھتا رہا تو گناہ گار ہوگا۔ (۳)

ایک تو اس حدیث باب کی وجہ سے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر ان کو نظر پھیر لینے کا حکم دیا۔

دوسرا اس سلسلے میں قرآن مجید کی آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَغْضًا مِنْ

أَبْصَارِهِمْ﴾ (۳) یعنی: ”آپ ایمان والوں کو کہہ دیجئے کہ اپنی نظروں کو نیچا رکھیں۔“

نیز اس کے علاوہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت فصل ثانی میں آرہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ

(۱) شرح النووي علی الصحیح المسلم، کتاب الآداب، باب نظر الفجاءة: ۱۵/۳۶۴

(۲) التہایة فی غریب الحدیث والأثر، حرف الفاء، باب الفاء مع الجیم: ۲/۳۴۳

(۳) دیکھئے، شرح النووي علی الصحیح المسلم، کتاب الآداب، باب نظر الفجاءة: ۱۵/۳۶۴، شرح

الطیبی: ۲۳۴/۶

(۴) سورة النور، رقم الآية: ۳۰



وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

”يا علي! لا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى وليست لك الآخرة.“ (۵)

یعنی: ”اے علی! (عورت پر) ایک مرتبہ نظر پڑنے کے بعد دوبارہ نظر نہ ڈالو کہ تمہارے

لیے پہلی نظر تو جائز ہے مگر دوسری جائز نہیں۔“

تاہم بوقت ضرورت بعض مواقع میں پہلی نظر کے بعد بھی دیکھنا جائز ہے اور وہ جگہیں اس عمومی قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں، جیسے نکاح، شہادت، علاج و معالجہ اور بانندی کی خرید و فروخت وغیرہ۔ ان مواقع میں بھی بقتضیٰ ضرورت دیکھنا جائز ہے، اس سے زیادہ نہیں۔ (۶)

۳۱۰۵- (۸) وَعَنِ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ

شَيْطَانٍ، إِذَا أَحَدُكُمْ أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ إِلَى امْرَأَتِهِ

فَلْيُؤَاقِعْهَا، فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ.“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا، عورت شیطان کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی صورت میں جاتی ہے، جب

تم میں سے کسی کو کوئی (اجنبی) عورت اچھی لگے اور وہ اس کے دل میں گھر کرنے لگے تو اسے اپنی

(۵) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في ما يؤمر به من غرض البصر، رقم: ۲۱۴۹، والترمذي في

جامعه، أبواب الأدب، باب ما جاء في نظر الفجاءة، رقم: ۲۷۷۷، والدارمي في سننه، كتاب الرقاق، باب في

حفظ السمع، رقم: ۲۸۶/۲، رقم: ۲۷۰۹، وأحمد في مسنده: ۳۵۳/۵

(۶) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب الآداب، باب نظر الفجاءة: ۳۶۴/۱۴

(۳۱۰۵) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب ندب من أي امرأة، فوقع في نفسه إلى أن يأتي

امرأته أو جاريته فيواقعها، رقم: ۳۴۰۷-۳۴۰۹، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في ما يؤمر به من غرض

السمع، رقم: ۲۱۵۱، وأحمد في مسنده: ۳/۳، والترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ما جاء في الرجل

يرى المرأة تعجب، رقم: ۱۱۵۸

بیوی کے پاس چلے جانا چاہیے اور اس سے جماع کر لینا چاہئے، کیونکہ یہ جماع اس کے دل میں جو خواہش پیدا ہوئی ہے اس کو ختم کر دے گا۔“

إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، وَتُدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ

اقبال وادبار آنے جانے کے معنی میں ہے۔ عورت کو گندے خیالات، بڑے وسوسوں اور گمراہ کرنے میں شیطان کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔ اس اسلوب و تعبیر سے اشارہ کیا گیا ہے کہ اس کا دیکھنا ہر طرف سے فساد شرکی طرف داعی ہوتا ہے۔ (۱)

إِذَا أَحَدُكُمْ أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيُعْمِدْ إِلَى امْرَأَتِهِ

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”احدکم“ قول مختار کی بنا پر منصوب ہے اور اس پر رفع پڑھا بھی جائز ہے۔

نصب کی صورت میں تقدیر عبارت ہوگی کہ ”إذا أعجبت أحدكم المرأة“ اور آگے والا جملہ اس کی

تفسیر ہوگا۔ (۲)

”فوقعت“ کا فاعل عورت کی محبت و شہوت ہے کہ اس کی محبت و شہوت ناظر کے دل میں گھر کر جائے۔

”ليعمد“ میم کے کسرہ کے ساتھ ”ليقصد“ کے معنی میں ہے۔ (۳)

فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ

معروف روایت کے مطابق لفظ ”یرد“ ”یاء“ کے ساتھ رو، یرد سے مضارع کا صیغہ ہے اور اس کے معنی ہیں

کہ ایسی صورت حال میں آدمی کو اپنی بیوی کے پاس کا جا کر جماع کر لینا شہوانی جذبے کو مغلوب اور ختم کر دے گا۔ (۴)

علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”یرد“ رو سے مضارع کا صیغہ ہے اور ”باء“ کے

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۴، ۲۵۵

(۲) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۵

(۳) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۵

(۴) دیکھئے، فتح المسلمین، کتاب النکاح، باب ندب من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي امرأته أو جاريتها

ساتھ ”برد“ باب تفعل، تبرید سے ماضی کا صیغہ بھی روایت کیا گیا ہے، لیکن پہلی روایت مشہور ہے۔ (۵)

ابن الاثیر جززی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ مسلم کی ایک روایت میں ”فإن ذالک برد ما فی نفسه“ بھی آیا ہے، جو باء کے ساتھ ”البرد“ سے ٹھنڈا ہونے کے معنی میں ہے۔ اگر یہ روایت صحیح ہو تو مطلب ہوگا کہ ایسی صورت حال میں آدمی کو اپنی بیوی کے پاس جا کر جماع کر لینا جماع کے شہوانی جذبے کو ٹھنڈا کر دے گا، جبکہ ”مسلم“ کے علاوہ مشہور روایت ”برد“ باء کے ساتھ ہے۔ (۶)

ابن الاثیر جززی رحمۃ اللہ علیہ نے ”باء“ والی روایت کو اگر صحیح مسلم کی طرف منسوب کیا ہے لیکن صحیح مسلم کے موجودہ نسخوں میں روایت ”یاء“ کے ساتھ ہے، ”باء“ کے ساتھ نہیں (۷) اور مسلم کے علاوہ مسند احمد میں بھی یہ روایت ”یاء“ کے ساتھ ہے (۸) اور یہی بظاہر قرین قیاس معلوم ہوتا ہے۔

### حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح شیطان انسان کے دل و دماغ میں برے خیالات ڈال کر گمراہ کرتا ہے اسی طرح عورت کا جمال اور اس کی طرف مرد کا طبعی میلان مرد کی نظر کو اپنا اسیر بنا کر اس کے دل کو بری خواہشات اور گندے خیالات کی گمراہی میں مبتلا کر دیتا ہے۔ لہذا اجنبی عورت کو دیکھنا فتنہ و شرکاب باعث بن جاتا ہے۔ (۹)

چنانچہ اگر کسی مرد کی اجنبی عورت پر نظر پڑ جائے اور اس کی طبعی شہوت میں ہیجان پیدا ہو تو ایسی صورت

(۵) ”قال ابن الملك رحمه الله: قوله: ”برد“ بياء المضارعة من الرد، وروي بالباء الموحدة على صيغة الماضي من التبريد، والمشهور هو الرواية الأولى.“ مرقاة المفاتيح: ۶/۲۵۵، ولم أجده في شرحه على ”المصابيح“، انظر شرح مصابيح السنة لابن الملك الزومي تحت هذا الحديث: ۵۴۸/۳

(۶) ”فإن ذالک برد ما فی نفسه“ هكذا جاء في كتاب مسلم بالباء الموحدة من البرد، فإن صححت الرواية فمعناه، أن إتيانه زوجته يبرد ما تحركت له نفسه من حر شهوة الجماع، أي: يبتسگنه ويجعله بارداً، والمشهور في غيره: ”فإن ذالک يرد ما فی نفسه.“ بالياء من الرد، أي يعكسه.“ النهاية في غريب الحديث والأثر: ۱/۱۲۱

(۷) دیکھئے، الصحيح لمسلم، كتاب النکاح، باب ندب من رأى امرأة..... رقم: ۳۴۰۷-۳۴۰۹

(۸) دیکھئے، مسند أحمد: ۳/۳۴۱

(۹) دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النکاح، باب ندب من رأى امرأة.....: ۱۸۱/۹، مرقاة

المفاتيح: ۶/۲۵۵، شرح الطيبي: ۶/۲۳۵

میں مرد کے لیے یہ مستحب ہے کہ اسے اپنی بیوی یا باندی کے پاس جا کر جماع کر لینا چاہیے، جس سے شہوت کی تسکین ہو جائے گی، برے خیالات اور گندے دوسوں سے دور ہو جائیں گے اور دل و دماغ میں خلفشار کی کیفیت باقی نہیں رہے گی۔ (۱۰)

### حدیث باب کا پس منظر

یہ روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حدیث کی متعدد کتابوں میں مروی ہے، اس کا پس منظر یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی اجنبی عورت پر نظر پڑی تو آپ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے اور وہ اس وقت چڑے کی دباغت کے عمل میں مصروف تھیں تو آپ نے ان سے ہم بستری کی، پھر آپ صحابہ کے پاس تشریف لائے اور ان کی تعلیم کے لیے آپ نے یہ کلمات ارشاد فرمائے جو یہاں حدیث میں بیان کیے گئے ہیں۔ (۱۱)

سنن دارمی میں اس طرح کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، جو اسی باب کی فصل ثانی میں نقل کی گئی ہے اور اس میں بجائے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے، چنانچہ اس روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة، فأعجبته، فأتى سودة، وهي تصنع طيباً وعندها نساء، فأخلىهن، ففضى حاجته، ثم قال: أيما رجل رأى امرأة تعجبه فليقم إلى أهلها، فإن معها مثل الذي معها.“ (۱۲)

یعنی: ”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک عورت پر پڑی اور وہ آپ کو اچھی لگی تو آپ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے، اور وہ اس وقت خوشبو تیار کر رہی تھیں اور ان کے

(۱۰) شرح النووي علي الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب ندب من رأى امرأة.....: ۱۸۱/۹

(۱۱) دیکھئے، الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب ندب من رأى امرأة فوقعت في نفسه.....، رقم الحديث: ۳۴۰۸، ۳۴۰۷، السنن لأبي داود، كتاب النكاح، باب ما يؤمر به من غض البصر، رقم: ۲۱۵۱، وجامع الترمذي، كتاب الرضاع، باب ما جاء في الرجل يرى المرأة تعجبه، رقم: ۱۱۵۸

(۱۲) أخرجه الدراري في سننه، كتاب النكاح، باب الرجل يرى المرأة فيخاف على نفسه: ۱۹۶/۲، رقم: ۲۲۱۵

پاس کچھ عورتیں موجود تھیں، چنانچہ (وہ عورتیں اٹھ کھڑی ہوئیں اور) انہوں نے آپ کے لیے خلوت پیدا کر دی تو آپ نے اپنے طبعی حاجت کو پورا فرمایا، پھر فرمایا کہ جو آدمی کسی ایسی عورت کو دیکھے جو اسے اچھی معلوم ہو تو اسے اپنی بیوی کے پاس چلے جانا چاہیے کہ اس کے پاس وہی چیز ہے جو اس عورت کے پاس تھی۔“

ان دونوں واقعات کو یا تو تعدد قضہ پر محمول کیا جائے گا اور یا سنن دارمی کی روایت میں مذکور حضرت سوہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کے نام کو کسی راوی کا وہم قرار دیا جائے گا۔ اس طرح دونوں روایتوں میں تطبیق کی صورت پیدا ہو جائے گی۔ (۱۳)

### کیا عورت کا اچھا لگنا مقام نبوت کے منافی ہے؟

قاضی ابوبکر ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب المعنی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش آنے والے واقعے کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا تھا لیکن آپ نے اسے صرف تعلیم کی غرض سے صحابہ کے سامنے عرض کیا۔ آپ کو عورت کا اچھا لگنا فطری اور طبعی شہوت کی بنا پر تھا، اس پر کوئی مواخذہ بھی نہیں اور نہ اس کی وجہ سے آپ کے مقام و مرتبے میں کمی واقع ہوتی ہے۔ آپ عصمت کی وجہ سے اس فطری جذبے پر بھی غالب آگئے اور پھر آپ نے اپنی اہلیہ کے پاس آ کر اس فطری جذبے اور عفت و عصمت کا حق ادا کیا۔ (۱۴)

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسلم“ کی شرح میں فرمایا ہے کہ عورت کو دیکھنے سے آپ کے دل میں جنس نساء کی طرف طبعی میلان پیدا ہوا ہے، بعینہ اس عورت کی شخصیت کی طرف میلان نہیں ہوا، چنانچہ آپ نے ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے ہم بستری کر کے اس کا علاج کیا اور یہی حضرت ابو کبشہ انمار رضی اللہ عنہ سے مروی مسند احمد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

چنانچہ اس روایت کے الفاظ ہیں کہ:

(۱۳) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب ما یؤمر بہ من غض البصر: ۸/۸۸

(۱۴) دیکھئے، عارضة الأحوذی، أبواب الرضاع، باب ما جاء فی الرجل یری المرأة تعجبه: ۵/۸۵، ۸۶،

إكمال إكمال المعلم، کتاب النکاح، أحادیث رد التبتل: ۴/۱۰، وکذا فی مکمل إكمال المعلم

المطبوع مع إكمال إكمال المعلم: ۴/۱۰، وفتح الملهم، کتاب النکاح، باب ندب من رأى امرأة فتوقعت فی

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالساً فی أصحابہ، فدخل ثم خرج وقد اغتسل، فقلنا: یا رسول اللہ! قد کان شیء؟ قال: أجل! مرث بی فلانة، فوقع فی قلبی شهوة النساء، فأتیت بعض أزواجی فأصبْتُها، فکذالک فافعلوا؛ فإنه من أمائل أعمالکم إتيان الحلال.“ (۱۵)

یعنی: ”ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کے درمیان بیٹھے ہوئے تھے اور آپ گھر چلے گئے، پھر گھر سے اس حال میں نکلے کہ آپ نے غسل کیا ہوا تھا، تو ہم نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! کیا کوئی معاملہ پیش آیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ: ہاں! میرے سامنے فلانی عورت گزری تو میرے دل میں عورتوں کی شہوت پیدا ہوئی، چنانچہ میں اپنی کسی زوجہ کے پاس گیا اور اس سے ہم بستری کی، تم بھی اسی طرح کیا کرو، کیونکہ حلال کام کرنا تمہارے بہترین اعمال میں سے ہے۔“

اس روایت میں جنسِ نساء کی طرف میلان اور شہوت کی صراحت ہے اور جنسِ نساء کی طرف میلان نہ نبوت کے منافی ہے اور نہ اس کی وجہ سے آپ کے مقام و مرتبے میں کوئی کمی واقع ہوتی ہے۔ (۱۶)

### حدیث باب سے مستنبط فوائد

حدیث باب سے متعدد مسائل اخذ کیے گئے ہیں:

۱- عورت کو بلا ضرورت گھر سے باہر نہیں نکلنا چاہیے اور اگر کسی ضرورت کے تحت نکلنا ہو تو بناؤ سنگھار کر کے نہیں نکلنا چاہیے۔

۲- مرد کو اجنبی عورت کی طرف نہیں دیکھنا چاہیے اور نہ ہی اس کے کپڑوں کی طرف دیکھنا چاہیے۔

۳- مرد اپنی بیوی کو مباشرت کے لیے دن میں بھی بلا سکتا ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اگرچہ بیوی کسی کام میں مشغول ہو جس کو چھوڑ دینا ممکن ہو، کیونکہ بسا اوقات مرد پر جنسی ہیجان کا ایسا غلبہ ہوتا ہے کہ مباشرت میں تاخیر اس کے دل و دماغ پر اثر انداز ہو سکتی ہے یا کسی اور جسمانی تکلیف و مرض کا سبب بن سکتی ہے۔ (۱۷)

(۱۵) أخرجه أحمد في مسنده، حديث أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه: ۴/۲۳۱، رقم: ۱۸۱۹۱

(۱۶) دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب نذب من رأى امرأة فوقع في نفسه إلى أن يأتي امرأته

أوجارته فيواقعها: ۶/۳۳۳

(۱۷) دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب نذب من رأى امرأة فوقع في نفسه

إلى أن يأتي امرأته أوجارته فيواقعها: ۹/۱۸۱، ۱۸۲، وشرح الطيبي: ۶/۲۳۵، ومرقاة المفاتيح: ۶/۲۵۰

## الفصل الثاني

۳۱۰۶- (۹) عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ." رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی آدمی کسی عورت کو پیغام نکاح دے تو اگر وہ اس عورت کے

ان اعضاء کو دیکھنے پر قادر ہو جو اس کے نکاح کی طرف داعی ہیں تو اسے دیکھ لینا چاہیے۔"

فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ

"استطاعت" کا مطلب یہ ہے کہ اگر خود دیکھنا ممکن ہو تو خود دیکھ لے ورنہ کسی اور کو بھیج کر معلومات

حاصل کر لے۔ (۱)

جس عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ ہو تو پیغام نکاح بھیجنے سے پہلے ایک نظر دیکھ لینا مستحب ہے،

کیونکہ اگر وہ عورت پسند آگئی اور طبیعت کو بھاگئی تو نکاح کے بعد وہ آدمی اس عورت کی وجہ سے بدکاری سے محفوظ

رہے گا، جو نکاح کا اصل مقصود ہے۔ (۲)

جس عورت سے نکاح کرنے کا ارادہ ہو اس کو قبل از خطبہ دیکھنے سے متعلق فقہاء کا اختلاف اور اس سے

متعلق فقہی بحث حدیث نمبر ۳۰۹۸ کے تحت گزر چکی ہے۔

"داعی" سے کیا مراد ہے؟

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث کی عبارت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ

(۳۱۰۶) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد تزويجها،

رقم: ۲۰۸۲

(۱) دیکھئے، شرح الطیبری: ۲۳۵/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۶/۶

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۵۵/۶

”ما يدعو إلى النكاح“ سے وہ تمام چیزیں مراد ہو سکتی ہیں جو نکاح کی طرف داعی ہوتی ہیں، یعنی مالداری، حسب و نسب، حسن و جمال اور دینداری۔

نکاح سے پہلے ان کی تحقیق کرنا اور ان کو دیکھ لینا آدمی کو نکاح کے بعد کی ندامت سے محفوظ کر لیتا ہے جو داعی کے حاصل نہ ہونے کی وجہ سے لاحق ہو سکتی ہے، اگرچہ وہ داعی کبھی مفید نہیں ہوتا۔ یہ بات دینداری کی رعایت کے اولیٰ و افضل ہونے کے منافی نہیں ہے، اس صورت میں ”نظر“ فکر و تأمل کے معنی میں ہوگی۔ لیکن ایسی صورت میں بظاہر ”الی“ کی جگہ حرف ”فی“ کو ہونا چاہیے تھا۔

اسی طرح دوسری صورت یہ بھی جائز ہے کہ داعی سے مراد کسر شہوت اور حرام نئے نظر کی حفاظت ہو اور عموماً یہی چیز نکاح کی طرف داعی ہوتی ہے۔ یہ مقصد حسن و جمال سے حاصل ہوگا، اس صورت میں ”نظر“ ابصار یعنی آنکھوں سے دیکھنے کے معنی میں ہوگی۔ (۳)

### ایک اشکال کا جواب

یہاں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ بعض روایات میں فرمایا گیا ہے کہ کسی عورت سے اس کے حسن و جمال کی وجہ سے نکاح نہیں کرنا چاہیے۔ اس حکم کا مقصد یہ نہیں ہے کہ حسن و جمال کو ملحوظ ہی نہ رکھا جائے بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ کسی حسین و جمیل عورت سے نکاح کرنے میں کوئی دینی نقصان یا فساد کا اندیشہ ہو تو اس دینی نقصان اور فساد و بگاڑ سے بالکل صرف نظر کر کے اس سے محض اس بنا پر نکاح نہ کیا جائے کہ وہ حسن و جمال کی حامل ہے۔ (۳)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح میں حسن و جمال کا قصد کرنا

(۳) ”الظاهر من العبارة أن يراد بما يدعو إلى النكاح جميع المعاني التي تكون داعياً إلى النكاح من المال أو الحسب أو الجمال أو الدين، فإن تحقيق ذلك والنظر إليه قبل التزويج يحفظ عن الندامة بعد التزويج لعدو حصول الداعي، وقد لا يفيد، وهذا لا ينافي بأفضلية رعاية الدين وأرلويتها، فيكون النظر بمعنى الفكر والتأمل، لكن الظاهر حيث يراد كلمة (في) مكان (إلى)، ويجوز أن يحمل الداعي على كسر الشهوة وغيض البصر عن الحرام، فإنه الداعي إلى النكاح في الغالب، وهو يحصل بالجمال، فيكون المراد النظر بمعنى الإبصار.“

لمعات التنقيح في شرح مشكاة المصابيح: ۲۳/۶، ۲۴

(۴) دیکھئے، شرح الطیبری: ۲۳۵/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۶/۶، لمعات التنقيح في شرح مشكاة المصابيح: ۲۴/۶



مباح ہے، جن روایات میں حسن و جمال کو نکاح میں ملحوظ رکھنے سے منع کیا گیا ہے تو یہ خلاف اولیٰ ہونے کی بنا پر ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ امر مباح یعنی حسن و جمال سے بھی نیکی کی نیت کرنی چاہیے تاکہ وہ عبادت بن جائے۔ (۵)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اگر نکاح کا داعی کسر شہوت اور نامحرموں سے نظروں کی حفاظت ہو تو اس صورت میں حسن و جمال مقصود و مطلوب ہوگا، کیونکہ حسن و جمال سے نظروں کی حفاظت، بدکاری سے بچاؤ اور عفت و پاکدامنی حاصل کی جاسکتی ہے، کیونکہ انسانی طبیعت عموماً بد صورت عورت پر اکتفا نہیں کرتی اور یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ اکثر حسن سیرت و صورت جدا نہیں ہوتے اور ان دونوں میں عموماً تلازم ہوتا ہے۔ (۶)

نکاح میں حسن و جمال کو ملحوظ رکھنے سے متعلق مزید گفتا و حدیث نمبر ۳۰۸۲ کے تحت ذکر کی گئی ہے۔ مزید تفصیل کیلئے اس کا مطالعہ کیا جائے۔

۳۱۰۷- (۱۰) وَعَنِ الْمُغْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ:

خَطَبْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هَلْ نَظَرْتُ إِلَيْهَا؟" قُلْتُ: لَا، قَالَ: "فَانْظُرِي إِلَيْهَا لِإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدَمَ بَيْنَكُمَا."  
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: "حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، میں نے ایک عورت کو پیغام نکاح بھیجا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ کیا تو نے اس عورت کو

(۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۵

(۶) "وہمکن أن یحصل الداعی علی کسر شہوتہ وعض اسکر علی غیر سحہ، وحصہ بکون حسان مشہورہ: إذہ یحصی التحصین، والنضع لا یکتفی۔ مدینة علماء، کتب و حدیث ابن حسن احسن و احسن لابشرقان." شرح النضی: ۶/۲۳۵

(۳۱۰۷) أحرره الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما إذا أراد أن يتزوجها، رقم: ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، وأحمد في مسنده، كتاب النكاح، باب النظر إلى المرأة إذا أراد أن يتزوجها، رقم: ۳۲۳۰، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب النظر إلى المرأة إذا أراد أن يتزوجها، رقم: ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، وأحمد في مسنده، كتاب النكاح، باب الرخصة في النظر للمرأة عند الخطبة: ۱۰۸/۲، رقم: ۲۱۷۲، وأحمد في مسنده: ۴/۲۷۶

دیکھا ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں، آپ نے فرمایا کہ تم اس کو دیکھ لو، کیونکہ تمہارا اس کو دیکھ لینا تم دونوں کے درمیان الفت و محبت پیدا کرنے کیلئے زیادہ مناسب و بہتر ہے۔“

فَإِنَّهُ أُخْرَىٰ أَنْ يُؤَدَّمَ بَيْنَكُمَا

”أخرى“ اولی، اقرب اور انسب کے معنی میں ہے۔ (۱)

”أن يؤدم“ اصلاح، محبت اور موافقت پیدا کرنے کے معنی میں ہے۔ باب ضرب سے ”أدم“ اور باب افعال سے ”لأیدام“ دونوں کا ایک ہی معنی ہے۔ ”أدم الطعام“ یا ”أدم الطعام“ کہا جاتا ہے کہ کھانے کو سالن میں ملا کر کھانے والے کے مزاج کے موافق بنا دیا جائے۔ (۲)

### حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اپنی منسوبہ کو ایک نظر دیکھ لینے کے بعد اس سے نکاح کرو گے تو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ محبت و الفت زیادہ ہوگی، کیونکہ جب منسوبہ کو دیکھ لینے کے بعد نکاح ہوتا ہے تو عام طور پر پچھتاوا نہیں ہوتا اور نہ اپنے انتخاب پر شرمندگی پریشانی اٹھانی پڑتی ہے۔ (۳)

۳۱۰۸- (۱۱) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: رَأَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً فَأَعْجَبَتْهُ، فَآتَى سَوْدَةَ وَهِيَ تَصْنَعُ

طَبِيبًا وَعِنْدَهَا نِسَاءٌ، فَأَخْلَيْنَهُ، فَقَضَى حَاجَتَهُ، ثُمَّ قَالَ: أَيُّمَا رَجُلٍ رَأَى امْرَأَةً

تُعْجِبُهُ فَلْيَقُمْ إِلَىٰ أَهْلِهِ، فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ.

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۵۶/۶، تحفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ماجاء فی النظر إلى المخطوبة: ۲۱۰/۴

(۲) دیکھئے، النہایة فی غریب الحدیث والأثر: ۴۵/۱، الفائق فی غریب الحدیث للزمخشری: ۲۹/۱، نیز

دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۵۶/۶، وشرح الطیبی: ۲۳۶/۶

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۵۶/۶

(۳۱۰۸) أخرجه الدارمي في سننه، كتاب النکاح، باب الرجل يرى المرأة فيخاف على نفسه،

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا اور وہ آپ کو اچھی لگی تو آپ حضرت سودة رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے، اس حال میں کہ وہ خوشبو تیار کر رہی تھی اور ان کے پاس عورتیں بیٹھی ہوئی تھیں، چنانچہ ان عورتوں نے آپ کے لیے خلوت پیدا کر دی اور آپ نے اپنی حاجت کو پورا کیا، پھر فرمایا کہ جو آدمی کسی ایسی عورت کو دیکھے جو اسے اچھی لگے تو اسے اپنی بیوی کے پاس چلے جانا چاہیے، کیونکہ اس کے پاس وہی چیز ہے جو اس عورت کے پاس ہے۔“

رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً فَأَعَجَبْتُهُ

اس عورت پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر کا پڑ جانا ایک اتفاقی امر تھا جس پر کوئی اختیار نہیں تھا، اور عورت کا آپ کی نظر میں اچھا لگنا انسانی طبیعت و جبلت کی بنا پر تھا جو ایک فطری امر ہے اور اس پر نہ تو کسی قسم کا مواخذہ ہے اور نہ ہی یہ شان نبوت کے منافی ہے۔ (۱)

فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا

”فإن معها مثل الذي معها“ سے فرج اور مقام جماع مراد ہے۔ مقصد یہ ہے کہ کسی عورت پر ایسی نظر کا پڑ جانا جو قلبی میلان کا باعث ہو اور طبیعت میں ہیجان پیدا کر دے تو اس کی انتہا اور نتیجہ جنسی عمل ہوتا ہے، لیکن فرق یہ ہے کہ اگر اس کی تکمیل اجنبی عورت اور غیر محل میں ہو تو یہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور غضب کا باعث ہوگا، جبکہ اپنی بیوی کے ساتھ یہ عمل اور اس خواہش کی تکمیل باعث اجر و ثواب ہوتی ہے۔ (۲)

اس باب کی فصل اول کے آخر میں اس طرح کا واقعہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی نقل کیا گیا ہے اور اس میں حضرت سودة رضی اللہ عنہا کے بجائے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے۔ اس واقعے سے متعلق مزید تفصیل وہاں بیان کی گئی ہے۔

(۱) دیکھئے، التعليق الصبيح: ۱۱/۴، نیز مزید تفصیل کے لیے دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب ندب من

رأى امرأة فوقعت في نفسه: ۳۳۳/۶

(۲) دیکھئے، شرح الطيبي: ۲۳۶/۶، مرقاة المفاتيح: ۲۵۷/۶

۳۱۰۹- (۱۲) وَعَنْهُ (ابْنِ مَسْعُودٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ، فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا

الشَّيْطَانُ.» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ:

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا، عورت پرزے میں رہنے کی چیز ہے، چنانچہ جب وہ (باہر) نکلتی ہے تو شیطان اسے

مردوں کی نظر میں اچھا کر کے دکھاتا ہے۔“

### المرأة عورة

”عورة“ ستر اور ہر اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کے ظاہر ہونے سے حیا آتی ہے۔ یہ عار سے ماخوذ ہے،

چنانچہ ستر اور جن اعضاء کا چھپانا ضروری ہے چونکہ ان کے کھل جانے سے انسان کو عار لاحق ہوتی ہے اور وہ شرم

وجہ محسوس کرتا ہے اس لیے ان کو ”عورة“ کہا جاتا ہے۔ (۱)

### مذکورہ جملے کا مطلب

حدیث کے اس جملے کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ عورت ستر ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح ستر کو

عام نظروں سے چھپانا ضروری ہے اسی طرح عورت بھی ایک ایسی چیز ہے جس کو اجنبی مردوں کی نظروں سے

چھپانا ضروری ہے اور اس کو چھپ کر پردہ میں رہنا چاہیے۔ اسی طرح جیسے سب کے سامنے ستر کھولنا ایک برا فعل

سمجھا جاتا ہے اس طرح عورت کا بھی لوگوں کے سامنے آنا برا ہے، گویا یہ اخفا و اظہار میں ستر کی طرح ہے، اس

لئے اسے حدیث میں ستر قرار دیا گیا ہے۔ (۲)

ایک قول یہ ہے کہ یہ جملہ ”المرأة ذات عورة“ کے معنی میں ہے۔ (۳)

(۳۱۰۹) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الرضا، باب استشراف الشيطان المرأة إذا خرجت،

رقم: ۱۱۷۳۔

(۱) دیکھئے، شرح الطیبری: ۶/۲۳۰، ۲۳۶، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۴۲/۳

(۲) شرح الطیبری: ۶/۲۳۶، کتاب المیسر، للتوربشتی: ۷۴۲/۳، التعليق الضبیح: ۱۱/۴

(۳) کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۴۲/۳، مرقاة المفاتیح: ۲۵۷/۶

فَإِذَا خَرَجْتَ اسْتَشْرَفْهَا الشَّيْطَانُ

”الاستشراف“ ابرو کے اوپر پھیلی کا سا بان (چھجا) بنا کر کسی چیز کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھنے کو کہا جاتا ہے۔ (۴)

مذکورہ جملے کا مطلب

اس جملے کے معنی سے متعلق متعدد باتیں ذکر کی گئی ہیں:

۱- جب عورت گھر سے باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کی طرف نگاہ اٹھا کر گھورتے ہوئے دیکھتا ہے تاکہ اس کو اور اس کے ذریعے مردوں کو گمراہ کرنے کی گناہ میں مبتلا کر دے۔

۲- شیطان سے انسانی شیطان مراد ہیں کہ جب عورت اپنے پردے اور گھر سے باہر نکلتی ہے تو فاسق و فاجر قسم کے لوگ اس کی طرف ٹانگی باندھ کر دیکھتے اور گھورتے ہیں۔ شیطان کی طرف دیکھنے کی نسبت اس لئے کی گئی ہے کہ وہ ان کو گناہ پر آمادہ کرتا، برائی کو ان کے دلوں میں ڈالتا اور اس کا سبب بنتا ہے۔

۳- ایک اور مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ عورت جب گھر سے باہر نکلتی ہے تو شیطان اپنی نظروں سے اس پر اثر ڈالتا ہے اور اس کا یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ عورت باوجودیکہ طہیبات میں سے تھی حیثیات میں سے ہو جاتی ہے۔ (۵)

### حدیث باب کا مقصد

عورت پردے اور گھر کے اندر ہو یا باہر، بہر حال وہ عورت ہے۔ یہاں ”استشراف شیطان“ کے یہ معنی مناسب ہیں کہ عورت جب تک پردے اور خفا میں رہتی ہے تو شیطان نہ تو خود اس میں طمع کرتا ہے اور نہ ہی دوسرے لوگوں کو اس کے ذریعے گمراہ کر سکتا ہے، لیکن جب وہ پردے سے باہر آ جاتی ہے تو شیطان خود بھی اس پر

(۴) ”وَأَصْلُ الْاسْتَشْرَافِ: أَنْ تَضَعَ يَدَكَ عَلَى حَاجِبِكَ وَتَنْظُرُ؛ كَالَّذِي يَسْتَظِلُّ مِنَ الشَّمْسِ حَتَّى يَسْتَبِينَ الشَّيْءَ، وَأَصْلُهُ مِنَ الشَّرْفِ: الْعُلُوُّ، كَأَنَّهُ يَنْظُرُ مِنْ مَوْضِعٍ مَرْتَفِعٍ فَيَكُونُ أَكْثَرَ لِادْرَاكِهِ.“ النہایة لابن الأثير: ۱/۸۵۸، نیز دیکھئے، کتاب المیسر للتوربشتی: ۳/۷۴۲ و شرح الطیبری: ۶/۲۳۶

(۵) تفصیل کے لیے دیکھئے، کتاب المیسر للتوربشتی: ۳/۷۴۲، شرح الطیبری: ۶/۲۳۶، مرقاة المفاتیح:

وار کرتا ہے اور دوسرے لوگوں کو بھی اس کی طرف متوجہ کرتا ہے، لہذا اس حدیث سے یہ بریں ملتا ہے کہ عورت کو باہر ضرورت گھر سے باہر نہیں نکلنا چاہیے۔

عورت کو جہاں تک ممکن ہو پردے میں رہنا چاہیے

ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں شیطان کا پھندا اور جال ہیں۔ (۶) لہذا شیطان مردوں کو شکار کرنے کے لئے عورتوں کو ان کی نظر میں خوبصورت و دلکش بنا کر پیش کرتا ہے تاکہ مردوں کو گمراہ کر کے گناہوں میں مبتلا کیا جاسکے، چنانچہ ایمان کے بعد نماز سب سے افضل عبادت ہے اور پھر سب سے زیادہ ثواب و فضیلت والی وہ نماز ہے جو مسجد میں جماعت کے ساتھ ادا کی جائے، اس کے باوجود عورت کی نماز جتنا زیادہ پردے اور خفا میں ہوتی ہی زیادہ فضیلت والی ہوتی ہے۔

چنانچہ ایک حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

”صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها، وصلاتها في مخدعها

أفضل من صلاتها في بيتها.“ (۷)

یعنی: ”عورت کا کمرے میں نماز پڑھنا گھر کے صحن میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور اس

کا بڑے کمرے کی داخلی چھوٹی کوٹھری میں نماز پڑھنا کمرے میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔“

یہ فضیلت اس لئے ہے کہ عورت کا پردے میں ہونا اجر و ثواب کا باعث ہے جبکہ اس کا باہر نکلنا فساد و

فتنہ کا باعث ہے۔ (۸)

(۶) ”الشباب شعبة من الجنون، والنساء حباله التيطان.“ قال العجلوني: ”وفي روايته: حباله الشيطان“

جمع حباله بالكسر، وهي ما يصاد به من أي شيء، كان، رواه أبو نعيم عن ابن مسعود، والدليمي عن عبد الله

بن عامر و عقبه بن عامر في حديث طويل، والتميمي في ترغيبه عن زيد بن خالد الجهني، كلهم مرفوعاً.....

قال العجلوني: ”وقال ابن الفرس: الحديث حسن.“ كشف الخفا ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث

على ألسنة الناس، حرف الشين المعجمة: ۲/۵۰، رقم: ۱۵۳۰

(۷) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الصلوة، باب التشديد في ذلك (خروج النساء)، رقم: ۵۶۸

(۸) دیکھئے، شرح الطیبي: ۶/۲۳۷، ۲۳۸

۳۱۱۰- (۱۳) وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ: "يَا عَلِيُّ! لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ، فَإِنَّ لَكَ الْأُولَىٰ وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ." رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: "حضرت بريدة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے علی! ایک مرتبہ نظر پڑنے کے بعد دوبارہ نظر نہ ڈالو، کیونکہ تمہارے لئے پہلی نظر تو جائز ہے اور دوسری نظر جائز نہیں۔"

يَا عَلِيُّ! لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ - حدیث کی تشریح

"لا تتبع" باب افعال سے نبی کا صیغہ ہے اور اس کا لغوی معنی ہے پیچھا کرنا۔ (۱)

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پہلی نظر جو بغیر قصد و ارادہ کے اچانک پڑی ہو اور اس میں انسان کے اختیار کا دخل نہ ہو تو وہ جائز ہے اور اس پر گرفت نہیں، لیکن اس اچانک نظر پڑ جانے کے بعد دوبارہ قصد و اختیار سے دیکھنا جائز نہیں اور اس پر گرفت ہوگی، الا یہ کہ نکاح وغیرہ امور جو شرعاً اس قاعدے سے مستثنیٰ ہیں ان میں گرفت نہیں ہوگی۔ (۲)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ پہلی نظر نافع ہے جیسا کہ دوسری نظر مضر اور نقصان دہ ہے، کیونکہ دیکھنے والا جب ایک مرتبہ دیکھنے کے بعد دوبارہ نہیں دیکھتا اور اپنی نظر کی لگام کو کھینچتا اور اپنی خواہش پر قابو پاتا ہے تو وہ عند اللہ ماجور ہوگا، اس طرح گویا پہلی نظر اس کے لئے مفید اور نافع ثابت ہو رہی ہے۔ (۳)

(۳۱۱۰) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب ما يؤمر به من غرض البصر، رقم: ۲۱۴۹، والترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ما جاء في نظر الفجاءة، رقم: ۲۷۷۷، والدارمي في سننه، كتاب الرقاق، باب في حفظ السمع: ۲/۲۸۶، رقم: ۲۷۰۹، وأحمد في مسنده: ۵/۳۵۳

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۷

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۷، شرح السنة للبيهقي: ۵/۲۰، لمعات التنقيح: ۶/۲۵

(۳) دیکھئے، شرح الطيبي: ۶/۲۳۸

اس حدیث سے متعلق مزید گفتگو اسی باب کی فصل اول میں حضرت جریر بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ عنہ کی روایت کے تحت گزر چکی ہے۔

۳۱۱۱- (۱۳) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شَعِيبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أُمَّتَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى عَوْرَتِهَا." وَفِي رِوَايَةٍ: "فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى مَا دُونَ السُّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ." زَوَّاهُ أَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے روایت نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی آدمی اپنے غلام کا اپنی باندی سے نکاح کر دے تو پھر وہ اپنی باندی کے ستر کو نہ دیکھے۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ وہ (اپنی باندی) کے ناف کے نیچے اور گھٹنوں کے اوپر کے حصے کو نہ دیکھے۔"

إِذَا زَوَّجَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أُمَّتَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى عَوْرَتِهَا

جب اپنے غلام کے ساتھ نکاح کر دینے کی صورت میں یہ حکم ہے کہ باندی مولیٰ پر حرام ہو جاتی ہے تو پھر کسی دوسرے کے غلام کے ساتھ اپنی باندی کا نکاح کر دینے کی صورت میں یہ حکم بطریق اولیٰ ہوگا اور باندی کو بالکل حرام سمجھا جائے۔ اسی طرح جب اس کے ستر کو دیکھنا جائز نہیں ہے تو بوس و کنار اور مس کرنا بھی بطریق اولیٰ جائز نہیں ہوگا۔ (۱)

کیونکہ نکاح کر دینے کے بعد باندی اپنے مولیٰ کے حق میں غیر کی باندی کی طرح ہو جاتی ہے، جس طرح غیر کی باندی کو شہوت سے دیکھنا، اس کے ستر کی طرف نظر کرنا، چھونا اور اس سے بوس و کنار ناجائز ہے اسی طرح بعد از نکاح اپنی باندی سے بھی یہ فوائد حاصل کرنا جائز نہیں، البتہ شہوت سے دیکھے بغیر صرف خدمت اس

(۳۱۱۱) أحمر حد أبو داؤد فی سننہ، کتاب النکاح، باب: فی قوله تعالیٰ: ﴿وَقَالَ الْمُؤْمِنَاتُ بَغَضْنَ مِنْ

أَنْسَابِهِمْ ۝۵﴾، رقم: ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، وأحمد فی مسنده: ۱۸۷/۲

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۵۸، ۶



سے لی جاسکتی ہے۔ (۲)

وَفِي رِوَايَةٍ: "فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى مَا دُونَ السُّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ"

یہ عورت کی تفسیر ہے، اس روایت کے ظاہر سے ایک تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ناف اور گھٹنا دونوں ستر میں داخل نہیں ہیں اور دوسری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ باندی کا ستر، ناف سے گھٹنے تک ہے۔ یہ دونوں مسئلے فقہاء کے درمیان اختلافی ہیں اور ذیل میں ان دونوں کی تفصیل کو بیان کیا جاتا ہے:

کیا "رکبہ" ستر میں داخل ہے؟

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مرد کا ستر ناف اور گھٹنوں کے درمیان کا حصہ ہے اور ناف ستر میں داخل نہیں ہے، البتہ گھٹنوں میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام حنبلی رحمہم اللہ کے نزدیک گھٹنا ستر میں سے نہیں ہے، جبکہ امام ابوحنیفہ اور بعض اصحاب شوافع رحمہم اللہ کے نزدیک گھٹنا ستر میں داخل ہے۔ (۳)

احناف کے دلائل

اس سلسلے میں احناف کا استدلال متعدد روایات اور قیاس سے ہے۔

پہلی دلیل

۱۔ سنن دارقطنی میں عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے یہی روایت نقل کی گئی ہے اور اس کے

الفاظ ہیں کہ:

"قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مروا صبيانكم بالصلوة لسبع،  
واضربوهم عليها لعشر، وفرقوا بينهم في المضاجع، وإذا زوج أحدكم عبده  
أمته أو أجييره، فلا ينظر إلى ما دون السرة و فوق الركبة؛ فإن ماتحت السرة إلى

الركبة من العورة." (۴)

(۲) دیکھئے، بذل السجود، کتاب اللباس، باب: في قوله تعالى: ﴿وَقُلِ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ

أبصارهن﴾: ۱۴/۱۴۲

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۸

(۴) أخرجه الدارقطني في سننه، كتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عنينا، وحده العورة التي

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات سال کی عمر میں اپنے بچوں کو نماز کا حکم دو اور دس سال کی عمر میں اس پر انہیں مارو اور ان کے بستر الگ کر دو، اور جب تم میں سے کوئی آدمی اپنے غلام یا مزدور کا اپنی باندی سے نکاح کر دے تو وہ ناف سے گھٹنوں تک کے حصے کو نہ دیکھے، کیونکہ ناف کے نیچے گھٹنوں تک کا حصہ ستر ہے۔“

مسند احمد میں اس روایت کے آخری الفاظ ہیں کہ:

”فلا ينظرن إلى شي، من عورتہ؛ فلان ما أسفل من شرتہ إلى رکتیہ من عورتہ.“ (۵) یعنی ”وہ اس کے ستر کو نہ دیکھے، کیونکہ ناف سے نیچے گھٹنوں تک کا حصہ ستر میں سے ہے۔“

علامہ ابن الترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے الفاظ سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”ماتحت السرۃ“ اور ”ما أسفل من سرۃ“ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ گھٹنا ستر میں داخل ہے، کیونکہ اگر صرف ان الفاظ پر اکتفا کیا جاتا اور آگے ”رکبہ“ کے لفظ کو ذکر نہ کیا جاتا تو یہ نیچے والے پورے جسم کو شامل ہوتا کہ وہ ستر میں داخل ہے، لیکن جب ”رکبہ“ کو ذکر کیا گیا تو اس نے ماعدار کبہ کو ستر کے حکم سے ساقط کر دیا، لہذا ”رکبہ“ بذات خود ستر کے حکم میں داخل ہوگا، جیسا کہ آیت وضو ﴿وَأَيَّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ (۶) میں ”مرفق“ نے غسل کے حکم سے ماعدار کو ساقط کر دیا ہے اور خود ”مرفق“ غسل کے حکم میں داخل ہے۔ (۷)

دوسری دلیل

۲- احناف کا ایک اور استدلال حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ:

”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: الرکبة من العورة.“ (۸) یعنی ”رسول اللہ صلی

(۵) أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في سننه: ۱۸۷/۲

(۶) السورة، رقم الآية: ۶

(۷) الجہ نسہ النقی علی السنن الکبریٰ لبیہقی، کتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ لیست بعورة، وما قبل فی

السردور رکبة: ۳۲۸/۲، رقم الحدیث: ۳۲۴۶، نیز دیکھے، البنایۃ شرح الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة

التي تقدمها: ۱۲۳/۲، وفتح القدير، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تقدمها: ۲۲۵/۱

(۸) أخرجه الدارقطني في سننه، کتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات، والنضرب علیہا، وحده العورة

التي يحب سترها: ۲۳۱/۱

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھٹنا ستر میں سے ہے۔“ (۹) اس روایت میں ابوالجواب ضعیف راوی ہے جس کی وجہ سے یہ روایت اگرچہ ضعیف ہے (۹) لیکن اس کے معنی کی تائید سابقہ صحیح روایت سے ہو جاتی ہے اور جب ضعیف روایت کے معنی کی تائید صحیح روایت سے ہو جائے تو وہ قابل استدلال ہو کر قوی ہے۔ (۱۰)

### تیسری دلیل

۳۔ نیز ”رکبہ“ کو ستر میں داخل کرنا احتیاط کی بنا پر ہے اور اس کی دو چیزیں ہو سکتی ہیں: ۱۔ رکبہ کوئی عضو مستقل نہیں ہے بلکہ پنڈلی اور ران دونوں کے جوڑوں سے مرکب ہے، رکبہ میں ران اور پنڈلی کے درمیان امتیاز اور ان کو ایک دوسرے سے جدا کرنا مشکل ہے، جبکہ ران ستر میں سے ہے اور پنڈلی ستر میں شامل نہیں تو اس طرح رکبہ کے دخول ستر میں اشتباہ ہو جاتا ہے اور اشتباہ کی صورت میں احتیاط پر عمل کرنا ضروری ہے، احتیاط اسی میں ہے کہ گھٹنا کو ستر میں داخل ہونا چاہئے۔

چنانچہ علامہ علاء الدین کا سانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ولأن الركبة عضو مركب من عظم الساق والفخذ على وجه يتعذر تمييزه، والفخذ من العورة، والساق ليس من العورة، فعند الاشتباه يجب العمل بالاحتياط وذلك فيما قلناه.“ (۱۱)

یعنی: ”گھٹنا، پنڈلی اور ران کی ہڈی سے اس طرح مرکب ہے کہ اس میں امتیاز کرنا مشکل ہے، ران ستر میں داخل ہے اور پنڈلی ستر میں داخل نہیں، لہذا اشتباہ کے وقت احتیاط پر عمل کرنا واجب ہے اور احتیاط اس صورت میں ہے جو ہم نے کہی ہے۔“

اسی طرح صاحب ہدایہ ”التجنيس والمزيد“ میں فرماتے ہیں کہ:

(۹) دیکھئے، السنن ندادقطنی، کتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات، والضرب علیہا، وحد العورة التي

يجب سترها: ۲۳۱/۱

(۱۰) إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الركبة عورة: ۱۳۵/۲

(۱۱) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، کتاب الاستحسان: ۴۹۷/۶

”لو صلى والركبتان مكشوفتان والفخذ مغطى جازت صلاته؛ لأن نفس الركبة من التفتيح أقل من الربع؛ قال: وقد قيل: بأنها بانفرادها عضو واحد، ولكن الأول أصح؛ لأنها ليست بعضو على حدة في الحقيقة، بل هي ملتقى عضو الفخذ والساق، وإنما حرم النظر إليها من الرجال لتعذر التمييز.“ (۱۲)

یعنی: ”اگر کسی آدمی نے نماز پڑھی اس حال میں کہ اس کے دونوں گھٹنے کھلے ہوئے تھے اور ران چھپی ہوئی تھی تو اس کی نماز جائز ہے، کیونکہ گھٹنا، ران کی چوتھائی سے کم ہے، فرماتے ہیں کہ ایک قول یہ ہے کہ گھٹنا بذات خود ایک عضو مستقل ہے، لیکن پہلی بات صحیح ہے، کیونکہ یہ درحقیقت الگ کوئی مستقل عضو نہیں بلکہ یہ ران اور پنڈلی کی ہڈی کے ملنے کی جگہ ہے، مردوں کے گھٹنے کی طرف دیکھنا اس لئے حرام قرار دیا گیا ہے کہ ان کے درمیان تمیز کرنا مشکل ہے۔“

جب رکبہ کے ستر میں داخل ہونے اور نہ ہونے دونوں کا احتمال ہے تو اس کو ستر میں داخل کر کے خطر کا اعتبار کرنا اور ایجاب ستر اولیٰ ہے، کیونکہ جب حرمت و اباحت میں تعارض ہو جائے تو حرمت کو ترجیح دی جاتی ہے۔ (۱۳)

۲- دوسری وجہ یہ ہے کہ ”رکبہ“ کا ستر میں داخل ہونا فخذ کی بنسبت اخف ہے، کیونکہ رکبہ سے متعلق احادیث صریح اور واضح نہیں ہیں اور رکبہ کو عورت میں داخل کرنا احتیاط کی بناء پر ہے، احتیاطاً اس کو ستر میں داخل کرنے کے لیے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے مروی صحیح روایت سے استدلال کافی ہے، خصوصاً جبکہ اس کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی سنن دارقطنی کی روایت کو بھی ملا لیا جائے تو اس کا حجت ہونا مزید پختہ ہو جاتا ہے۔ (۱۴)

- (۱۲) کتاب التجنیس والمزید، کتاب الصلاة، فصل فی ستر العورة: ۱/۴۰۲، ۴۰۳، رقم المسئلة: ۴۰۷، نیز دیکھئے، العناية شرح الهدایة السطوب مع فتح القدير، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها: ۱/۲۲۵
- (۱۳) دیکھئے، الجوهر النقي على السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ ليست بعورة، وما قيل في السرة والركبة: ۲/۳۲۸، نیز دیکھئے، فتح القدير، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها: ۱/۲۲۵، البناية شرح الهدایة، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها: ۱/۲۲۳
- (۱۴) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الركبة عورة: ۲/۱۳۵

چونکہ مذکورہ روایت محتمل ہے اور رجب کے عورہ ہونے پر اس سے استدلال کرنا صریح اور واضح نہیں بلکہ اس کو عورہ میں احتیاطاً داخل کیا گیا ہے، اس لئے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ "رد المحتار" میں فرماتے ہیں کہ:

"فالركبة من العورة لرواية الدارقطني: "ماتحت السرّة إلى الزكبة من العورة"۔"

ولكنه محتمل، والاحتياط في دخول الركبة. (۱۵)

یعنی: "گھٹنا ستر میں سے ہے، دارقطنی کی اس روایت کی وجہ سے کہ ناف کے نیچے گھٹنے

تک کا حصہ ستر ہے، لیکن یہ روایت محتمل ہے اور احتیاط گھٹنے کے ستر میں داخل ہونے میں ہے۔"

چوتھی دلیل

۴۔ احناف کا ایک اور استدلال حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے جو امام طحاوی

رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

"لا أعرفنّ أحداً نظر من جارية إلا إلى مافوق سرتها وأسفل من ركبتيها، لا

أعرفنّ أحداً إلا عاقبته. (۱۶)

یعنی: "میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے باندی کے ناف سے اوپر اور گھٹنوں کے

نیچے تک کے حصے کو دیکھا ہو، اگر مجھے معلوم ہو جائے تو ایسے شخص کو میں سزا دوں گا۔"

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے اپنے اس کلام میں

مخالفت کرنے والے کے لیے وعید و سزا کا ذکر کیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے یہ بات اپنی رائے

سے بیان نہیں کی، کیونکہ کسی امر کی مخالفت پر وعید اپنی رائے سے بیان نہیں کی جاتی۔ (۱۷) لہذا یہ روایت مرفوع

(۱۵) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في ستر العورة: ۲۹۷/۱

(۱۶) شرح مشکال الآثار، باب بیان مشکل ماروي عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم في ذکر الفخذ هل

هو من العورة أم لا؟: ۴/۴۱۱، ۴۱۲، رقم الحدیث: ۱۷۰۹، و مشکال الآثار، باب بیان مشکل ماروي عن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم في ذکر الفخذ هل هو من العورة أم لا؟: ۲/۲۸۸

(۱۷) "ووجدنا أبا موسى الأشعري قد روي عنه من كلامه كلام قد خلطه بوعيد لمن خالفه مما لا يجوز أن

يكون قاله رأياً، لأن الوعيد لا يكون فيما قد قيل بالرأي." شرح مشکال الآثار، باب بیان مشکل ماروي عن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم في الفخذ هل هو من العورة أم لا؟: ۴/۴۱۱، رقم الحدیث: ۱۷۰۹، وكذا

حکمی کے درجہ میں ہوگی۔

اس روایت سے جب باندی کے حق میں رکبہ کا عورہ ہونا معلوم ہو گیا تو مرد کے حق میں بھی یہ عورہ ہوگا، کیونکہ جتنا ستر مرد کا ہے اتنا تو باندی کا بالاتفاق ہے، البتہ اس سے زائد مقدار میں اختلاف ہے۔ (۱۸)

### ایک اشکال کا جواب

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس روایت سے ناف کا بھی ستر میں سے ہونا معلوم ہو رہا ہے جبکہ ناف بالاتفاق ستر میں شامل نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ناف کا ستر سے خارج ہونا عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے مردی سنن دارقطنی کی اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے جو احتاف کے دلائل میں سنب سے پہلی دلیل کے طور پر ذکر کی گئی ہے اور وہ روایت مرفوع حقیقی ہے، جبکہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی یہ روایت مرفوع حکمی ہے تو تعارض کی صورت میں مرفوع حقیقی کو حکمی پر مقدم کیا جائے گا۔ (۱۹)

### ائمہ ثلاثہ کے دلائل

ائمہ ثلاثہ کا استدلال ان روایات سے ہے جن سے رکبہ کا ستر سے خارج ہونا معلوم ہوتا ہے:

### پہلی دلیل

۱- ایک استدلال تو حدیث باب کے الفاظ "فوق الركبة" سے ہے، ان الفاظ سے بظاہر رکبہ کا عورہ سے خارج ہونا معلوم ہو رہا ہے۔ (۲۰)

### دوسری دلیل

۲- ایک اور استدلال صحیح بخاری کی روایت سے ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

(۱۸) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الركبة عورة: ۱۳۸/۲

(۱۹) إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب الركبة عورة: ۱۳۸/۲

(۲۰) دیکھئے، نصب الرایة، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۲۹۸/۱، وإعلاء السنن، کتاب الصلاة،

باب الركبة عورة: ۱۳۵/۲

”عن أبي موسى رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قاعداً في

مكان فيه ماء، فكشف عن ركبته أو ركبته، فلما دخل عثمان غطاهما.“ (۲۱)

یعنی: ”حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

ایک ایسی جگہ بیٹھے ہوئے تھے جہاں پانی تھا اور آپ نے اپنے دونوں گھٹنوں یا ایک گھٹنے کو کھولا

ہوا تھا، لیکن جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ داخل ہوئے تو آپ نے اس کو چھپالیا۔“

## تیسری دلیل

۳- اسی طرح ایک اور استدلال سنن ابن ماجہ کی روایت سے ہے، جو حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ

عندہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”صلینا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب، فرجع من رجوع،

وعقب من عقب، فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسرعاً قد خفزه النفس، وقد

حسر عن ركبته، فقال: أبشروا! هذا ربكم قد فتح باباً من أبواب السماء يباهي بكم

يقول: انظروا إلى عبادي قد قضاوا فريضة وهم ينتظرون أخرى.“ (۲۲)

یعنی: ”ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز ادا کی، چنانچہ جن لوگوں

نے جانا تھا واپس چلے گئے اور جنہوں نے نماز کے انتظار میں ٹھہرنا تھا، ٹھہر گئے تو رسول اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم جلدی میں آئے اس حال میں کہ آپ کی سانس پھول چکی تھی، آپ نے اپنے گھٹنوں کو کھولا

ہوا تھا اور فرمایا کہ تم خوش ہو جاؤ! تمہارا پروردگار آسمان کا ایک دروازہ کھول کر تمہارے اوپر فخر کرتے

ہوئے فرماتا ہے کہ میرے بندوں کو دیکھو، انہوں نے ایک فرض ادا کر لیا ہے اور دوسرے کا انتظار

کر رہے ہیں۔“

(۲۱) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب مناقب عثمان

بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه، رقم: ۳۶۹۵

(۲۲) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب المساجد، باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة، رقم: ۸۰۱

## چوتھی دلیل

۳- ان حضرات کی ایک اور دلیل حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح بخاری اور مسند احمد کی روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”كنت جالساً عند النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إذ أقبل أبو بكره آخذاً بظرف ثوبه حتى أبدى ركبتيه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أما صاحبكم فقد غامر.“ (۲۳)

یعنی: ”میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنی چادر کا کنارہ اٹھائے ہوئے آئے یہاں تک کہ ان کا گھٹنا کھل گیا تھا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا یہ ساتھی جھٹکڑا رہا ہے۔“

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے اس طرح استدلال کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو کشف رقبہ کی حالت پر رہنے دیا اور ان پر تکبیر نہیں فرمائی۔ (۲۴)

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب

ائمہ ثلاثہ نے جن روایات سے استدلال کیا ہے، ذیل میں ان کا علی الترتیب جواب دیا جاتا ہے:

## پہلی دلیل کا جواب

۱- حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ ”فوق الركبة“ کا لفظ رقبہ کے عورہ میں داخل ہونے کے منافی نہیں ہے، کیونکہ یہ ممکن ہے کہ مافوق رقبہ کو خاص کر ذکر کرنے کی وجہ اس کے استیصال کی بناء پر ہو کہ مافوق الركبة کے عورہ ہونے میں تغلیظ اور شدت زیادہ ہے۔ (۲۵)

(۲۳) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لو كنت متخذاً خليلاً، رقم: ۳۶۶۱ -

(۲۴) قال الشيخ ابن تيمية رحمه الله في المنتقى: ”والحجة منه أنه أقره علي كشف الركبة ولم ينكره عليه.“ كذا في نيل الأوطار، كتاب الصلاة، أبواب ستر العورة، باب بيان أن السرة والركبة ليست من العورة: ۲/۲۷ (۲۵) ويكفي، إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الركبة عورة: ۲/۱۳۵، ۱۳۶



## دوسری دلیل کا جواب

۲- حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی صحیح بخاری کی روایت کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور اس کے بعض طرق میں شک کے ساتھ "کاشفاً عن فخذیه أو ساقیه۔" (۲۶) کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں اور ساق بالالتحاق عورہ میں داخل نہیں، لہذا یہ روایت قابل حجت نہیں ہوگی۔ (۲۷)

نیز یہ حدیث فعلی ہے جبکہ سنن دارقطنی کی جس روایت سے احناف نے استدلال کیا ہے وہ قولی ہے، لہذا قولی روایت اولیٰ اور راجح ہوگی۔ (۲۸)

## تیسری دلیل کا جواب

۳- سنن ابن ماجہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ اس واقعے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے سے کپڑے کا ہٹ جانا سرعت و جلدی کی وجہ سے ہوا ہے، آپ کے اپنے فعل سے نہیں۔

اس پر دلیل و قرینہ حدیث کے یہ الفاظ ہیں کہ "فجاء مسرعاً قد حفزه النفس۔" حدیث میں اس بات پر کوئی قرینہ نہیں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصد و ارادہ سے گھٹنے کو کھولا ہو اور اسی طرح کھلا رہنے دیا ہو، بلکہ بظاہر گھٹنے کا کھل جانا قصد و ارادہ کے بغیر تھوڑے سے وقت کے لیے ہوا تھا۔ (۲۹)

## چوتھی دلیل کا جواب

۴- بخاری و مسند احمد کی آخری روایت کا جواب یہ ہے کہ:

(الف) اس حدیث میں اس بات پر کوئی دلیل موجود نہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے گھٹنوں کو اسی طرح کھلا رکھا ہو، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کھلا ہو اور دیکھا ہو جیسا کہ حضرت ابو برداء رضی اللہ عنہ نے دیکھا تھا، بلکہ بظاہر یہی ہے کہ گھٹنوں کا کھلنا، چلنے اور غصے کے عارضے کی وجہ

(۲۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم: ۶۲۰۹

(۲۷) دیکھئے، إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الرکبة عورة: ۱۳۶/۲

(۲۸) إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الرکبة عورة: ۱۳۶/۲

(۲۹) دیکھئے، إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الرکبة عورة: ۱۳۶/۲

سے تھوڑے سے وقت کے لیے ہوا تھا اور پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اسے چھپا لیا، لہذا یہ ممکن ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گھٹنوں کو کھلانا نہ دیکھا ہو، اور یاد دیکھا ہو لیکن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اس میں معذور سمجھا ہو، یہ معلوم ہونے کی وجہ سے کہ انہوں نے اس طرح قصد و ارادہ سے نہیں کیا۔ (۳۰)

(ب) نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ فرمانا

کہ "أما صاحبكم فقد غامر" نکیر کرنے میں صریح ہے اور اس میں دو احتمال ہیں:

- ۱- ایک احتمال یہ ہے کہ یہ نکیر اس وجہ سے تھی کہ اس طرح گھٹنوں کا ظاہر ہونا خلاف عادت تھا۔
- ۲- دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ نکیر اس لئے تھی کہ اس طرح گھٹنوں کا ظاہر ہونا خلاف شرع تھا لیکن شدت غضب کی وجہ سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو زہول ہو گیا۔

اور یہ قاعدہ و ضابطہ ہے کہ "إذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال". لہذا اس روایت سے رکبہ کے عورہ نہ ہونے پر استدلال کرنا درست نہیں۔ (۳۱)

### مذکورہ روایات کا مجموعی جواب

مذکورہ روایات کا ایک مجموعی جواب یہ ہے کہ یہ سب حدیثیں افعال کے قبیل سے ہیں اور "دار قطنی" کی جس روایت سے احناف نے استدلال کیا ہے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اور قول ہے۔ قول، فعل پر مقدم ہوتا ہے، کیونکہ افعال معین و مخصوص قضایا ہوا کرتے ہیں، ان میں خصوصیت کا بھی احتمال ہوتا ہے اور یہ بھی کہ ان کو اصل اباحت پر برقرار رکھا گیا ہو جبکہ قول میں یہ احتمالات نہیں ہوا کرتے، کیونکہ وہ حکم کلی اور ایک عام شرعی ضابطے کو بیان کرتا ہے، لہذا اس پر عمل کرنا اولیٰ ہوگا۔ (۳۲)

### باندی کے ستر کا مسئلہ

اس حدیث سے متعلق دوسرا اختلافی مسئلہ باندی کے ستر کا ہے۔ احناف کے ہاں باندی کا ستر حرم

(۳۰) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب ترکیبة عورة: ۱۳۶/۲

(۳۱) "وقال تبخنا: إن قوله صلى الله عليه وسلم: "أما صاحبكم فقد غامر" صريح في الإنكار، فيما أن يكون من الإنكار كمن هذا الإبداء خلاف العادة أو كونه خلاف الشرع، وقد ذهل عنه لشدة الغضب، احتمالان" رد المحتار، الاحتمال بطل الاستدلال. "إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب ترکیبة عورة: ۱۳۷ ۲

(۳۲) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب ترکیبة عورة: ۱۳۷، ۲

عورت کے ستر کی طرح ہے کہ پیٹ اور پیٹھ سمیت گھٹنوں تک کا حصہ ستر میں داخل ہے جبکہ سینہ، پنڈلیاں، کلائیوں، بازو، کان، گردن اور ہاتھ پاؤں ستر میں سے نہیں ہیں۔ (۳۳) یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بعض اصحاب کا قول اور ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے۔ (۳۴)

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک باندی کا ستر مرد کے ستر کی طرح ہے اور یہ ناف سے گھٹنوں تک ہے۔ (۳۵)

البتہ مالکیہ کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ شرمگاہ کا حصہ عورت غلیظ ہے جبکہ ناف سے گھٹنوں تک کا ابقیہ حصہ عورت خفیفہ ہے۔ (۳۶)

### احناف کے دلائل

احناف کا استدلال حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی متعدد آثار سے ہے:

### حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا پہلا اثر

۱۔ مصنف عبدالرزاق میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اثر نقل کیا گیا ہے اور

اس کے الفاظ ہیں کہ:

”عن أنس أن عمر ضرب نوبة لآل أنس وأهأ متفتحة، قال: اكشفتي رأسك لا

تشبهين بالحرائر.“ (۳۷)

(۳۴) دیکھئے، الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب العیلاق، باب شروط العیلاق: ۱، ۲۹۲، مدع الفصاح، کتاب

الاستحسار: ۶، ۵۹۱/۶، السنة شرح الهدایة، کتاب العیلاق، باب شروط العیلاق فی حدیبات: ۲، ۱۳۲، ۱۳۳،

(۳۵) السفی لان قدامة، کتاب العیلاق، باب ما س المرأة فی العیلاق: ۱، ۳۵۱

(۳۶) دیکھئے، السفی لان قدامة، کتاب العیلاق، باب ما س المرأة فی عیلاق: ۱، ۳۵۱، وحاشیة المدسوقی،

باب العیلاق، فصل فی ستر العیراق: ۱، ۳۵۵

(۳۷) حاشیة المدسوقی غسی الشرح لکبر، باب العیلاق، فصل فی ستر العیراق: ۱، ۳۵۲/۱، نیز دیکھئے، العقد

اسلامی وأذنته، کتاب العیلاق، الفصل الرابع: شروط العیلاق، انشرط الرابع: ستر العیراق: ۱، ۷۵۷

(۳۷) أخرجه عبدالرزاق فی مصنفه، کتاب العیلاق، باب الخمار: ۳، ۵۹/۳، رقم الحدیث: ۵۰۷۸

یعنی: ”حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آل انس کی ایک باندی کو اوڑھنی اوڑھے ہوئے دیکھا تو اس کو مارا اور فرمایا اپنے نسر کو کھولو، آزاد عورتوں کے ساتھ۔“

مشابہت اختیار نہ کرو۔“

### دوسرا اثر

۲- مصنف بن ابی شیبہ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ایک اثر کے الفاظ ہیں کہ وہ فرماتے ہیں:

”دخلت علی عمر بن الخطاب أمة، قد كان يعرفها لبعض المهاجرين أو

الأنصار، وعليها جلباب متقنعة به، فسألها: عتقت؟ قالت: لا، قال: فما بال الجلباب؟

صعبه عن رأسك، إنما الجلباب على الخرائز من نساء المؤمنين، فتلکأث، فقام إليها

بالدرة، فضرب بها رأسها حتى ألقته عن رأسها.“ (۳۸)

یعنی: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک باندی آئی جس کو وہ پہچانتے تھے کہ کسی مہاجر یا

انصاری کی ہے اور اس پر بڑی چادر تھی جس سے اس نے اوڑھنی اوڑھی ہوئی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ

عنہ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو آزاد ہو گئی ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں، آپ نے فرمایا کہ پھر یہ اوڑھنی

کیوں اوڑھی ہوئی ہے؟ اس کو اپنے سر سے ہٹاؤ، اوڑھنی کا اوڑھنا تو مسلمانوں کی آزاد عورتوں پر لازم

ہے، چنانچہ اس باندی نے پس و پیش سے کام لیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ ”درہ“ لے کر اس کی طرف

کھڑے ہوئے اور درے سے اس کے سر پر مارا، یہاں تک کہ اس نے اوڑھنی کو سر سے اتار دیا۔“

### تیسرا اثر

۳- منن بن یحییٰ اور مصنف عبدالرزاق میں ایک اور اثر صفیہ بنت ابی عبید سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ فرماتی ہیں:

”خبر جت امرأة مختصرة متجلبية، فقال عمر رضي الله عنه من هذه السراة؟“

فقيل له: هذه جارية لفلان رجل من بنيه، فأرسل إلي حفصة رضي الله عنها، فقال:

(۳۸) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب الصلاة، في الأمة تصلي بغير خمار: ۴/۳۴۴، رقم: ۲۹۵

يما حسنك علي أن تخبري هذه الأمة، وتجلبيهن وتثبتهن بالمحضنات تختي أن أقع  
 ببناء، لا أحسبها إلا من المتخصنات، لا تشبهوا الإمام بالمحضنات. (۳۹)

یعنی: ”ایک عورت دو بیٹے اور اوڑھنی اوڑھے نکلی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ  
 عورت کون ہے؟“ انہیں بتایا گیا کہ ان کے فلاں بیٹے کی باندی ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس پیغام بھیجا اور فرمایا کہ تمہیں کس چیز نے آنا دہ کیا ہے کہ تم  
 اس باندی کو دوپٹا پہناؤ اور اوڑھنی اوڑھا کر اس کو آزاد عورتوں کے مشابہ بناؤ، یہاں تک کہ میں نے  
 یہ ارادہ کیا کہ میں اس کو برا بھلا کہوں، میں اس کو آزاد عورت خیال کر رہا تھا، تم باندیوں کو آزاد عورتوں  
 کے مشابہ مت بناؤ۔“

### چوتھا اثر

۴- سنن بیہقی میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایک اثر مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”کن إماء عمر رضي الله عنه، يخدمننا كاشغبات عن شعورهن،

تضرب ثديهن.“ (۴۰)

یعنی: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی باندیاں ہماری خدمت کیا کرتی تھیں، اس حال میں کہ

ان کے بال کھلے ہوئے ہوتے تھے اور وہ اپنے پستانوں کو اوڑھے ہوئے ہوتی تھیں۔“

### پانچواں اثر

۵- اسی طرح امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الآثار“ میں امام ابو حنیفہ عن حماد بن سلیمان عن ابراہیم

النخعی کے طریق سے روایت نقل کی ہے کہ:

”أن عمر بن الخطاب كان يضرب إماء أن يتقنعن، ويقول: لا تشبهن

بالحرائر.“ (۴۱)

(۳۹) واللفظ للبيهقي، أخرجه في السنن الكبرى، كتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/۳۲۰، رقم

الحديث: ۳۲۲۱، وعبدالرزاق في مصنفه، كتاب الصلاة، باب الخمار: ۳/۴۸، ۴۹، رقم: ۵۰۷۵، ۵۰۷۶،

(۴۰) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/۳۲۰، ۳۲۱، رقم الحديث: ۳۲۲۲

(۴۱) كتاب الآثار للإمام محمد، كتاب الصلاة، باب صلاة الأمة: ۱/۶۱۱، ۶۱۲، رقم: ۲۲۰، دار الكتب

یعنی: ”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ باندیوں کو اس بات پر ... تھے کہ وہ اوڑھنی

اوڑھیں اور ان کو فرماتے تھے کہ تم آزاد عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار نہ کرو۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے باندیوں کے بارے میں اس طرح کے اور آثار بھی نقل کیے گئے ہیں، (۳۲)

البتہ مذکورہ طرق میں کشف راس کی صراحت موجود ہے۔

مذکورہ بالا آثار کے بارے میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ان آثار کے بارے میں فرمایا ہے کہ:

”والآثار عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذلك صحيحة، وأنها تدل

على أن رأسها ورقبتها وما يظهر منها في حال المحنة ليس بعورة.“ (۴۳)

یعنی: ”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے اس سلسلے میں صحیح آثار مروی ہیں اور ان

سے معلوم ہوتا ہے کہ باندی کا سر، اس کی گردن اور کام کا رخ کے وقت اس کے جو اعضاء ظاہر ہوتے

ہیں وہ ستر نہیں ہیں۔“

مذکورہ آثار سے استدلال

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس اثر سے اس طرح استدلال کیا گیا ہے کہ اس سے باندی کے سر کا ستر

میں داخل نہ ہونا معلوم ہوتا ہے، جبکہ باقی اعضاء سے سکوت ہے تو ان کا حکم قیاس سے معلوم کیا جائے گا۔

چنانچہ باندی کو محرم عورتوں پر اس طرح قیاس کیا گیا ہے کہ باندی اپنے مولیٰ کی ضروریات پورا کرنے

اور اس کے مہمانوں کی خدمت کے لیے محنت و مشقت اور کام کاج کے کپڑوں میں گھر سے باہر نکلتی ہے تو وہ گھر

سے باہر اجنبی مردوں کے حق میں اس طرح ہوتی ہے جیسا کہ آزاد عورت گھر کے اندر کام کاج کی وجہ سے محرم

(۴۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول دیگر آثار کے لیے دیکھئے، المصنف لعبد الرزاق، کتاب الصلاة، باب الخمار،

۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳

مردوں کے حق میں ہوتی ہے، جبکہ محارم کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ ان کا پیٹ اور پیٹھ ستر میں داخل ہے یا نہیں، بازو، پنڈلیاں، کان، گردن اور ہاتھ پاؤں ستر میں شامل نہیں ہیں۔

اس کی دلیل قرآن مجید کی آیت ﴿وَلَا يَسْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ اِلَّا لِبِعُوْلَتِهِنَّ﴾ (۴۹) ہے، آیت میں زینت سے مواضع زینت مراد ہیں کہ ان کا اظہار محارم کے سامنے جائز ہے جبکہ عام عرف و عادت کے لحاظ سے پیٹ و پیٹھ کے علاوہ باقی اعضاء مواضع زینت میں سے ہیں اور پیٹ و پیٹھ مواضع زینت میں سے نہیں ہیں۔ جب محارم کے بارے میں یہ حکم قرآن مجید کی نص سے ثابت ہے تو محنت و مشقت اور کام کاج کی مذکورہ علت کی بناء پر باندی کو محارم پر قیاس کیا گیا اور یہ حکم لگا دیا گیا کہ باندی کا پیٹ و پیٹھ بھی ستر میں سے ہے، بلکہ باندی کے حق میں یہ اعضاء بطریق اولیٰ ستر میں داخل ہوں گے، کیونکہ محارم میں شہوت کم ہوتی ہے جبکہ باندیوں میں کمال شہوت پائی جاتی ہے۔ (۳۵)

### بعد کے ادوار میں باندی کے لیے اوڑھنی اوڑھنے کا حکم

علامہ طحاوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مراقی الفلاح“ کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ حضرت عمر کے اس اثر کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ باندی کے لیے اوڑھنی اوڑھنا مکروہ ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے کی نسبت حکم اسی طرح ہی ہے جیسا کہ اس میں فرمایا گیا ہے، لیکن ہمارے یہاں کے حالات کے اعتبار سے باندیوں کے لئے اوڑھنی کا اوڑھنا واجب ہونا چاہئے، خاص کر حسین و خوبصورت باندیوں کے لیے کہ ان میں فسق کا غلبہ ہوتا ہے۔ (۳۶)

### ائمہ ثلاثہ کے دلائل

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ نے ان روایات سے استدلال کیا ہے جن سے باندی کے ستر کا ناف سے گھٹنوں تک ہونا معلوم ہوتا ہے:

(۴۴) سورة النور، رقم الآية: ۳۱

(۴۵) دیکھئے، انہدایۃ، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الوطء، والنظر واللمس: ۷/۲۰۵، ۲۰۹، إعلیٰ السنن، کتاب

الصلاة، باب ستر الحرۃ والائمة: ۲۳، ۱۵۴، ۱۵۳

(۴۶) حاشیۃ العنقضاوی علی مسرقاتی، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، فصل فی متعذات

شروط وفروغہا، ص: ۱۰۲، دار الکتب العلمیۃ، بیروت

## پہلی دلیل

۱- ایک استدلال عمرو بن شعیب عن ابنہ عن جدہ کے طریق سے مروی حدیث باب سے ہے اور یہ روایت حدیث کی کتابوں میں مختلف الفاظ کے ساتھ نقل کی گئی ہے، اس کے بعض طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ باندی کا ستر ناف سے گھٹنوں تک ہے اور باندی کا نکاح کر دینے کے بعد مولیٰ کو اس حصے کے دیکھنے سے منع کیا گیا ہے، اس روایت کے اس طریق کے ظاہر سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اس لئے یہ روایت ائمہ ثلاثہ کا مستدل ہے۔ (۴۷)

## دوسری دلیل

۲- ایک اور دلیل حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت سے جو امام طحاوی نے نقل کی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”لا أعرفن أحداً نظرت من جاريته إلا إلى مافوق سرتها وأسفل من ركبتيها لا

أعرفن أحداً فعله إلا عاقبته.“ (۴۸)

یعنی: ”میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے باندی کے ناف سے اوپر اور گھٹنوں کے نیچے تک کے حصے کو دیکھا ہو، اگر مجھے معلوم ہو جائے تو ایسے شخص کو میں سزا دوں گا۔“

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ۔ نہ اس روایت کو حکماً مرفوع قرار دیا ہے۔ (۴۹) جیسا کہ اسی روایت کے تحت گھٹنے کے ستر میں داخل ہونے کی بحث کے ذیل میں گزرا ہے۔

(۴۷) دیکھئے، السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/۳۲۰، نیز دیکھئے، شرح السنن للبیہقی، کتاب النکاح، باب النبی عن مباشرة المرأة السرة ثم تعنتها لزوجها: ۵/۲۰، ۲۱، شرح الطیبری: ۲۳۸، ۲۳۹

(۴۸) شرح مشکل الآثار، باب بیان مشکل ماروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذکر الفخذ هل هو من نعورة أم لا؟: ۴/۵۱۱، ۵۱۲، روضة الحديث: ۱۷۰۹، و مشکل الآثار، باب بیان مشکل ماروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذکر الفخذ هل هو من العورة أم لا؟: ۲/۲۰۸، ۲۰۹

(۴۹) شرح مشکل الآثار، باب بیان مشکل ماروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذکر الفخذ هل هو من العورة أم لا؟: ۴/۵۱۱، و مشکل الآثار: ۲/۲۸۸



## تیسری دلیل :

۳- سنن بیہقی میں ایک اور روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی گئی ہے کہ وہ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لا بأس أن يقلب الرجل الجارية إذا أراد أن يشتريها و ينظر إليها ما خلا

عورتہا، و عورتہا ما بین رکبتہا الی معقد إزارہا.“ (۵۰) :

یعنی: ”جب کوئی آدمی باندی کو خریدنا چاہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ ستر کے

علاوہ اس کو دیکھے اور باندی کا ستر گھٹنے سے لے کر اس کے ازار باندھنے کی جگہ یعنی ناف تک ہے۔“

## مذکورہ دلائل کا جواب

ذیل میں مذکورہ تینوں روایتوں کا بالترتیب جواب دیا جاتا ہے۔

## پہلی دلیل کا جواب

۱- عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے مروی حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت

حدیث کی کتابوں میں مختلف الفاظ کے ساتھ نقل کی گئی ہے اور اس کے متن میں اختلاف ہے:

بعض طرق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں باندی کے ستر کو بیان کیا گیا ہے اور باندی کا نکاح کرنے کے

بعد مولیٰ کو اس کے ستر دیکھنے سے منع کیا گیا ہے۔ (۵۱)

بعض طرق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں مولیٰ کے ستر کا بیان ہے اور بعد از نکاح باندی کو اپنے مولیٰ کا

ستر دیکھنے سے نبی وارد ہوئی ہے۔ (۵۲)

(۵۰) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/۳۲۱، رقم: ۳۲۲۴

(۵۱) دیکھئے، السنن لأبي داود، كتاب اللباس، باب في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمُؤْمِنَاتٍ بَعْضُهُنَّ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾،

رقم: ۵۱۱۳، ۵۱۱۴، والسنن في سننه، كتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/۳۲۰، رقم: ۳۲۱۹،

والسار قطنسي في سننه، كتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات والعصر عليها، وحده العورة التي يحب

سترها: ۱/۲۳۰، رقم: ۲

(۵۲) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب عورة الرجل: ۲/۳۲۴، رقم: ۳۲۳۴، ۳۲۳۶

جبکہ بعض طرق سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں مولیٰ یا غلام و خادم میں سے کسی کے ستر کا بیان نہیں ہے کہ نہ حدیث نکاح یعنی بلوغ تک پہنچنے کے بعد نہیں مولیٰ یا مولیٰ کو ان کا ستر نہیں دیکھنا چاہئے۔ (۵۳)

بہر حال اس روایت کے مجموعی طرق کو دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں مرد کے ستر کا بیان ہے نہ کہ باندی کے ستر کا۔

حدیث باب کے بارے میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے چنانچہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اس روایت کے بعض طرق نقل کرنے کے بعد اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وهذه الرواية إذا قرنت برواية الأوزاعي دلنا علي أن المراد بالحدیث نهي السيد عن النظر إلى عورتها، إذا زوجها، وأن عورة الأمة ما بين السرة والركبة، وسائر طرق هذا الحدیث بدل وبعضها ينص على أن المراد به نهي الأمة عن النظر إلى عورة السيد بعد ما زوجت، أو نهي الخادم من العبد أو الأجير عن النظر إلى عورة السيد بعد ما بلغا النكاح، فيكون الخبر وارداً في بيان مقدار العورة من الرجل، لا في بيان مقدارها من الأمة.“ (۵۴)

یعنی: ”جب روایت کے اس طریق کو امام اوزاعی والے طریق کے ساتھ ملا لیا جائے تو اس سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کی مراد مولیٰ کو باندی کا ستر دیکھنے سے روکنا ہے جب وہ اس کا نکاح کرادے اور باندی کا ستر ناف اور گھٹنے کے درمیان ہے۔ اس حدیث کے بقیہ تمام طرق سے معلوم ہوتا ہے اور بعض میں تصریح ہے کہ اس حدیث کی مراد باندی کو اپنے مولیٰ کا ستر دیکھنے سے

(۵۳) دیکھئے، السنن لأبي داود، کتاب الصلاة باب متى يؤمر الغلام بالصلاة؟، رقم الحدیث: ۴۹۴، والمدار قضي فی سننه، کتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليهما، وحل العورة التي يجب سترها: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۱، رقم: ۳، والبيهقي في سننه، کتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/ ۳۲۰، رقم: ۳۲۲۰، وباب عورة الرجل: ۲/ ۳۲۳، ۳۲۴، رقم: ۳۲۳۳، ۳۲۳۵، وأحمد في مسنده: ۱۸۷/۲

(۵۴) السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/ ۳۲۰، تحت رقم الحدیث: ۳۲۲۰

روکنا ہے، جبکہ اس کا نکاح ہو جائے، یا خادم یعنی غلام یا مزدور کو مولیٰ کے ستر کو دیکھنے سے نبی وارد ہوئی ہے جب وہ دونوں نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں، لہذا یہ حدیث مرد کے ستر کی مقدار کے سلسلے میں وارد ہوئی ہے نہ کہ باندی کے ستر کی مقدار کو بیان کرنے کے سلسلے میں۔“

اسی طرح ایک اور جگہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اس روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”فأما حدیث عمرو بن شعیب فقد اختلف فی متنہ، فلا ینبغي أن یعمد علیہ فی عورة الأمة، وإن كان یصلح الاستدلال به وبسائر ما یأتی علیہ معہ فی عورة الرجل، وباللہ التوفیق.“ (۵۵)

یعنی: ”عمرو بن شعیب کی حدیث کے متن میں اختلاف ہے، لہذا باندی کے ستر کے بارے میں اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، اگرچہ اس میں اس کے ساتھ آنے والے بقیہ طرق کو ملا کر مرد کے ستر کے سلسلے میں استدلال کی ضمانت موجود ہے۔“

### دوسری دلیل کا جواب

۲- دوسری روایت حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی تھی، اس میں اگرچہ باندی کے ستر کی مقدار ناف سے گھٹنے تک بیان کی گئی ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ باندی کا بقیہ جسم ستر نہیں ہے، لیکن اس سے پینٹ اور پیٹھ مستثنیٰ ہیں اور اس کی دلیل وہی ہے جو ماقبل میں احناف کے دلائل کے ضمن میں ذکر کی گئی ہے کہ محرم عورت کے ان اعضاء کا ستر میں داخل ہونا نفس سے ثابت ہے اور ہم نے باندی کو محارم پر قیاس کیا ہے۔

ان دونوں کے درمیان علت جامعہ وہی ہے جو ماقبل میں ذکر کی گئی ہے کہ دونوں کے لیے محنت و مشقت اور کام کاج کی وجہ سے مواضع زینت کو ڈھانپنے میں حرج ہوتا ہے جبکہ غیر مواضع زینت کے ڈھانپنے میں حرج نہیں ہے اور پینٹ و پیٹھ دونوں مواضع زینت میں سے نہیں ہیں، لہذا ان کا ستر میں شامل ہونا اور ان کو ڈھانپنا ضروری: دیکھا۔ (۵۶)

(۵۵) السنن الکبریٰ لشیخہ، کتاب النکاح، باب عورة الأمة: ۳۲۱/۲، تحت رقم الحدیث: ۲۲۲۲

(۵۶) دیکھتے، إعلام السنن، کتاب النکاح، باب ستر المحررة والأمة: ۱۴۵/۲

## تیسری دلیل کا جواب

۳۔ تیسری روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے مزوئی تھی اور زیہ روایت دو طرق سے منہ بہتی میں نقل کی گئی ہے اور وہ دونوں طرق ضعیف ہیں۔ (۵۷) لہذا اس سے استدلال درست نہیں۔

البتہ اس کی تائید حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی مذکور روایت سے ہو جاتی ہے اور ضعیف روایت کی کسی شاہد سے جب تائید ہو جائے تو وہ قوی کے حکم میں ہو جاتی ہے۔

اس صورت میں اس کا وہی جواب ہوگا جو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت کا گزرا ہے کہ

قیاس کی وجہ سے ظہر و بطن بھی ستر میں شامل ہوں گے۔ (۵۸)

۳۱۱۲۔ (۵) وَعَنْ جَرَهْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْفَخْدَ عَوْرَةٌ؟" رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت جرہد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

کیا تمہیں معلوم نہیں ہے کہ ران ستر (چھپانے کی چیز) ہے۔"

## حضرت جرہد رضی اللہ عنہ

"جرہد" جیم اور ہاء کے فتح کے ساتھ ہے۔ (۱)

آپ صحابی رسول ہیں اور اصحاب صفہ میں سے تھے۔ آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے اور نام کے بارے

میں تین قول ذکر کیے گئے ہیں:

(۵۷) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب عورة الأمة: ۲/۳۲۱، رقم الحديث: ۳۲۲۳، ۳۲۲۴

(۵۸) دیکھئے، إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب ستر الحرة والأمة: ۲/۱۴۵

(۳۱۱۲) أخرجه البخاري في صحيحه تعليقا، كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ، تحت رقم الحديث:

۳۷۱، وأبو داود في سننه، كتاب الحمام، باب النهي عن التعري، رقم: ۴۰۱۴، والترمذي في جامعه، أبواب

الأدب، باب ما جاء أن الفخذ عورة، رقم الحديث: ۲۷۹۵، وأحمد في مسنده: ۳/۴۷۸

(۱) مرقاة المفاتيح: ۶/۲۵۸

- ۱- ایک قول یہ ہے کہ آپ کا نام جرہد بن خویلد ہے اور یہی امام زہری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔
  - ۲- ایک اور قول کے مطابق آپ کا نام جرہد بن رزاح بن عدی بن سہم اسلمی ہے۔
  - ۳- جبکہ تیسرا قول یہ ہے کہ آپ کا نام جرہد بن خویلد بن بجرۃ بن عبدیالیل بن زرۃ بن رزاح بن اسلم بن اقصی ہے۔ (۲)
- لیکن ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو دو شخص قرار دیا ہے کہ جرہد بن خویلد اسلمی اور تھے اور جرہد بن رزاح اسلمی اور آدمی ہیں۔
- البتہ حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی تغلیط کی ہے اور انہوں نے اس کو ایک ہی شخص قرار دیا ہے۔ (۳)

### حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کے زخمی ہاتھ کے صحیح ہونے کا واقعہ

حضرت جرہد اسلمی رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ ایک مرتبہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہوئے اور آپ کے سامنے کھانا موجود تھا، یہ کم سن تھے اور کھانے میں شریک ہوئے، ان کے دائیں ہاتھ میں زخم تھا اور انہوں نے بائیں ہاتھ سے کھانا شروع کرنا چاہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دائیں ہاتھ سے کھانا کھاؤ، انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اس میں کوئی تکلیف ہے، آپ نے ان کے ہاتھ پر پھونک ماری تو اس کی برکت کی وجہ سے موت تک ان کے ہاتھ میں دوبارہ تکلیف نہیں ہوئی۔ (۴)

### شیوخ و تلامذہ

حضرت جرہد رضی اللہ عنہ نے صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے اور ان سے صرف یہی ایک ہی روایت مروی ہے۔

(۲) دیکھئے، الاستیعاب لابن عبدالبر علی هامش الإصابة، حرف الجیم، القسم الأول: ۱/۲۵۴، ۲۵۵، إكمال تہذیب الکمان، باب الجیم، ۱۷۸/۳، رقم: ۹۵۴

(۳) دیکھئے، الاستیعاب لابن عبدالبر علی هامش الإصابة، حرف الجیم، القسم الأول: ۱/۲۵۴، ۲۵۵، إكمال تہذیب الکمال، باب الجیم، ۱۷۸/۳، رقم: ۹۵۴

(۴) الإصابة فی تہذیب الصحابة، حرف الجیم، القسم الأول: ۱/۲۳۱، إكمال تہذیب الکمال، باب الجیم: ۱۷۹/۳

بنا۔ ان سے روایت کرنے والے ان کے بیٹے عبد اللہ بن جرہد، عبد الرحمن بن جرہد اور ان کے پوتے زور بن عبد الرحمن بن جرہد ہیں۔ (۵) اس روایت کی بعض سندوں میں بھی یہی منقول ہے، (۶) لیکن ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو وہم قرار دیا ہے۔ (۷) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت تعلقاً ذکر کی ہے، جبکہ سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی اور مسند احمد وغیرہ میں یہ حدیث سند کے ساتھ نقل کی گئی ہے۔ (۸)

حضرت جرہد رضی اللہ عنہ نے افریقہ کی طرف جانے والے ایک غزوہ میں شرکت کی تھی۔ (۹) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کی انتہا اور یزید بن معاویہ کے دور حکومت کی ابتداء میں ۶۱ ہجری میں آپ کا انتقال ہوا۔ (۱۰)

أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ؟

لفظ "فخذ" کے استعمال میں تین لغات ہیں:

- ۱- "قا" کے فتح اور "خ" کے کسرہ کے ساتھ۔ ۲- "ف" کے فتح اور "خ" کے سکون کے ساتھ۔
- ۳- جبکہ تیسری لغت "ف" کے کسرہ اور "خ" کے سکون کے ساتھ ہے۔ یعنی فَخِذٌ، فَخِذٌ اور فِخْذٌ، اس کے معنی ران کے ہیں۔ (۱۱)

یہاں ہمزہ استفہام انکاری توجیح کے لیے ہے، یہ بتانے کے لیے کہ آئندہ بات کا جتنا ضروری ہے،

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۲۳/۴، ۵۲۴۔

(۶) جامع الترمذی، أبواب الأدب، باب ماجاء أن الفخذ عورة، رقم الحدیث: ۹۷۹۵

(۷) الثقات لابن حبان، کتاب التابعین، باب الزاء: ۲۶۸/۴

(۸) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۵۲۴/۴، المسند للإمام أحمد: ۴۷۸/۳، المستدرک للحاکم: ۱۸۰/۴

(۹) إكمال تہذیب الکمال: ۱۷۸/۳

(۱۰) دیکھئے، الاستیعاب لابن عبد البر علی هامش الإصابة: ۲۵۵/۱، تہذیب الکمال: ۵۲۴/۴، إكمال

تہذیب الکمال: ۱۷۹/۳

(۱۱) دیکھئے، معجم الصحاح، ص: ۷۹۹، لسان العرب: ۱۹۸/۱۰

کیونکہ یہ دین کے اہم اور ضروری احکامات میں سے ہے۔ (۱۲)

اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ حضرت جرہد اسلمی رضی اللہ عنہ چونکہ اصحاب صفہ میں سے تھے، ایک مرتبہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ مسجد میں آ کر تشریف فرما ہوئے اور ان کی ران کھلی ہوئی تھی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات ارشاد فرمائے۔ (۱۳)

”ران“ ستر میں داخل ہے یا نہیں؟

داؤد ظاہری، محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذؤب، اسماعیل بن علیہ اور ابن جریر طبری رحمہم اللہ کے نزدیک ران ستر میں داخل نہیں ہے، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے، جبکہ جمہور علماء فرماتے ہیں کہ ران ستر میں داخل ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا صحیح قول اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی صحیح روایت بھی یہی ہے کہ ران ستر میں سے ہے۔ (۱۴)

جمہور کے دلائل

جمہور کا استدلال کئی روایات سے ہے جن سے ران کا ستر ہونا معلوم ہوتا ہے:

### پہلی دلیل

۱- ایک استدلال تو حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کی اسی زیر بحث روایت سے ہے جس میں ران کے ستر میں داخل ہونے کی تصریح موجود ہے۔

### دوسری دلیل

۲- دوسری دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اسی باب میں اس روایت کے متصل بعد آرہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”يا علي! لا تبرز فخذك، ولا تنظر إلى فخذ حي ولا ميت.“ (۱۵) یعنی: ”اے علی!

(۱۲) مرقاة المفاتیح: ۲۵۸/۶

(۱۳) السنن لأبي داود، کتاب الحمام، باب النهي عن التعري، رقم: ۴۰۱۴، لمعات التنقيح: ۲۶/۶

(۱۴) مذاہب کیلئے دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب الصلاة، باب ما یذکر فی الفخذ: ۱۱۹/۴، ۱۲۰

(۱۵) أخرجه أبو داود في سننه، کتاب الجنائز، باب فی ستر الميت عند غسله، رقم: ۳۱۴۰، وابن ماجه فی

سننه، أبواب الجنائز، باب ماجاء فی غسل الميت، رقم: ۱۴۶۰، وأحمد فی مسنده: ۵۰۱/۳

اپنی ران کو ظاہر مت کرو اور نہ ہی کسی مردہ اور زندہ کی ران دیکھو۔“

### تیسری دلیل

۳۔ جہنور کی ایک اور دلیل محمد بن بخش رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اسی باب میں حضرت علی رضی اللہ

عنہ کی مذکورہ روایت کے بعد آ رہی ہے کہ:

”مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی معمر، وفخذاء مکشوفتان، قال:

یا معمر! غط فخذیک؛ فإن الفخذین عورة.“ (۱۶)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت معمر رضی اللہ عنہ پر گزر رہا اور ان کی دونوں

رانیں کھلی ہوئی تھیں تو آپ نے فرمایا، اے معمر! اپنی رانوں کو ڈھانپ لو، کیونکہ رانیں ستر ہیں۔“

### چوتھی دلیل

۴۔ ایک اور استدلال عمرو بن شعیب کی روایت سے ہے جو اسی باب میں حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کی

زیر بحث روایت سے پہلے گزری ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”إذا زوج أحدکم عبده أمته فلا یَنْظُرَنَّ إلى مادون السرة وفوق الركبة؛ فإن

ماتحت السرة إلى الركبة عورة.“ (۱۷)

یعنی: ”جب تم میں سے کوئی آدمی اپنے غلام کا اپنی باندی سے نکاح کر دے تو اس کے

ناف سے نیچے گھٹنوں سے اوپر تک کا حصہ نہ دیکھے، کیونکہ ناف سے نیچے گھٹنوں تک کا حصہ ستر ہے۔“

(۱۶) أخرجه أحمد في مسنده: ۲۹۰/۵، والحاكم في المستدرک، كتاب اللباس، باب التشديد في كشف

العورة: ۱۸۰/۴، رقم: ۷۳۶۱، والبخاري في صحيحه تعليقا، كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ، تحت

رقم الحديث: ۳۷۱، ورواه البغوي في شرح السنة، كتاب النكاح، باب النهي عن مباشرة المرأة: ۱۷/۵،

رقم: ۲۲۴۴

(۱۷) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب اللباس، باب في قوله تعالى: ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من

أبصارهن﴾، رقم: ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، والدارقطني في سننه، كتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات

والضرب عليها.....: ۲۳۰/۱، وأحمد في مسنده: ۱۸۷/۲



## پانچویں دلیل

۵۔ جمہور کی ایک اور دلیل حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "الفخذ عورة." (۱۸) یعنی: "ران ستر ہے۔" اس روایت کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعليقاً جبکہ امام ترمذی نے سنن ترمذی میں موضوعاً روایت کیا ہے اور اس پر "حسن غریب" کا حکم لگایا ہے۔ (۱۹)

اس حدیث کے راویوں میں سے ایک راوی ابو یحییٰ القنات ہے، جو ضعیف ہیں، ان کے نام کے بارے میں اختلاف ہے، چھ یا سات اقوال منقول ہیں اور ان میں سے مشہور نام "دینار" ہے۔ (۲۰) بہر حال دوسری روایتوں سے اس کی تائید ہوتی ہے، لہذا یہ حجت ہے۔

جن حضرات کے نزدیک ران ستر میں داخل نہیں ان کے دلائل

جو حضرات ران کے ستر میں داخل نہ ہونے کے قائل ہیں ان کا استدلال بھی بعض روایات سے ہے:

## پہلی دلیل

۱۔ صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر، فصلينا عندها صلوة الغداة بغلس، فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم، وركب أبو طلحة وأنارديف أبي ضحّة، فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر، وإن ركبتي لتمس فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم، ثم حسر إلا زار عن فخذ، حتى إنني أنظر إلى بياض فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم....." (۲۱)

(۱۸) أخرجه البخاري في صحيحه تعليقا؛ كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ، تحت رقم

الحديث: ۳۷۱، والترمذي في جامعه، كتاب الأدب، باب ما جاء أن الفخذ عورة، رقم: ۲۷۹۷

(۱۹) دیکھئے، جامع الترمذی، کتاب الأدب، باب ما جاء أن الفخذ عورة، تحت رقم الحديث: ۲۷۹۷

(۲۰) دیکھئے، فتح الباری، کتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ: ۱/۲۶۰، وعمدة القاري: كتاب الصلاة،

باب ما يذكر في الفخذ: ۱۱۸/۴

(۲۱) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ، رقم الحديث: ۳۷۱

یعنی: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر کے لیے روانہ ہوئے اور ہم نے مقام خیبر میں صبح کی نماز اندھیرے (اول وقت) میں پڑھی، پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے اور ابو طلحہ بھی سوار ہوئے اور میں ابو طلحہ کے پیچھے سواری پر بیٹھا ہوا تھا، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کی گلیوں میں سواری دوڑانے لگے اور میرا گھٹنا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کو چھو جاتا تھا، پھر آپ کی ران سے ازار ہٹ گئی یہاں تک کہ میری نظر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کی سفیدی پر پڑی.....“

## دوسری دلیل

۲- ان حضرات کی ایک اور دلیل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ران کو کھولنے کا ذکر ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

”وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالأسواق وبلال معه، فدلى رجله في البئر وكشف عن فخذه، فجاء أبو بكر يستأذن، فقال: يا بلال! ائذن له وبشره بالجنة، فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودلى رجله في البئر، وكشف عن فخذه، ثم جاء عمر يستأذن، فقال: يا بلال! ائذن له وبشره بالجنة، فدخل فجلس عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودلى رجله في البئر وكشف عن فخذه، ثم جاء عثمان رضي الله عنه يستأذن، فقال: ائذن له يا بلال! وبشره بالجنة، على بلوى تصيبه، فدخل عثمان، فجلس قبالة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودلى رجله في البئر وكشف عن فخذه.“ (۲۲)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسواق میں کھڑے تھے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی تھے تو آپ نے کنویں میں اپنے پاؤں لٹکائے اور اپنی رانوں کو کھولا، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے، (اندر) آنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا کہ اب بلال! ان کو اجازت دے دو اور جنت کی خوشخبری سنا دو، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دائیں جانب بیٹھ گئے، اپنے پاؤں کنویں میں

(۲۲) ”رواه الطبراني في الأوسط، ورجالہ موثقون.“ مجمع الزوائد، کتاب الصلاة، باب ماجاء في العورة: ۵۲/۲

لڑکائے اور اپنی رانوں کو کھول دیا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا کہ اے بلال! ان کو اجازت دے دو اور جنت کی خوشخبری دے دو، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ داخل ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں جانب بیٹھ گئے، اپنے پاؤں کنویں میں لڑکائے اور اپنی رانوں کو کھول دیا، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا کہ اے بلال! ان کو اجازت دو اور ایک آزمائش کے پہنچنے کے ساتھ ان کو جنت کی خوشخبری دے دو، چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ داخل ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھ گئے، اپنے پاؤں کنویں میں لڑکائے اور اپنی رانوں کو کھول دیا۔“

### تیسری دلیل

۳- اسی طرح کی ایک روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی منقول ہے، جس میں کشف فخذین کا ذکر ہے اور صحیح مسلم میں اس روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مضطجعاً فی بیتی، کاشفاً عن فخذیه أو ساقیه، فاستأذن أبو بکر، فأذن له، وهو علی تلك الحال، فتحدث، ثم استأذن عمر، فأذن له، وهو كذلك، فتحدث، ثم استأذن عثمان، فجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، وسوی ثیابه - قال محمد: ولا أقول ذلك فی یوم واحد - فدخل فتحدث، فلما خرج، قالت عائشة: دخل أبو بکر فلم تهتس له، ولم تباله، ثم دخل عمر، فلم تهتس له ولم تباله، ثم دخل عثمان، فجلست وسویت ثیابک، فقال: 'لا أستحیی من رجل تستحیی منه الملائكة.'“ (۲۳)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں اس حال میں لیٹے ہوئے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رانوں یا پنڈلیوں کو کھولا ہوا تھا، چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں اجازت دے دی اور آپ اس حالت پر رہے، انہوں نے آپ سے گفتگو

(۲۳) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه،

کی، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی، آپ نے انہیں اجازت دے دی اور آپ اسی حالت میں رہے، انہوں نے آپ سے گفتگو کی، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور آپ نے اپنے کپڑے برابر کر لئے، حدیث کے راوی محمد نے کہا ہے کہ میں نہیں کہتا کہ یہ پورا ائمہ ایک ہی دن پیش آیا، چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ داخل ہوئے اور انہوں نے گفتگو کی، جب وہ باہر نکلے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ داخل ہوئے تو آپ بشاش بشاش نہیں ہوئے اور نہ آپ نے ان کی پردا کی، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ داخل ہوئے تو آپ بشاش بشاش نہیں ہوئے اور نہ آپ نے ان کی پردا کی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ داخل ہوئے تو آپ انہم کر بیٹھ گئے اور آپ نے اپنے کپڑوں کو نمٹیک کر لیا، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں اس آدمی سے حیا کیوں نہ کرو جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں۔"

### مذکورہ دلائل کا جواب

جو حضرات ران کے ستر میں سے نہ ہونے کے قائل ہیں ان کا استدلال دو قسم کی روایتوں سے ہے جیسا کہ ابھی گزرا ہے۔ یہاں ذیل میں ان دونوں کا بالترتیب جواب دیا جاتا ہے:

### پہلی روایت کا پہلا جواب

۱- ایک استدلال حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے تھا جس میں غزوہ خیبر کے موقع پر آپ کی ران کھل جانے کا ذکر ہے۔ اس کا جواب علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ چونکہ غزوہ کی حالت میں لوگوں کا ہجوم اور ازدحام ہوتا ہے، اس لئے غیر اختیاری طور پر آپ کی ران کھل گئی تھی۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: "وإن رکتی لتمس فخذ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم." لہذا اس سے فخذ کے عورہ نہ ہونے پر استدلال درست نہ ہوگا۔ (۲۳)

### دوسرا جواب

۲- نیز یہ بھی ممکن ہے کہ گھوڑے کے دوڑنے اور ہوا کے مخالف سمت سے تیز ہونے کی وجہ سے خود بخود

(۲۴) دیکھئے، عمدة القاری: کتاب الصلاة، باب ما یدکر فی الفخذ: ۱۶۰/۱

ازاران سے ہٹ گئی ہو، بہر حال جو صورت بھی ہو یہ ایک غیر اختیاری امر تھا اور ان کے ستر نہ ہونے پر اس سے استدلال درست نہیں۔ (۲۵)

### تیسرا جواب

۳- اس روایت میں دراصل استدلال کی بنیاد لفظ "حسر" ہے، جو حضرات ران کے ستر نہ ہونے کے قائل ہیں، انہوں نے اس کو متعدی قرار دیا ہے، لیکن اخت کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ لازم و متعدی دونوں طرح استعمال ہوتا ہے (۲۶) اور یہاں اس کا لازمی معنی مراد ہے کہ ران غیر اختیاری طور پر خود بخود کھل گئی۔ اس کی تائید صحیح مسلم اور مسند احمد کی روایت سے ہوتی ہے کہ اس میں لفظ "انحسر" ہے، (۲۷) جو لازم ہے۔ اسی طرح اس روایت کے ایک طریق میں ہے کہ "فأجری نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رفاق خبیر، إذ خرّ الإزار." (۲۸)

لفظ "خر" ضرور سے ہے جو واقع ہونے کے معنی میں ہے اور لازم ہے، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ لفظ "حسر" کا یہاں لازمی معنی مراد ہے، متعدی نہیں۔ (۲۹)

اگر لفظ "حسر" متعدی ہو تو پھر مذکورہ طرق کی وجہ سے جن میں فعل لازم استعمال ہوا ہے "حسر" مجہول کا صیغہ ہوگا، جیسا کہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے بخاری کی شرح میں یہ احتمال ذکر کیا ہے۔ (۳۰)

(۲۵) دیکھئے، عمدۃ القاری: کتاب الصلاة، باب ما یدکر فی الفخذ: ۱۲۵/۴

(۲۶) معجم الصحاح، المادة: حسر، ص: ۲۳۳، القاموس الوحید: ۳۳۶/۱

(۲۷) أخرجه مسلم فی صحیحہ، کتاب السکاح، باب فضیلة إعتاقہ أمتہ لہ ینزوحینا، رقم: ۳۵۶۳.

وأحمد فی مسندہ، مسند أنس بن مالک رضی اللہ عنہ، ۱۰۲/۳، رقم: ۱۲۰۱۵

(۲۸) "و کذا رواہ الطبری عن یعقوب بن ابراهیم شیخ السحاری فی ہذا الموضع، وزوی الإسماعیلی ہذا

الحدیث عن یعقوب بن ابراهیم، واللفظ: "فأجری نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رفاق خبیر إذ خرّ

الإزار." ولا شک أن الحرور ہما یرعی الوقوع، فیکون لازماً." عمدۃ القاری، کتاب الصلاة، باب ما یدکر

فی الفخذ: ۱۲۵/۴، وکذا فی فتح الباری، کتاب الصلاة، باب ما یدکر فی الفخذ: ۶۲۳/۱

(۲۹) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب الصلاة، باب ما یدکر فی الفخذ: ۱۲۵/۴، وإعلاء السنن، کتاب الصلاة،

باب أن الفخذ عورة: ۱۳۳/۲

(۳۰) عمدۃ القاری، کتاب الصلاة، باب ما یدکر فی الفخذ: ۱۲۵/۴

## ایک اشکال کا جواب

یہاں ایک اشکال ہو سکتا ہے کہ اگر ان خود بخود کھل گئی تھی تو پھر اس کو ڈھانپ لینا چاہیے تھا، تاکہ کسی اور کو دیکھنے کا موقع ہی نہ ملے، جبکہ یہاں تو صورت حال یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آپ کی ران دیکھی ہے اور اس کی رغبت بھی بیان فرمائی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ جس سواری پر سوار تھے وہ آپ کی سواری کے بالکل متصل چل رہی تھی، یہاں تک کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا گھٹنا یا پاؤں آپ کو لگ رہا تھا تو جیسے ہی آزدہام یا ہوا کی تیزی وغیرہ سے آپ کی ران سے کپڑا ہٹا تو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی وہاں نظر پڑ گئی، پھر آپ نے اسی وقت اس کو ڈھانپ لیا، حضرت انس رضی اللہ عنہ یہاں صرف یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ آپ کی سواری خوب تیز دوڑ رہی تھی نوبت یہاں تک پہنچی کہ آپ کی ران سے کپڑا ہٹ گیا، دراصل یہاں سواری کے تیز دوڑنے کی کیفیت بتلانا مقصود ہے، ضمنیہ بات بھی آگئی کہ آپ کی ران سے کپڑا ہٹا اور میری نظر اس پر پڑ گئی، اس کے بعد آپ نے اس کو ڈھانپا یا نہیں؟ اس کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ آپ سب سے زیادہ شرم و حیا والے انسان تھے، یقیناً آپ نے فوراً ڈھانپ ہی لیا ہوگا، لہذا نہ تو یہ اشکال درست ہے اور نہ ہی اس روایت سے استدلال درست ہے۔

## چوتھا جواب

۴۔ ایک اور بات یہ ہے کہ اس روایت کے بعض طرق میں ران کھلنے کا ذکر ہی نہیں ہے اور ان میں صرف اتنا مذکور ہے کہ میرا گھٹنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے کو چھو رہا تھا (۳۱) اور یا میرا قدم آپ کے قدم کو چھو رہا تھا۔ (۳۲) اگر ان طرق کا اعتبار کر لیا جائے تو پھر ان میں تو کشف فخذ کا ذکر ہی نہیں ہے، لہذا استدلال بھی درست نہیں ہوگا (۳۳)۔

(۳۱) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ ليست بعورة: ۲/۳۲۵، رقم: ۲۲۵۰

(۳۲) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الأذان، باب ما يحقن بالأذان من الندماء، رقم: ۶۱۰، وأحمد في مسنده، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه: ۳/۲۶۳، رقم: ۱۲۸۰۷

(۳۳) دیکھئے، السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ ليست بعورة: ۲/۳۲۵

## دوسری اور تیسری دلیل کا جواب

دوسری قسم کی وہ روایات ہیں جن میں ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما آپ کے پاس تشریف لائے تو آپ نے اپنی رانوں سے کپڑا ہٹایا ہوا تھا لیکن جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو آپ نے کپڑوں کو درست کر لیا، یہ روایات چار طرح کی ہیں۔

ان میں سے دو کا تعلق گھر سے ہے اور ان میں سے ایک روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (۳۳) اور ایک حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ (۳۵)

جبکہ دو کا تعلق کنویں یا ایسی جگہ سے ہے جہاں پانی تھا، ان میں سے ایک روایت حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ (۳۶) سے اور ایک روایت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جو ما قبل میں ”معجم طبرانی“ کے حوالے سے نقل کی گئی ہے۔ (۳۷)

## پہلی قسم کی روایات کا جواب

۱۔ جہاں تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا تعلق ہے تو اس کے بعض طرق میں کشف فخذ یا

(۳۴) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم: ۶۲۰۹، ۶۲۱۱، والبيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ ليست بعورة: ۲، ۳۲۶، ۳۲۷، رقم: ۳۲۴۲، ۳۲۴۳

(۳۵) أخرجه أحمد في مسنده: ۶/۲۸۸، والبيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ ليست بعورة: ۲، ۳۲۷، رقم: ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، والمطحاوي في شرح مشكاة الآثار: ۴/۴۲۱، رقم: ۱۷۱۹، وقال البيهقي: ”رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط، وأبو يعلى باختصار كبير، وإسناده حسن.“ مجمع الزوائد، كتاب المنقب: ۸۲/۹

(۳۶) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم: ۳۶۹۵، ومسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم: ۶۲۱۲-۶۲۱۶، والبيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ ليست بعورة: .....، ۳۲۷/۲، ۳۲۸، رقم: ۳۲۴۶

(۳۷) ”رواه الطبراني في الأوسط، ورحاله مؤتمن.“ مجمع الزوائد، كتاب الصلاة، باب ما جاء في العورة: ۲، ۵۳

ساق کا ذکر ہی نہیں۔ (۳۸) جبکہ ایک طریق میں تشکیک کے ساتھ ”کاشفاً عن فخذیه اوسیاقیہ“ (۳۹) کے

الفاظ ہیں، البتہ ایسی ہی بل استدلال نہیں۔

۲۔ حضرت حفصہ کی روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم جالساً قد وضع ثوبه بین

فخذیه.“ (۴۰)

یعنی ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن اس حال میں بیٹھے تھے کہ آپ نے اپنے

کپڑے کو اپنی رانوں کے درمیان رکھا ہوا تھا۔“

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ:

”والذی ہو أشبه أن یکون صلی اللہ علیہ وسلم أخذ بطرف ثوبه فوضعه بین

فخذیه، إذ لا یظن به غیر ذلک، وإنما ینکشف بذالک فی الغالب رکبته دون

فخذیه.“ (۴۱)

(۳۸) دیکھئے، الصحیح لسلیم، کتاب فضائل الصحابہ رضی اللہ عنہم، باب من فضائل عثمان بن عفان

رضی اللہ عنہ، رقم: ۶۲۱۰، ۶۲۱۱، والبیہقی فی سننہ، کتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ لیست

بعورۃ.....: ۳۲۶/۲، رقم: ۳۲۴۲

(۳۹) أخرجه مسلم فی صحیحہ، کتاب فضائل الصحابہ رضی اللہ عنہم، باب من فضائل عثمان بن عفان

رضی اللہ عنہ، رقم: ۶۲۰۹، والبیہقی فی سننہ، کتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ لیست

بعورۃ.....: ۳۲۶/۲، ۳۲۷، رقم: ۳۲۴۳

(۴۰) أخرجه أحمد فی مسنده: ۴۸۸/۶، والبیہقی فی سننہ، کتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ لیست

بعورۃ.....: ۳۲۷/۲، رقم: ۳۲۴۲، ۳۲۴۴، والطحاوی فی شرح مشکوٰۃ الآثار: ۴/۴۲۱، رقم: ۱۷۱۹، وقال

الہیثمی: رواه أحمد والضرابی فی الکبیر والأوسط، وأبو یعلی باختصار کثیر، وإسناده حسن. ”مجمع الزوائد“

کتاب المناقب، باب ماجاء فی مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ: ۸۲/۹

(۴۱) المسنن الکبری للبیہقی، کتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ لیست بعورۃ.....: ۳۲۷/۲، تحت رقم:



یعنی ”زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کپڑے کے کنارے کو پکڑا اور اس کو اپنی رانوں کے درمیان رکھ دیا، اس کے علاوہ کوئی بات اس سے معلوم نہیں ہوتی، اور اس سے عام طور پر گھٹنے ظاہر ہوتے ہیں نہ کہ رانیں۔“

## دوسری قسم کی روایات کا جواب

۱- حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت کے بعض طرق میں صرف گھٹنوں کے ظاہر ہونے کا (۴۲) اور بعض میں صرف پنڈلیوں کے ظاہر ہونے کا ذکر ہے، (۴۳) جبکہ بعض میں دونوں کا ذکر نہیں۔ (۴۴) لہذا اس سے بھی استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

۲- البتہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں کشف فخذین کا ذکر ہے، لیکن اس میں ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم نے بھی کنویں میں پاؤں لٹکائے اور رانوں سے کپڑے کو ہٹالیا۔ (۴۵)

یہ واقعات اگرچہ مختلف ہوں لیکن ان روایتوں کا موضوع و مضمون بظاہر ایک طرح کا ہے اور کشف فخذ کے حوالے سے ان کے الفاظ میں اختلاف واضطراب پایا جاتا ہے۔

چنانچہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”وقال البيهقي: قال الشافعي: والذي روي في قصة عثمان من كشف

الفخذين مشكوك فيه. وقال الطبري في كتاب ”تهذيب الآثار والأخبار“: التي رويت

(۴۲) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه، رقم: ۳۶۹۵، والبيهقي في سننه، كتاب الصلاة، باب من زعم أن الفخذ ليست بعورة: ۳۲۷/۲، ۳۲۸، رقم: ۳۲۴۶

(۴۳) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم: ۶۲۱۴-۶۲۱۶

(۴۴) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم: ۶۲۱۲-۶۲۱۳

(۴۵) ”رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون.“ مجمع الزوائد، كتاب الصلاة، باب ما جاء في العورة: ۵۳/۲

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دخل عليه أبو بكر وعمر، وهو كاشف فخذه،  
واهية الأسانيد، لا يثبت بمثلها حجة في الدين، والأخبار الواردة بالأمر بتغطية الفخذ،  
والنهي عن كشفها أخبار صحاح. (۱۶)

یعنی: "علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، حضرت عثمان  
رضی اللہ عنہ کے واقعے میں کشف فخذین کا نقل کیا جانا مشکوک ہے، علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے  
کتاب "تہذیب الآثار والأخبار" میں فرمایا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو روایتیں مروی ہیں  
کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما آپ کے پاس اس حال میں تشریف لائے کہ آپ کی ران کھلی ہوئی  
تھی، کمزور سندوں والی روایتیں ہیں، دین میں اس طرح کی روایتوں سے حجت ثابت نہیں ہوتی، اور  
جن روایتوں میں ران کو چھپانے کا حکم اور اس کو ظاہر کرنے سے نہی وارد ہوئی ہے وہ صحیح روایتیں ہیں۔"  
لہذا اس طرح کی روایتوں سے استدلال درست نہیں۔

### کشف فخذ کی روایات کا مجموعی جواب

۱- امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کی حدیث باب کے معارض میں  
روایات ہیں وہ سب جزئی واقعات ہیں جو مخصوص اوقات اور مخصوص احوال سے متعلق ہیں، اور ان میں کشف  
احتمالات جاری ہو سکتے ہیں، جن کا حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کی حدیث میں احتمال نہیں۔

چنانچہ وہ تمام واقعات جن میں کشف فخذ کا ذکر ہے وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہی  
ہو سکتے ہیں، اس طرح ان کو اس پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان احکام کے مکلف نہیں  
اور یہ بھی امکان ہے کہ اس وقت تک ستر فخذ کا حکم نازل نہ ہوا ہو بعد میں اس کے عورت ہونے کا حکم نازل ہوا،  
برخلاف حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کی روایت کے کہ اس میں حکم کلی اور عمومی قانون بیان کیا گیا ہے،  
لئے حدیث جرہد ہی کو راجح کہا جائے گا۔ (۳۷)

(۱۶) عمدة القاري، كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ: ۱۲۱/۴

(۱۷) التوضيح لاسن السلفين، كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ: ۳۲۵/۵، ۳۲۶، عمدة القاري، كتاب

الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ: ۱۲۰/۴، فتح الباري، كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ: ۱۲۲/۱

۲- نیز کشف لُحْد کی روایتیں فعلی ہیں اور جن روایتوں میں ران کو چھپانے کا حکم اور ظاہر کرنے سے نہی وارد ہوئی ہے وہ قولی ہیں، فعل کے مقابلے میں قول راجح ہوا کرتا ہے، لہذا جن روایات میں ران کو چھپانے کا ذکر ہے ان کو ترجیح حاصل ہوگی۔ (۳۸)

۳- اسی طرح جب کسی جگہ حلت و حرمت جمع ہو جائے تو حرمت کو ترجیح ہوتی ہے، اس مسئلے میں بھی اگرچہ بظاہر بعض روایات سے ران کھولنے کا جواز معلوم ہوتا ہے لیکن بعض دوسری روایات سے ران کو ظاہر کرنے کی حرمت اور چھپانے کا حکم معلوم ہوتا ہے تو جانب حرمت کو ترجیح ہوگی اور ران کو چھپایا جائے گا۔ (۳۹)

۳۱۱۳- (۱۶) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: "يَا عَلِيُّ! لَا تُبْرِزْ فَخِذَكَ وَلَا تَنْظُرْ إِلَى فَيْحِدِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ". رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: "حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"اے علی! اپنی ران ظاہر مت کرو اور نہ ہی کسی زندہ اور مردہ کی ران دیکھو۔"

يَا عَلِيُّ! لَا تُبْرِزْ فَخِذَكَ

"لا تبرز" ابراز باب افعال سے نہی کا صیغہ ہے اور "لا تظہر" اور "لا نکشف" کے معنی میں ہے۔ (۱)  
اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ران ستر میں داخل ہے۔ یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے

نیل الأوطار، أبواب ستر العورة، باب من لم ير الفخذ من العورة.....: ۶۵/۲، إعلاء السنن، كتاب الصلاة،  
باب أن الفخذ عورة: ۱۳۲/۲

(۴۸) الفقه الإسلامي وأدلته، الباب الثاني: الصلاة، الفصل الرابع: شروط الصلاة: ۷۴۹/۱

(۴۹) دیکھئے، شرح الحموي على الأشباه والنظائر، القاعدة الثانية: إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام:  
۳۰۲/۱، رقم: ۷۳۰

(۳۱۱۳) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الجنائز، باب في ستر الميت عند غسله، رقم: ۳۱۴۰ وابن ماجه

في سننه، أبواب الجنائز، باب ماجاء في غسل الميت، رقم: ۱۴۶۰، وأحمد في مسنده: ۵۰۱/۳

(۱) مرقة المفاتيح: ۲۵۸/۶

اور اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو سابقہ حدیث کے تحت ہو چکی ہے۔

دوسری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ ستر کے حکم میں زندہ اور مردہ دونوں برابر ہیں، جس طرح زندہ شخص کے جسم کے ان حصوں کو دیکھنا ممنوع ہے جن کا چھپانا شرعاً ضروری ہے اس طرح مردے کے جسم کے ان حصوں کو دیکھنا بھی ممنوع ہے جو ستر میں داخل ہیں۔ (۲)

۳۱۱۳- (۱۷) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَعْمَرٍ وَفَخِذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ قَالَ: "يَا مَعْمَرُ اغْطُ فِخْذَيْكَ فَإِنَّ الْفِخْذَيْنِ عَوْرَةٌ." رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

ترجمہ: "حضرت محمد بن جعفر بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت معمر رضی اللہ عنہ پر اس حال میں گزر ہوا کہ ان کی دونوں رانیں کھلی ہوئی تھیں تو آپ نے فرمایا کہ اے معمر! اپنی رانوں کو چھپالو کیونکہ رانیں ستر کا حصہ ہیں۔"

محمد بن جعفر رضی اللہ عنہ کا تعارف

یہ محمد بن عبد اللہ بن جعفر بن رثاب بن یحییٰ بن صبرہ بن کبیر بن غنم الاسدی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)  
آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے اور والدہ کا نام فاطمہ بنت ابی حیش بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزیٰ ہے۔ (۲)  
آپ کے صحابی ہونے کے بارے میں اختلاف ہے لیکن راجح قول کے مطابق آپ صحابی تھے۔ (۳)

(۲) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب الجنائز، باب فی ستر المیت عند غسلہ: ۱۰/۱۳۴، وأشعة اللعائن: ۱۱۰، ۱۰۹/۳

(۳۱۱۴) أخرجه البخاري في صحيحه تعليقاً، كتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ، تحت رقم الحديث: ۳۷۱ والحاكم في المستدرک، كتاب اللباس، باب التشديد في كشف العورة: ۴/۱۸۰، وأحمد في مسنده: ۵/۲۹۰ رواه البغوي في شرح السنة، كتاب النكاح، باب النهي عن مباشرة المرأة المرأة.....: ۵/۱۷، ۱۸، رقم: ۲۲۴۴

(۱) دیکھئے، الثقات لابن حبان: ۳/۳۶۳، الجرح والتعديل: ۷/۳۹۴

(۲) الثقات لابن حبان: ۳/۳۶۳

(۳) دیکھئے، تهذيب الكمال: ۲۵/۴۵۸، ۴۵۹، تهذيب التهذيب: ۹/۲۵۰، ۲۵۱، تفریب التهذيب، ص: ۴۸۷

حضرت محمد بن جحش رضی اللہ عنہ، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، اپنی پھوپھی جیمہ بنت جحش، زینب بنت جحش اور ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں، ان سے روایت کرنے والے ان کے بیٹے ابراہیم، ان کے آزاد کردہ غلام ابو کثیر اور معالیٰ بن عزقان ہیں۔ (۴)

آپ نے اپنے والد عبد اللہ بن جحش اور اپنے چچا ابو احمد بن جحش کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ (۵) آپ کے والد کبار صحابہ میں سے تھے (۶) اور غزوہ احد میں شہید ہوئے۔ (۷) امام واقدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ آپ کی پیدائش ہجرت مدینہ سے پانچ سال قبل ہوئی۔ (۸)

### حضرت معمر رضی اللہ عنہ کا تعارف

یہ معمر بن عبد اللہ بن نافع بن نضلة بن عوف بن عبید بن عوث بن عدی بن کعب بن لؤی بن غالب قرشی عدوی رضی اللہ عنہ ہیں، آپ کو معمر بن ابی معمر بھی کہا جاتا ہے اور آپ کے نسب میں اور اقوال بھی ذکر کئے گئے ہیں۔ (۹)

حضرت معمر رضی اللہ عنہ صحابی رسول ہیں اور آپ نے بہت پہلے اسلام قبول کر لیا تھا۔ حبشہ کی طرف دوسری ہجرت میں بھی شریک تھے جس کی وجہ سے آپ کو مدینہ کی طرف ہجرت کرنے میں تاخیر ہو گئی اور بعد میں آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، آپ بنی عدی کے شیوخ میں سے تھے اور آپ نے لمبی عمر پائی ہے۔ (۱۰)

حضرت معمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایتیں نقل کی ہیں اور ان سے روایت کرنے والے بشر بن سعید، سعید بن مسیب، عبد الرحمان بن جبیر المصری اور ان کے آزاد کردہ غلام عبد الرحمان بن عقبہ عدوی ہیں۔ (۱۱) امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ترمذی، اور امام ابن

(۴) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۵۹/۲۵، تہذیب التہذیب: ۲۵۰/۹

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۵۹/۲۵، تہذیب التہذیب: ۲۵۱/۹

(۶) تقریب التہذیب، ص: ۴۸۷

(۷) الجرح والتعديل: ۳۹۴/۴، الثقات لابن حبان: ۳۶۳/۳

(۸) تہذیب التہذیب: ۲۵۱/۹

(۹) تہذیب الکمال: ۳۱۴/۲۸، تہذیب التہذیب: ۲۴۶/۱۰

(۱۰) کتاب الاستیعاب لابن عبد البر علی هامش الإصابة: ۴۴۱/۳، تہذیب الکمال: ۳۱۴/۲۸

(۱۱) تہذیب التہذیب: ۲۴۶/۱۰، تہذیب الکمال: ۳۱۵/۲۸

باجہ نے ان کی روایتیں نقل کی ہیں۔ (۱۲)

فَإِنَّ الْفَخِذَيْنِ عَوْرَةٌ

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ران ستر میں داخل ہے اور اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو اسی باب و فصل میں حدیث نمبر: ۳۱۱۲ کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۱۵-۳۱ (۱۸) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِيَّاكُمْ وَالتَّعْرِي؛ فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِيهِ، فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكْرِمُوهُمْ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

ترجمہ: "حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم برہنہ ہونے سے اجتناب کرو، کیونکہ تمہارے ساتھ وہ (فرشتے) ہوتے ہیں جو صرف پاخانہ اور جماع کے وقت تم سے جدا ہوتے ہیں، لہذا تم ان سے حیا کرو اور ان کی تعظیم کرو۔"

فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ.....

ان سے وہ فرشتے مراد ہیں جو بندوں کی حفاظت و نگہبانی اور اعمال لکھنے پر مامور ہیں۔ (۱)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قضائے حاجت اور جماع کے وقت یہ فرشتے انسان سے جدا ہو جاتے ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ صرف حفاظت پر مامور فرشتے ان اوقات میں انسان سے جدا ہو جاتے ہیں، لیکن کرانا کاتبین کسی حال میں بھی اس سے جدا نہیں ہوتے۔ (۲)

(۱۲) تہذیب الکمال: ۳۱۵/۲۸

(۳۱۱۵) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ما جاء في الاستتار عند الجماع، رقم: ۲۸۰۰

(۱) شرح الطيبي: ۲۳۹/۶، لمعات التنقيح: ۲۷/۶

(۲) لمعات التنقيح: ۲۷/۶

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تمہیں ہر وقت بستر کو چھپانا، اچھے کام کرتے رہنا اور بری باتوں اور فحش اعمال سے اجتناب کرنا چاہئے، کیونکہ اگر تمہارے پاس کوئی اور نہ ہو تو حفاظت و نگہبانی اور اعمال لکھنے والے فرشتے تمہارے ساتھ ہر وقت موجود رہتے ہیں تاکہ ان کی شان میں بے ادبی اور ان کی تعظیم و تکریم میں کوئی فرق نہ آئے۔ (۳)

علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی ضرورت مثلاً جماع اور قضاے حاجت وغیرہ کے بغیر بستر کھولنا جائز نہیں ہے۔ (۴)

۳۱۱۶- (۱۹) وَعَنْ أُمِّ سَلْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِيمُونَةَ إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "اِحْتَجِبَا مِنِّي" فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْسَ هُوَ أَعْمَى لَا يُبْصِرُنَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَفَعَمِيَا وَإِنْ أَنْتُمَا؟ أَلَسْتُمَا تُبْصِرَانِي؟". رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھیں کہ حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آئے اور آپ کے پاس تشریف لے گئے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دونوں اس سے پردہ کر لو، میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! کیا وہ نابینا نہیں ہیں کہ ہمیں نہیں دیکھ سکتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم بھی نابینا ہو؟ کیا تم اس کو نہیں دیکھ سکتی ہو؟"

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۵۹/۶، تحفة الأحوذی: کتاب الأدب، باب ماجاء فی الإستتار عند الجماع،

رقم: ۸۹/۸

(۴) شرح مصابیح السنة لابن الملک الرومی: ۵۵۲/۳، نیز دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۵۹/۶

(۳۱۱۶) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب اللباس، باب في قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَعْيُنِهِنَّ﴾، رقم: ۴۱۱۲، والترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ماجاء في احتجاب النساء من الرجال،

رقم: ۲۷۷۸، وأحمد في مسنده: ۲۹۶/۶

أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِيمُونَةٌ - - -  
 قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”میمونہ“ کے عطف میں تین صورتیں ہو سکتی ہیں :-  
 ۱- یہ مرفوع ہو اور اس کا عطف ”کانت“ کی ضمیر مستتر پر ہو، فصل کی صورت میں ضمیر مستتر پر عطف جائز ہے اور یہاں معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان فصل موجود ہے۔  
 ۲- دوسری صورت یہ ہے کہ یہ منصوب ہو اور ”انہا“ کی ”ہاء“ ضمیر پر اس کا عطف ہو۔  
 ۳- جبکہ تیسری صورت یہ ہے کہ یہ مجرور ہو اور لفظ ”رسول اللہ“ پر اس کا عطف ہو، عبارت میں ان تینوں کی گنجائش موجود ہے۔ (۱)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ راجح یہ ہے کہ اس کا عطف ”ان“ کے اسم پر ہو، تاکہ یہ معلوم ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں موجود تھے اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا وہاں تشریف لے آئیں، کیونکہ معطوف کا معطوف علیہ سے موخر ہونا اور ان دونوں کے درمیان فصل کا ہونا پہلے کے اصل اور دوسرے کے تابع ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

چنانچہ قرآن مجید میں بیت اللہ کی بنیادیں اٹھانے کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَإِذ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾ (۲) یعنی: ”جب ابراہیم

بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے اور اسماعیل“۔

یہاں لفظ اسماعیل کا عطف لفظ ”ابراہیم“ پر ہے اور دونوں کے درمیان فصل واقع ہے تاکہ یہ معلوم ہو کہ بیت اللہ کی بنیادیں اٹھانے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اصل اور حضرت اسماعیل علیہ السلام ان کے تابع تھے۔ اگر بغیر فصل کے عطف کر دیا جائے تو اس سے شرکت و برابری اور دونوں کے اصل ہونے کا وہم ہوتا ہے۔ (۳)

(۱) شرح الطیبی: ۲۳۹/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۵۹/۶، نیز دیکھئے، لمعات التنقيح: ۲۷/۶

(۲) البقرة، رقم الآية: ۱۲۷

(۳) شرح الطیبی: ۲۳۹/۶



أَفْعَمِيَا وَإِنْ أَنْتُمَا أَلْسْتُمَا تُبْصِرَانِهِ؟

”عمیوان“؛ ”عمیاء“ کا تثنیہ ہے جو اعمی کی تانیث ہے۔ (۴)

اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح مرد کا اجنبی عورت کو دیکھنا جائز نہیں، اسی طرح عورت کا بھی اجنبی مرد کو دیکھنا جائز نہیں ہے۔ ذیل میں اس کی تفصیل کی ذکر کی جاتی ہے۔

کیا عورت اجنبی مرد کو دیکھ سکتی ہے؟

عورت کے لئے مرد کو شہوت کے ساتھ دیکھنا تو با اتفاق ناجائز اور حرام ہے، البتہ اگر بغیر شہوت کے ہو تو امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ اس کو جائز کہتے ہیں، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول اسی کے مطابق ہے اور ان کا دوسرا قول عدم جواز کا ہے۔ (۵) ان دونوں اقوال کی ترجیح میں شوافع کا اختلاف ہے، (۶) علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے دوسرے قول کو راجح قرار دیا ہے۔ (۷)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اسی زیر بحث روایت سے ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے لیے اجنبی مرد کو دیکھنا جائز نہیں اور اس پر حدیث کے الفاظ ”أَفْعَمِيَا وَإِنْ أَنْتُمَا أَلْسْتُمَا تُبْصِرَانِهِ؟“ دلالت کر رہے ہیں۔ (۸)

(۴) مرقاة المفاتیح: ۲۵۹/۶، لمعات التفتيح: ۲۷/۶، تحفة الأحوذی، کتاب الآداب، باب ما جاء في

احتجاب النساء من الرجال: ۶۵/۸

(۵) دیکھیے، الأبواب والترمذی للشيخ محمد زكريا الكاندهلوي، کتاب النکاح، باب نظر المرأة إلى الحبش

ونحوهم من غير ريبه: ۷۶/۲

(۶) فتح الباري، کتاب النکاح، باب نظر المرأة إلى الحبشة ونحوهم من غير ريبه: ۴۱۸/۹

(۷) شرح النووي على الصحيح لمسلم، کتاب صلاة العیدین، باب الرخصة في اللعب، الذي لا معصية فيه

في أيام العيد: ۲۴/۶

(۸) دیکھیے، فتح الباري، کتاب النکاح، باب نظر المرأة إلى الحبشة ونحوهم من غير ريبه: ۴۱۸/۹، شرح

النووي على الصحيح لمسلم، کتاب صلاة العیدین، باب الرخصة في اللعب، الذي لا معصية فيه: ۲۴/۶

## جمہور کی دلیل

جمہور کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے کہ وہ فرماتی ہیں:

”رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَرْنِي بِرِدَائِهِ، وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى الْحَبْشَةِ

يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ، حَتَّى أَكُونَ أَنَا الَّتِي أَسْمَأُ، فَأَقْدِرُ وَقَدْزُ الْجَارِيَةِ الْخَذِيئَةَ السَّنَنَةَ

الْحَرِيصَةَ عَلَى اللّهُو.“ (۹)

یعنی: ”میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ مجھے اپنی چادر میں چھپاتے ہوئے

دیکھ رہے تھے اور میں حبشیوں کو دیکھ رہی تھی جو کھیل رہے تھے، جب میں تھک جاتی تو آپ مجھے ہٹالیتے، اس

سے اب تم اندازہ کر لو کہ ایک کمنسن لڑکو کو کھیل کود کا کتنا شوق ہوتا ہے اور وہ کتنی ذریعہ دیکھتی رہے گی۔“

اس روایت سے عورت کا اجنبی مردوں کو دیکھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ (۱۰)

## علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے مذکورہ دلیل کے جوابات

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کے دو جواب ذکر کیے ہیں:

۱- وہ فرماتے ہیں کہ قوی جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا درحقیقت ان کے کھیل کی طرف

دیکھ رہی تھی، ان کے ابدان اور چہروں کی طرف اس کی نظر نہیں تھی، اور اگر غیر ارادی طور پر کبھی ان کے ابدان پر

نظر پڑ جاتی ہو تو وہ فوراً پھیر لیتی ہوں گی، اس لئے اس روایت سے عورت کا مرد کی طرف قصد و ارادہ سے دیکھنے

کے جواز پر استدلال درست نہ ہوگا۔

۲- علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں

(۹) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب نظر المرأة إلى الحبش وغيرهم من غير ريبه، رقم

الحديث: ۵۲۳۶، ومسلم في صحيحه، كتاب صلاة العيدين، باب الرخصة في اللعب، الذي لا معصية فيه

في أيام العيد، رقم الحديث: ۲۰۶۳-۲۰۶۸

(۱۰) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب نظر المرأة إلى الحبش وغيرهم من غير ريبه: ۴۱۸/۹

جس واقعہ کا ذکر ہے، ہو سکتا ہے وہ نزول حجاب سے پہلے کا ہو اور یا یہ اس وقت کا واقعہ ہو جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نابالغ تھیں۔ (۱۱)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے جوابات کی تردید

لیکن علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ دونوں جواب محل نظر ہیں:

۱- ان کے پہلے جواب کو اس حد تک تو درست تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قصد وارادہ سے کھیل کی طرف متوجہ تھیں، کھیل والوں کے جسم اور چہروں کی طرف قصد اتوجہ نہیں تھی، لیکن اس میں کیا شک ہے کہ ضمناً اور غیر ارادی طور پر ہی سہی ان کے جسم اور چہروں پر نظر پڑ ہی رہی تھی، اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ یہ نظر، نظر فجاءۃ کے حکم میں نہیں ہے، کیونکہ تسلسل کے ساتھ دیکھنا پایا جا رہا ہے۔

۲- دوسرا جواب اس لیے قابل اعتناء نہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کے بعض طرق میں ہے کہ مذکورہ واقعہ حبشہ کی آمد کے بعد کا ہے، اور وفد حبشہ کی آمد بجمہری کی ہے۔ اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سولہ سال تھی اور حجاب کا حکم بھی نازل ہو چکا تھا۔ (۱۲)

جمہور کے مذہب کی بعض تائیدات

جمہور کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ عورتیں آپ کے عہد مبارک میں نماز کے لئے مسجد میں آیا کرتی تھیں، ظاہر ہے کہ مردوں پر ان کی نظر کا پڑنا ایک لازمی امر ہے، لیکن اس کے باوجود انہیں مسجد میں آنے سے منع نہیں کیا گیا، اگر عورت کا مرد کو دیکھنا جائز نہ ہوتا تو یقیناً انہیں نماز کے لیے مسجد آنے سے منع کیا جاتا۔

اسی طرح عورتوں کو حجاب کا حکم دیا گیا تاکہ کسی اجنبی مرد کی نگاہ ان پر نہ پڑے جبکہ مردوں کے لئے حجاب کا حکم نہیں، اگر مردوں کی طرف نظر جائز نہ ہوتی تو مردوں کو بھی حجاب کا حکم دیا جاتا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مردوں کی طرف دیکھنا جائز ہے۔ (۱۳)

(۱۱) شرح النووی علی الصحیح لسلم، کتاب صلاة العبدین، باب الرخصة فی اللعب، الذی لا معصیة فیہ، فی امام العبد: ۲۴۰/۶

(۱۲) فتح الباری، کتاب النکاح، باب نفل المرأة الی الحبش وغیرہم من غیر ربة: ۱۱۸/۹

(۱۳) شرح السطیبی: ۲۴۰/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۶۰/۶، فتح الباری، کتاب النکاح، باب نفل المرأة الی الحبش وغیرہم من غیر ربة: ۱۱۸/۹

حدیث باب کا جواب

۱- جہاں تک حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث باب کا تعلق ہے تو یہ درج اور تقویٰ پر محمول ہے۔

(۱۴)

۲- یا یہ کہا جائے گا کہ یہ حکم حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص تھا، چونکہ وہ نابینا تھے اور نابینا سے بے شعوری میں جسم کے بعض ایسے حصوں کے کھل جانے کا امکان ہوتا ہے جن کی طرف عورتوں کے لیے دیکھنا بہر صورت جائز نہیں۔ (۱۵)

۱۷۱۱۷-۲۰) وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَحْفَظُ عَوْرَتِكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا

مَلَكَتْ يَمِينُكَ." قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ خَالِيًا؟

قَالَ: "فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ". رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: "حضرت بہز بن حکیم رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد اور وہ ان کے دادا سے روایت نقل

کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم اپنی بیوی اور باندی

کے علاوہ سے اپنے ستر کو چھپاؤ، میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اگر آدمی خلوت میں (اکیلا) ہو تو

اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ مستحق ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔"

وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ

"بہز" باء کے فتح اور ہاء کے سکون کے ساتھ ہے۔ (۱)

(۱۴) شرح الطیبی: ۶/۲۴۰، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۶۰

(۱۵) فتح الباری، کتاب النکاح، باب نظر المرأة إلى الحبش وغيرهم من غير ربة: ۹/۱۸۸

(۳۱۱۷) أخرجه البخاري تعليقا في صحيحه، كتاب الغسل، باب من اغتسل عريانا وحده في الخلوة، ومن

تستر فالتستر أفضل، تحت رقم الحديث: ۲۷۷، وأبو داود في سننه، كتاب الحمام، باب في التعري، رقم

الحديث: ۴۰۱۷، والترمذي في جامعه، أبواب الأدب، باب ما جاء في حفظ العورة، رقم الحديث: ۲۷۶۹،

۲۷۹۴، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب التستر عند الجماع، رقم: ۱۹۲۰، وأحمد في مسنده: ۵/۴۰۳،

(۱) مرقاة المفاتيح: ۶/۲۶۰، لمعات التفتيح: ۶/۲۸

ان کے والد کا نام حکیم اور دادا کا نام معاویہ بن خثیمہ رضی اللہ عنہ ہے، جو صحابی رسول ہیں۔ (۲)  
حضرت معاویہ بن خثیمہ رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قاصد بن کر آئے تو انہوں نے اسلام قبول کیا  
اور آپ کی صحبت اختیار کی اور آپ سے کئی چیزوں کے بارے میں سوال کیا۔ (۳)  
ان کا مکمل نام و نسب معاویہ بن خثیمہ بن معاویہ بن قشیر بن کعب بن ربیعہ بن عامر بن صعصعہ القشیری  
ہے۔ (۴) ان کا شمار اہل بصرہ میں ہوتا ہے۔ انہوں نے خراسان میں جہاد کیا اور وہیں ان کا انتقال ہوا۔ (۵)

أَحْفَظُ عَوْرَتِكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ

حفظ عورت سے ستر کو ظاہر کرنے سے حفاظت یعنی اس کا چھپانا، یا جماع و ہمبستری سے حفاظت یعنی  
اس سے اجتناب کرنا مراد ہو سکتا ہے۔ (۶)

یہ حدیث قرآن مجید کی آیت سے متنبس ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوبِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ

فَأُولَٰئِكَ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ (۷)

یعنی: ”اور وہ لوگ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں، سوائے اپنی بیویوں اور

کنیزوں کے جو ان کی ملکیت میں آچکی ہوں، کیونکہ ایسے لوگ قابل ملامت نہیں ہیں۔“

حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ خلوت میں اگر چہ کوئی موجود نہیں ہوتا تب بھی ستر کو ظاہر کرنا جائز نہیں ہے،  
کیونکہ اللہ تعالیٰ تو بہر حال دیکھتا ہے جو انسانوں سے زیادہ اس بات کا مستحق ہے کہ اس سے شرم و حیا کی جائے،  
لہذا اس سے معلوم ہوا کہ خلوت میں بھی ستر چھپانا واجب ہے، البتہ ضرورت کی بناء پر جائز ہے۔

(۲) تہذیب الکمال: ۱۷۲/۲۸، الاستیعاب لابن عبدالبر علی هامش الإصابة: ۴۰۴/۳

(۳) الطبقات الكبرى لابن سعد: ۳۵/۷، تہذیب الکمال: ۱۷۲/۲۸، ۱۷۳

(۴) تہذیب التہذیب: ۲۰۶، ۲۰۵/۱۰، وتہذیب الکمال: ۱۷۳/۲۸

(۵) الاستیعاب لابن عبدالبر: ۴۰۴/۳، وتہذیب التہذیب: ۲۰۶/۱۰، تہذیب الکمال: ۱۷۳، ۱۷۲/۲۸

(۶) مرقاة المفاتیح: ۲۶۰/۶

(۷) المؤمنون، رقم الآية: ۶، ۵

حدیث میں ستر کو چھپانے کے حکم سے بیوی اور باندی کا استثنیٰ کیا گیا ہے کہ اپنی بیوی یا باندی کے سامنے ستر چھپانا ضروری نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ملک نکاح اور ملک یمین جائین کے لئے ایک دوسرے کے ستر کی طرف دیکھنے کو مباح کر دیتے ہیں۔ (۸)

۳۱۱۸- (۲۱) وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ.» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.  
ترجمہ: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا، کوئی مرد کسی عورت سے خلوت اختیار نہیں کرتا مگر ان کا تیسرا شیطان ہوتا ہے۔“

### لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ - حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب دو اجنبی مرد و عورت کہیں خلوت میں جمع ہوتے ہیں تو وہاں شیطان فوراً پہنچ جاتا ہے اور ان دونوں کے جنسی جذبات کو برا بھختہ کرتا رہتا ہے، یہاں تک کہ ان پر جنسی ہیجان کا غلبہ ہو جاتا ہے اور وہ بدکاری میں مبتلا ہو جاتے ہیں، لہذا حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تم کسی اجنبی عورت کے ساتھ خلوت میں یکجا ہونے کا کوئی موقع ہی نہ آنے دو کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ شیطان تمہارے درمیان آجائے اور تمہیں برائی کے راستے پر لگا دے۔ (۱)

۳۱۱۹- (۲۲) وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُغِيبَاتِ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِّ» قُلْنَا: وَمِنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَمِنِّْي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمُ.» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

(۸) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۰/۶

(۳۱۱۸) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية الدخول على المغيبات، رقم الحديث: ۱۱۷۱، وأحمد في مسنده: ۲۶/۱

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۶۱/۶، تحفة الأحوذی، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية الدخول على المغيبات: ۳۷۴/۴

(۳۱۱۹) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب التحذير من ذلك لجريان الشيطان مجرى الدم، رقم: ۱۱۷۲، وأحمد في مسنده: ۳۰۹/۳

ترجمہ: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم ان عورتوں کے پاس (تنبہائی میں) نہ جاؤ جن کے خاوند موجود نہ ہوں، کیونکہ شیطان تم میں سے ہر ایک کے جسم میں خون کے دوڑنے کی طرح دوڑتا ہے، ہم نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کے جسم میں بھی؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں میرے جسم میں بھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر میری امانت فرمائی ہے، لہذا میں اس سے محفوظ رہتا ہوں۔“

لَا تَلْجُوا عَلَى الْمُغِيبَاتِ

”لانلجوا“ ولوج سے مشتق ہے اور ”لاندخلوا“ کے معنی میں ہے۔ (۱)

”مغیبات“ سے مراد وہ اجنبی عورتیں ہیں جن کے شوہران کے پاس موجود نہ ہوں اور سفر وغیرہ پر گئے ہوئے ہوں۔ (۲)

”مغیبات“ کی تخصیص کی وجہ

کسی بھی اجنبی اور غیر محرم عورت کے پاس تنہائی میں جانا، اس کے ساتھ اختلاط اختیار کرنا ممنوع ہے لیکن اس حدیث میں ان عورتوں کو جن کے شوہر گھر پر موجود ہوں خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ عام طور پر شادی کے بعد عورتوں کے جنسی جذبات بیدار ہو جاتے ہیں اور ان پر نفسانی خواہش کا غلبہ رہتا ہے، اس لئے ان کے خاوند کی غیر موجودگی میں ان کے پاس تنہائی میں غیر محرم مرد کا جانا برائی میں مبتلا ہو جانے کا بہت زیادہ احتمال رکھتا ہے۔ (۳)

فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ

لفظ ”مجری“ میں دو احتمال ہیں کہ یہ مصدر میسی ہو یا ظرف مکان ہو۔ (۴)

۱- مصدر کی صورت میں معنی ہوگا کہ شیطان تمہارے اندر اس طرح دوڑتا ہے جس طرح تمہاری رگوں

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۶۱/۶

(۲) مرقاة المفاتیح: ۲۶۱/۶، التعلیق الصبیح: ۱۴/۴

(۳) رکب، أشعة اللمعات: ۱۱۱/۳، التعلیق الصبیح: ۱۴/۴

(۴) شرح الطیبی، کتاب الإیمان، باب الوسوسة: ۲۰۵/۱، مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الوسوسة: ۲۲۹/۱

میں خون دوڑتا ہے جو تمہیں نظر نہیں آتا۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح تمہاری رگوں میں خون دوڑتا رہتا ہے اور تم اسے دیکھ نہیں پاتے ایسے ہی شیطان تم پر اس طرح مسلط اور چھایا ہوا ہے کہ باوجودیکہ وہ تمہارے اندر تصرف کرتا رہتا ہے لیکن تم اسے دیکھ نہیں پاتے۔ یہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیے ہیں۔ (۵)

۲۔ ظرف کی صورت میں مطلب ہوگا کہ تمہارے جسموں میں خون دوڑنے کی جگہ شیطان دوڑتا ہے، یعنی انسان کے جسم میں جہاں جہاں خون دوڑتا ہے وہاں شیطان بھی دوڑتا ہے اور اس کا تصرف وہاں پایا جاتا ہے۔ اس معنی کو شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اختیار کیا ہے۔ (۶)

نال کے اعتبار سے دونوں کا ایک ہی مطلب ہے۔

وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ

”أَسْلَمَ“ میں دو احتمال ہو سکتے ہیں:

۱۔ ایک یہ ہے کہ یہ مضارع واحد متکلم کا صیغہ ہو اور اس صورت میں معنی وہی ہوگا جو ترجمہ میں کیا گیا ہے کہ میں اس سے محفوظ رہا ہوں۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو ماضی واحد مذکر غائب کا صیغہ پڑھا جائے اور اس کی ضمیر ”شیطان“ کی طرف راجع ہو۔ اس صورت میں ترجمہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کے مقابلے میں میری اعانت فرمائی ہے، چنانچہ وہ شیطان میرے حق میں مسلمان یعنی مطیع فرما رہا اور مغلوب ہو گیا۔ (۷)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں روایتوں کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۸) اس پر تفصیلی گفتگو کتاب الایمان، باب الوسوسة کے تحت گزر چکی ہے۔ (۹)

(۵) مرقاة المفاتیح: ۲۶۱/۶

(۶) أشعة اللمعات: ۱۱۱/۳

(۷) دیکھئے، شرح العیسیٰ، کتاب الایمان، باب الوسوسة: ۲۰۴/۱، مرقاة المفاتیح، کتاب الایمان، باب الوسوسة: ۲۲۹/۱

(۸) مرقاة المفاتیح: ۲۶۱/۶

(۹) نفعات التفتيح، کتاب الایمان، باب الوسوسة، الفصل الأول: ۱/۴۷۰ - ۴۷۴



۳۱۲۰- (۲۳) وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى فَاطِمَةَ بَعْدَ قَدْ وَهَبَهُ لَهَا، وَعَلَى فَاطِمَةَ ثَوْبٌ إِذَا قَنَعَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رِجْلَيْهَا، وَإِذَا غَطَّتْ بِهِ رِجْلَيْهَا لَمْ يَبْلُغْ رَأْسَهَا، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلَقَى قَالَ: "إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بَأْسٌ إِنَّمَا هُوَ أَبُوكَ وَغُلَامُكَ." رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک غلام کو ساتھ لے کر آئے جو آپ نے ان کو ہدیہ کیا تھا، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جسم پر ایک کپڑا تھا جب وہ اس سے اپنے سر کو چھپاتیں تو پاؤں کھلے رہ جاتے اور جب اس سے پاؤں کو چھپاتیں تو ان کا سر کھلا رہ جاتا تھا، چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اس مشقت میں دیکھا تو فرمایا کہ "اس میں کوئی مضائقہ نہیں، یہ تیرے والد اور تیرے غلام ہی تو ہیں۔"

غلام اپنی مالکہ کے حق میں محرم ہے یا نہیں؟

امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کے ایک قول کے مطابق غلام اپنی مالکہ کے حق میں محرم کی طرح ہے، لہذا غلام کے لیے محرم کی طرح اپنی مالکہ کا سر، سینہ، پنڈلیاں اور بازو دیکھنا جائز ہوگا، جبکہ حضرات حنفیہ کے ہاں غلام سیدہ کے لئے محرم کی طرح نہیں ہے بلکہ اجنبی مرد کی طرح ہے، لہذا غلام کے لیے سوائے وجہ اور کفین کے جسم کے کسی اور حصہ کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے۔ (۱)

مالکیہ اور شوافع کے دلائل

۱- ان حضرات کا ایک استدلال حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اسی حدیث باب سے ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "إنما هو أبوك و غلامك" سے معلوم ہوتا ہے کہ والد کی طرح غلام بھی محرم کے حکم میں ہے۔ (۲)

(۳۱۲۰) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب اللباس، باب في العبد ينظر إلى شعر مولاه، رقم: ۴۱۰۶

(۱) دیکھئے، الہدایۃ، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الوطء والنظر والمس: ۲۱۲/۷، مرقاة المفاتیح: ۲۶۱/۶، ۲۶۲

(۲) شرح الطیبی: ۲۴۲/۶

۲- ان حضرات کا ایک اور استدلال حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كان عند مكاتب إحداكن

ما يؤدي فلتحتجب منه.“ (۳)

یعنی: ”جب تم عورتوں میں سے کسی کے مکاتب کے پاس اتنی رقم موجود ہو جو وہ بدل

کتابت میں ادا کر سکے تو اس عورت کو ایسے مکاتب سے پردہ کرنا چاہئے۔“

۳- اسی طرح یہ حضرات قرآن کریم کی آیت سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے:

﴿ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آباءهن أو أبناءهن أو أبناءهن أو

بعولتهن، أو إخوانهن أو بني إخوانهن أو بناتهن، أو نسأهن أو ما ملكت أيمانهن﴾ (۴)

یعنی: ”اور وہ اپنی سجاوٹ کسی پر ظاہر نہ کریں، سوائے اپنے شوہروں کے، یا اپنے باپ، یا

اپنے شوہروں کے باپ کے، یا اپنے بیٹوں یا اپنے شوہروں کے بیٹوں کے، یا اپنے بھائیوں یا اپنے

بھائیوں کے بیٹوں، یا اپنی بہنوں کے بیٹوں کے، یا اپنی عورتوں کے، یا ان کے جوان کے ہاتھوں کی

ملکیت میں ہیں۔“

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ”او ما ملکت أيمانهن“ میں کلمہ ”ما“ عام ہے جو مذکر اور مؤنث یعنی غلام

اور باندی دونوں کو شامل ہے، لہذا اس لئے کہا جائے گا کہ مالک کے لیے اپنے مملوک چاہے وہ غلام ہو یا باندی کے

سامنے مواضع زینت کو ظاہر کرنا جائز ہوگا۔ (۵)

حقیقہ کے دلائل

۱- احناف کا استدلال اس بات سے ہے کہ غلام نخل ہے اور شہوت اس میں ثابت و متحقق ہے، ظاہر ہے

(۳) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب اليسوع، باب ماجاء في المكاتب إذا كان عنده ما يؤدي

رقم: ۱۲۶۱، وأبو داود في سننه، كتاب العتق، باب في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت، رقم:

۳۹۲۸، وابن ماجه في سننه، كتاب العتق، باب المكاتب، رقم: ۲۵۲۰، وأحمد في مسنده: ۲۸۹/۶

(۴) سورة النور، رقم الآية: ۳۱

(۵) دیکھئے، البناء شرح الهداية، كتاب الكراهية، فصل في الرطه والنظر والمس: ۱۶۶/۱۲

کہ وہ سیدہ کا زوج نہیں اور نہ اس کا محرم ہے، کیونکہ غلام آزاد ہو جانے کے بعد بالا جماع سیدہ سے شادی کر سکتا ہے تو پھر وہ محرم کیسے ہو سکتا ہے، اس لئے کہ محرم تو وہ ہوتا ہے جس کے ساتھ کبھی بھی شادی جائز نہ ہو، لہذا غلام سے پروردہ اسی طرح لازم اور ضروری ہوگا جس طرح اجنبی سے ہوتا ہے، البتہ خدمت کی ضرورت کے پیش نظر وجہ اور کفین مستثنیٰ ہیں۔ (۶)

۲- نیز حضرات حنفیہ کے موقف کی تائید مصنف ابن ابی شیبہ کے مختلف آثار سے بھی ہوتی ہے۔

چنانچہ حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”لا تغرنکم هذه الآية: ﴿إلا ما ملکت ایمانکم﴾ إنما عنی بہا الإمام ولم یعن

بہا العبد۔“ (۷)

یعنی: ”یہ آیت ”سوائے ان کے جو تمہارے ہاتھوں کی ملکیت میں ہیں“ تمہیں دھوکے

میں نہ ڈالے، کیونکہ اس سے باندیاں مراد ہیں، غلام مراد نہیں ہیں۔“

اسی طرح حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ: ”انہ کرہ ان یدخل المملوک علی

مولانہ بغير إذنیہا۔“ (۸) یعنی: ”وہ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ غلام اپنی سیدہ کے پاس اس کی اجازت کے

بغیر جائے۔“

اسی طرح حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”تستتر المرأة

من غلامہا۔“ (۹) یعنی: ”عورت اپنے غلام سے پردہ کرے۔“

حضرت سخاک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ”انہ کرہ ان ینظر المملوک إلی شعر

(۶) رکیعی، الہدایۃ، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الوطء والنظر والمس: ۲۱۲/۷

(۷) أخرجه ابن أبي شیبۃ فی مصنفہ، کتاب النکاح، باب فی قوله تعالیٰ: ﴿والمحصنات من النساء﴾: ۲۵۷/۹

رقم: ۱۷۱۸۱، وباب ما قالوا فی المملوک، لہ ان یری شعر مولانہ: ۲۷۱/۹، رقم: ۱۷۵۶۱

(۸) المصنف لابن ابي شیبۃ، کتاب النکاح، باب ما قالوا فی المملوک، لہ ان یری شعر مولانہ: ۲۷۱/۹

رقم: ۲۷۲، رقم: ۱۷۵۶۲

(۹) المصنف لابن ابي شیبۃ، کتاب النکاح، باب ما قالوا فی المملوک، لہ ان یری شعر مولانہ: ۲۷۱/۹

رقم: ۱۷۵۶۰

مولانا۔ ”(۱۰) یعنی: ”انہوں نے اس کو ناپسند کیا ہے کہ غلام اپنی سیدہ کے بالوں کو دیکھے۔“

اسی طرح کا اثر حضرت مجاہد اور عطاء رحمہما اللہ سے بھی مروی ہے کہ ”انہما کمرہا ان ہری العبد

شعر مولانا۔ ”(۱۱) یعنی: ”انہوں نے اس کو ناپسند کیا ہے کہ غلام اپنی سیدہ کے بالوں کو دیکھے۔“

## مالکیہ اور شوافع کے دلائل کا جواب

۱- جہاں تک قرآنی آیت سے حضرات شافعیہ اور مالکیہ کے استدلال کا تعلق ہے کہ یہاں کلمہ ”ما عام

ہے، عبد اور امہ دونوں کو شامل ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کلمہ ”ما“ یہاں پر عام نہیں ہے بلکہ اس سے فقط باندیاں

مراد ہیں، غلام مراد نہیں ہیں۔ (۱۲)

اس کی دلیل حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کا وہ اثر ہے جو احناف کے دلائل میں نقل کیا گیا ہے کہ

وہ فرماتے ہیں:

”لا تنفروکم هذه الایة ﴿او ماملکت ایمانکم﴾ إنما عني بها الإمام ولم یعن

بها العبد۔“ (۱۳)

یعنی: ”تمہیں یہ آیت ”سوائے ان کے جو تمہارے ہاتھوں کی ملکیت میں ہیں“ دھوکہ نہ

دے، اس سے تو صرف باندیاں مراد ہیں، غلام مراد نہیں ہیں۔“

۲- اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث سے بھی ان کا استدلال درست نہیں ہے،

کیونکہ اس میں یہ احتمال موجود ہے کہ جو غلام آپ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ہدیہ فرمایا تھا وہ نابالغ ہو، یا اس

(۱۰) المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب النکاح، باب ما قالوا فی المملوک، لہ ان یری شعر مولانا: ۲۷۲/۹، رقم: ۱۷۵۶۳

(۱۱) المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب النکاح، باب ما قالوا فی المملوک، لہ ان یری شعر مولانا: ۲۷۱/۹، رقم: ۱۷۵۵۹

(۱۲) دیکھئے، الہدایۃ، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الوط، والظر والمس: ۲۱۲/۷، وروح المعانی، سورۃ النور: ۲۳۸/۹

(۱۳) المصنف لابن ابی شیبہ، کتاب النکاح، باب فی قولہ تعالیٰ: ﴿والمحصنات من النساء﴾: ۲۵۷/۹، رقم: ۱۷۱۸۱، و باب ما قالوا فی المملوک، لہ ان یری شعر مولانا: ۲۷۱/۹، رقم: ۱۷۵۶۱

میں شہوت کا اندیشہ اور امکان نہ ہو۔ (۱۳)

علامہ ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث انس رضی اللہ عنہ سے متعلق بڑی عمیق بات بیان فرمائی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ درحقیقت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ ان کے لیے حجت اور دلیل ہے، کیونکہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنا سر اور قدم چھپانے کی بڑی کوشش اور سعی کی تھی، اور غلام سے پردہ کرنے میں اس طرح مبالغہ کیا جس طرح ایک اجنبی سے پردہ کرنے میں کیا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت فاطمہ غلام سے پردہ کرنے کو ضروری سمجھتی تھیں اور ظاہر ہے کہ ان کو اس بات کا علم کہ غلام سے پردہ ضروری ہے یا تو انس سے ہوا، وگاہا اور یا اس زمانہ کے تعامل سے، اور تعامل بھی حجت ہے۔

رہا یہ سوال کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے اس عمل کی اپنی قول "انہ لیس علیک باس، انما هو ابوک و غلامک" سے تردید فرمائی تو پھر ان کا یہ عمل کیونکر حجت بن سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تردید نہیں ہے بلکہ تائید اور تقریر ہے، کیونکہ آپ نے اول امر اور ابتداء میں یہ بات ارشاد نہیں فرمائی بلکہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حجاب میں کوشش اور مشقت کو دیکھا کہ باوجود سعی بلوغ اور بھرپور محنت کے مکمل طور پر غلام سے پردہ نہیں ہو پارہا اور آپ کے سامنے ان کا عذر واضح ہو چکا تو ان پر تکلیف امر اور ازالۂ مشقت کی خاطر آپ نے فرمایا کہ "انہ لیس علیک باس، انما هو ابوک و غلامک"۔ اس سے آپ کا مقصد ان کے لیے غلام کو محرم قرار دینا نہیں تھا۔ (۱۵)

### حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا جواب

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا جواب یہ ہے کہ اس میں استدلال مفہوم مخالف سے ہے اور مفہوم مخالف کا دمار سے ہاں اعتبار نہیں ہے۔ (۱۶)

اگر مفہوم مخالف کا اعتبار کیا جائے تب بھی ان کا استدلال اس روایت سے درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ بچہ اور کنین کے علاوہ دوسرے اعضا، کاکھولنا غلام کے سامنے جائز ہے، بلکہ

(۱۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۲/۶

(۱۶) إجماع السنن، کتاب المحظر والإباحة، باب کون العمد اجنبياً عن مولانہ: ۳۹۳/۱۷

(۱۷) دیکھئے، ہدای المصنوع، کتاب النکاح، باب فی العمد، بنظر الی شعر مولانہ: ۱۳۵/۱۲

اس کی دلالت صرف اس بات پر ہے کہ غلام کے سامنے ترک حجاب کی گنجائش ہے، اور ترک حجاب جس طرح محارم کے حق میں ہوتا ہے اسی طرزِ خِ بوقتِ ضرورت اجانب کے حق میں بھی حجاب کو ترک کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ جو بات ثابت ہو رہی ہے وہ یہ ہے کہ اگر غلام مکاتب نہ ہو تو سیدہ پر القاء حجاب ضروری نہیں ہے، اور اگر وہ مکاتب ہو اور بدل کتابت پر بھی قادر ہو تو پھر القاء حجاب لازم اور ضروری ہوگا۔ (۱۷)

چنانچہ خود حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بھی ایسا ہی کیا تھا، نبعان مولیٰ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مکہ کے راستے میں چل رہا تھا، میرے بدل کتابت میں دو ہزار درہم باقی تھے، راستہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ تیرے بدل کتابت میں سے کتنا باقی ہے؟ میں نے عرض کیا کہ دو ہزار درہم، انہوں نے فرمایا کہ کیا وہ تیرے پاس موجود ہیں؟ میں نے کہا کہ ہاں! میرے پاس موجود ہیں، تو انہوں نے فرمایا کہ تم وہ درہم محمد بن منکدر کو دے دو، کیونکہ میں ان سے نکاح کے سلسلے میں تعاون کرنا چاہتی ہوں اور پھر سلام کر کے اپنے اوپر حجاب ڈال دیا۔

یہ دیکھ کر میں رویا اور میں نے کہا کہ بخدا! میں یہ درہم کبھی ان کو نہیں دوں گا، اس پر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ واللہ! تم مجھے اب کبھی نہیں دیکھ سکو گے، کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ "إذ كان عند مكاتب إحداكن وفاء بما بقي من كتابته فاضربوا دونه الحجاب." (۱۸)

اس سے واضح ہوا کہ آپ نے اس مکاتب کے بارے میں جو بدل کتابت پر قادر ہو جس حجاب کا حکم دیا ہے وہ یہی حجاب ہے کہ اب یہ مکاتب اپنی سیدہ کو بالکل نہیں دیکھ سکتا، جیسا کہ وہ خدمت کی ضرورت کی وجہ سے بدل کتابت پر قادر ہونے سے پہلے سیدہ کے وجہ اور کفین کو دیکھ سکتا تھا۔

(۱۷) إعلاء السنن، کتاب الحظر والإباحة، باب کون العبد أجنبياً عن مولاته: ۳۹۳/۱۷

(۱۸) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار، باب بيان مشكل ماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لام سلمة زوجته: "إذا كان لإحداكن مكاتب، وكان عنده ما يودي فلتحتجب منه." ۲۷۳/۱، رقم: ۲۹۹

چنانچہ اس کی تائید سنن بیہقی کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ:

”أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها: ”إذا كتبت إحداكن عبدها، فليرها ما بقي عليه شيء من كتابته، فإذا قضاها فلا تكلمه إلا من وراء النجاب.“ (۱۹)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی عورت اپنے غلام کو مکاتب بنائے تو جب تک غلام پر بدل کتابت کا کچھ حصہ بھی باقی ہو تو وہ اسے دیکھ سکتا ہے، جب وہ بدل کتابت ادا کر دے تو وہ عورت غلام سے پردہ کے بغیر بات نہ کرے۔“ (۲۰)

### الْفَصْلُ الثَّالِثُ

۳۱۲۱- (۲۴) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَفِي الْبَيْتِ مَخْنَثٌ، فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ أَخِي أُمِّ سَلَمَةَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ غَدَاً الطَّائِفَ فَإِنِّي أُدْلِكَ عَلَى ابْنَةِ غَيْلَانَ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِسَمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”لَا يَدْخُلَنَّ هَؤُلَاءِ عَلَيْكُمْ.“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(۱۹) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب المكاتب، باب الحديث الذي روي في الاحتجاب عن المكاتب إذا

كان عنده ما يؤدى: ۵۵۱/۱۰، رقم الحديث: ۱۲۶۶۴

(۲۰) اس پوری تفصیل کے لیے دیکھیے، إعلاء السنن، کتاب الحظر والإباحة، باب كون العبد اجنبياً عن

مولاتہ: ۳۹۴، ۳۹۳/۱۷

(۳۱۲۱) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب غزوة الطائف، رقم: ۴۳۲۴، وكتاب النكاح،

باب ما ينهى من دخول المشبهين بالنساء على المرأة، رقم: ۵۲۳۵ وكتاب اللباس، باب إخراجهم،

رقم: ۵۸۸۷، ومسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب

رقم: ۵۶۹۰، وأبو داود في سننه، كتاب الأدب، باب الحكم في المخنثين، رقم: ۴۹۲۹، وابن ماجه في سننه،

أبواب النكاح، باب في المخنثين، رقم: ۱۹۰۲، ومالك في موطئه، كتاب الوصية، باب ماجاء في المؤمن من

الرجال ومن أحق بالولد: ۷۶۷/۲، رقم: ۵

ترجمہ: ”ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف فرما تھے، ادھر گھر میں ایک مخنث موجود تھا، وہ مخنث حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عبداللہ بن ابی امیہ سے کہنے لگا کہ اے عبداللہ! اگر اللہ تعالیٰ نے کل آپ لوگوں کو طائف پر فتح عطا فرمائی تو میں آپ کو غیلان کی بیٹی دکھلاؤں گا جو چار کے ساتھ آتی ہے اور آٹھ کے ساتھ جاتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سن کر) فرمایا کہ یہ مخنث لوگ تمہارے پاس بالکل نہ آیا کریں۔“

وَفِي الْبَيْتِ مُخْنَثٌ

لفظ ”مخنث“ نون کے کسرہ اور فتح دونوں طرح استعمال ہوتا ہے، بکسر النون افتح ہے، جبکہ نون کے فتح

کے ساتھ اشہر ہے۔ (۱)

”مخنث“ کی تعریف اور اس کا حکم

”مخنث“ اس شخص کو کہتے ہیں جو عادات و اطوار، بول چال اور حرکات و سکنات میں عورتوں کے مشابہ ہو، یہ مشابہت کبھی تو خلقی اور فطری ہوتی ہے، چونکہ یہ غیر اختیاری ہوتی ہے اس لئے نہ تو یہ مذموم ہے اور نہ ہی اس میں گناہ ہے اور کبھی یہ مشابہت تکلف اور تضع کے ساتھ اختیار کی جاتی ہے تو ایسی صورت میں یہ مشابہت مذموم اور موجب لعنت ہے۔ (۲)

چنانچہ ایک حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

”لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء.“ (۳)

(۱) تہذیب الأسماء واللغات، حرف الخاء: ۲۹۹/۳، ۱۰۰

(۲) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب السلام، باب منع المخنث من الدخول علی النساء والأجانب: ۲۸۸/۱۴، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما ینہی من دخول المتشبهین بالنساء علی المرأة: ۴۱۵/۹، تہذیب الأسماء واللغات: ۱۰۰/۳، شرح الطیبی: ۲۴۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۶۲/۶

(۳) أخرجه البخاري في صحيحه، کتاب اللباس، باب المتشبهون بالنساء، والمتشبهات بالرجال، رقم: ۵۸۸۵، وأبو داود في سننه، کتاب اللباس، باب في لباس النساء، رقم: ۴۰۹۷، والترمذي في جامعه، کتاب الآداب، باب ما جاء في المتشبهات بالرجال من النساء، رقم: ۲۷۸۴، وابن ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب في المخنثين، رقم: ۱۹۰۴، وأحمد في مسنده: ۲۵۴/۱



یعنی: ”مردوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں اور عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے والے مردوں پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ہے۔“

### حدیث میں مذکور ”مخنث“ کا تعارف

یہاں حدیث میں جس مخنث کا ذکر ہے اس کے نام میں اختلاف ہے:

۱- ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابن جریج رحمۃ اللہ علیہ سے اس کا نام ”ہیت“ نقل کیا ہے (۴) اور حافظ

ابن حجر نے اسی کو راجح قرار دیا ہے۔

۲- جبکہ ابن اسحاق نے مغازی میں اس کا نام ”ماتع“ بتلایا ہے۔

۳- بعض نے کہا ہے کہ ”ہیت“ اس کا نام تھا اور ”ماتع“ اس کا لقب ہے۔

۴- بعض حضرات نے اس کا عکس کہا ہے کہ نام ”ماتع“ تھا اور لقب ”ہیت“ ہے۔

لیکن علامہ واقدی رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں کو الگ الگ قرار دیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ”ہیت“

یہ عبداللہ بن ابی امیہ کا مولیٰ ہے جبکہ ”ماتع“ فاختہ کا مولیٰ ہے، اور ان دونوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ

منورہ سے نکال کر ”حمی“ نامی چراگاہ کی طرف بھیج دیا تھا۔ (۵)

بہر حال یہ مخنث ابتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے گھروں میں آیا جاتا

کرتا تھا، کیونکہ ازواج مطہرات کا اس کے بارے میں یہ خیال تھا کہ یہ غیر اولی الاربتہ میں سے ہے، (۶) جن

(۴) ”قال الحافظ، هو بكسر الهاء وسكون الياء التحتانية، بعدها مشاء، وضبط بعضهم بفتح أوله، وأما ابن

درستويہ فضبطه بنون ثم موحدہ، وزعم أن الأول تصحيف، قال: والهنب الأحق، وقال الزرقاني ضبطه ابن

درستويہ بكسر الهاء وسكون النون وموحدہ، وزعم أن ماسواه تصحيف، انتهى.“ أو جز المسالك، كتاب

الوصية، باب ما جاء في المؤنث من الرجال، ومن أحق بالولد: ۳۵۵/۱۴

(۵) دیکھیے، فتح الباري، كتاب النکاح باب ما ينهاى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة: ۴۱۴/۹، ۴۱۵

(۶) چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں:

”كان يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مخنث، فكانوا يعدونه من غير أولي

الاربة.....“ الصحيح لمسلم، كتاب السلام، باب منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب،

سے عورتوں کے لیے پردہ کرنا ضروری نہیں ہے۔ یہ بات سن کر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس کی یہ بات سنی جو جنسی معاملات میں اس کی دلچسپی کی مظہر تھی تو آپ نے ازواج مطہرات کے پاس اس کے آنے پر پابندی لگا دی کہ اب آئندہ یہ محنت گھر میں داخل نہ ہوا کرتے۔ چنانچہ آپ نے اس محنت کو مدینہ منورہ سے جلاوطن کر کے ”حی“ نامی چراگاہ کی طرف بھیج دیا، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس کو اسی حالت پر برقرار رکھا، البتہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں یہ بوڑھا ہو گیا تھا تو لوگوں کے کہنے پر اسے صرف جمعہ کے روز مدینہ آنے کی اجازت مل گئی تھی۔ (۷)

حضرات علمائے کرام فرماتے ہیں کہ خصی اور مجبوب کا بھی یہی حکم ہے، یعنی ان کا بھی عورتوں کے ساتھ اختلاط اور گھروں میں آنا ناجائز ہے۔ (۸)

فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ أَخِي أُمِّ سَلَمَةَ:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے عبد اللہ نامی دو بھائی تھے:

- ۱- ایک بڑا تھا جس کی غزوة طائف میں شہادت ہوئی۔
  - ۲- دوسرا چھوٹا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آٹھ سال کا تھا۔
- یہاں بڑا بھائی مراد ہے جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا باپ شریک بھائی تھا اور اس کی والدہ کا نام عاتکہ ہے، جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی تھیں۔ پہلے یہ مسلمانوں کے سخت مخالف تھے، بعد میں اللہ تعالیٰ نے ان کو ہدایت عطا فرمائی اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا، فتح مکہ سے پہلے ہجرت کی اور ابوسفیان بن حارث کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام ”سقیاء“ اور ”عرج“ کے درمیان آکر ملے، آپ نے ان سے اعراض کیا تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہ نے آپ سے ان کے بارے میں گفتگو کی، چنانچہ آپ نے ان کی معافی قبول کی اور یہ اسلام لے آئے، حضرت عبد اللہ بن ابی امیہ مخزومی فتح مکہ، غزوة حنین اور طائف میں شریک ہوئے، طائف کے محاصرے کے دوران ایک تیر لگنے سے شہید ہو گئے۔ (۹)

(۷) دیکھئے، عمدة القاري، کتاب المغازي، باب غزوة الطائف: ۱۷/۴۰۴، ۴۰۵

(۸) دیکھئے، شرح الطيبي: ۲۴۳/۶، مرقاة المفاتيح: ۶/۲۶۳

(۹) دیکھئے، أوجز المسالك إلى موطأ الإمام مالك، کتاب الوصية، باب ماجاء في المؤنث من

## ایک اشکال کا جواب

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مخنث نے ”غیلان“ کی بیٹی سے متعلق یہ بات حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عبداللہ بن ابی امیہ کو کہی، جبکہ ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ”ہیب“ نامی مخنث نے یہ بات حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کو کہی تھی تو اس طرح ان دونوں روایتوں میں اختلاف واقع ہو رہا ہے، لہذا ان کو تعدد واقعہ پر محمول کیا جائے گا کہ یہ دونوں الگ الگ واقعات ہیں اور اس ”مخنث“ نے یہ بات ان دونوں حضرات کو کہی تھی۔

لیکن عجیب اتفاق یہ ہے کہ مذکورہ خاتون ان دونوں حضرات میں سے کسی کے نکاح میں نہ آسکی، کیونکہ طائف اس وقت تک فتح نہیں ہوا تھا اور حضرت عبداللہ بن ابی امیہ رضی اللہ عنہ طائف کے محاصرے میں ہی شہید ہو گئے، جب فتح طائف کے بعد غیلان اور اس کی بیٹی نے اسلام قبول کیا تو حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے اس سے نکاح کیا تھا۔ (۱۰)

فَإِنِّي أُدُلُّكَ عَلَى ابْنَةِ غَيْلَانَ

”غیلان“ غین کے فتح اور یاء کے سکون کے ساتھ ہے۔

غیلان بن سلمہ بن معتب بن مالک ثقفی قبیلہ بنو ثقیف کے رؤساء میں سے تھے۔ فتح مکہ کے بعد جب انہوں نے اسلام قبول کیا تو ان کی دس بیویاں تھیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو چار بیویوں کے انتخاب کا حکم دیا۔ (۱۱) یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخر تک زندہ رہے۔ (۱۲)

”غیلان“ کی بیٹی کا نام مشہور قول کے مطابق ”بادیہ“ تھا (۱۳)، جیسا کہ ابھی گزرا ہے کہ فتح طائف

=الرجال: ۳۵۶/۱۴، نیز ترجمہ کی مزید تفصیل کے لیے دیکھئے، الإصابة فی تمييز الصحابة، ۲/۲۷۷،

۲۷۸، الاستيعاب لابن عبد البر علی هامش الإصابة: ۲/۲۶۲، ۲۶۳

(۱۰) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما ینہی من دخول المتشبهین بالنساء علی المرأة، ۹/۴۱۶،

عمدة القاری، کتاب النکاح، باب ما ینہی من دخول المتشبهین بالنساء علی المرأة: ۲۰/۳۰۶۔

(۱۱) أوجز المسائل، کتاب الوصیة، باب ماجاء فی المؤنث من الرجال، ومن أحق بالولد: ۱۴/۳۵۷، ۳۵۸

(۱۲) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما ینہی من دخول المتشبهین بالنساء علی المرأة: ۹/۴۱۶

(۱۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب المغازی، باب غزوة الطائف: ۵۵/۸، أوجز المسائل، کتاب الوصیة، باب

ما جاء فی المؤنث من الرجال، ومن أحق بالولد: ۱۴/۳۵۸

کے بعد اس نے اسلام قبول کر لیا تھا اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے اس کا نکاح ہوا۔

فَإِنَّهَا تُقْبِلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِثَمَانٍ

اس جملے سے منث کا مقصد غیلان کی بیٹی کی فرہی اور تنومندی کو بیان کرنا ہے، کیونکہ جو عورت موٹی اور فرہ ہوتی ہے تو موٹاپے کی وجہ سے اس کے پیٹ پر چار شکنیں پڑ جاتی ہیں، جب آتی ہے تو سامنے کی طرف سے یہی چار شکنیں نظر آتی ہیں، چونکہ ان چاروں شکلوں کے سرے دونوں پہلوؤں کی طرف پہنچ گئے ہیں اور ہر شکن کے دو سرے ہیں، ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف، اس لئے جب وہ پیٹھ پھیر کر جاتی ہے تو پشت کی طرف سے آٹھ شکنیں نظر آتی ہیں، چونکہ اہل عرب موٹی اور فرہ عورت کو پسند کرتے ہیں اس لئے اس منث نے حضرت عبداللہ بن ابی امیہ رضی اللہ عنہ کے سامنے غیلان کی بیٹی کے موٹاپے کو اس انداز سے تعبیر کیا۔ (۱۴)

۳۱۲۲ - (۲۵) وَعَنِ الْمِسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ

حَمَلْتُ حَجْرًا ثَقِيلًا، فَبَيَّنَا أَنَا أَمْشِي سَقَطَ عَنِّي ثَوْبِي، فَلَمْ أَسْتَطِعْ أَخْذَهُ،

فَرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لِي: "خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ

وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً". رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: "حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، میں

نے ایک بھاری پتھر اٹھایا اور اس کو لے کر چل ہی رہا تھا کہ میرے بدن سے میرا کپڑا (تہبند) گر پڑا،

اور میں (بوجھ کی وجہ سے فوری) اپنے کپڑے کو نہ اٹھا سکا، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مجھے (برہنہ حالت میں) دیکھ لیا اور فرمایا کہ "اپنے کپڑے کو لے کر باندھ لو اور تم لوگ برہنہ نہ چلا کرو۔"

(۱۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما ینہی من دخول المتشبهین بالنساء علی المرأة: ۴۱۶/۹، عملة

القاری، کتاب النکاح، باب ما ینہی من دخول المتشبهین بالنساء علی المرأة: ۳۰۶/۲۰، أوجز المسالك، کتاب

الوصیة، باب ماجاء فی المؤمن من الرجال، ومن أحق بالولد: ۳۵۸/۱۴، ۳۵۹

(۳۱۲۲) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب الخیض، باب الاعتناء بحفظ العورة، رقم: ۷۷۳، وأبو داود في

سننه، کتاب الحمام، باب فی التعری، رقم: ۴۱۰۶

## حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کا تعارف

”مسور“ میم کے کسرہ اور سین کے سکون کے ساتھ ہے، جبکہ ”مخرمہ“ میم کے فتح اور خاء کے سکون کے ساتھ ہے۔ (۱)

یہ مسورہ بن مخرمہ بن نوفل بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب قرشی زہری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۲) ابو عبد الرحمن ان کی کنیت ہے اور یہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے بھانجے تھے، ان کی والدہ کا نام ”الشفاء بنت عوف“ اور ایک اور قول کے مطابق ”عاتکہ بنت عوف“ ہے۔ ہجرت سے دو سال بعد مکہ میں ان کی پیدائش ہوئی اور ان کے والد ان کو آٹھ ہجری فتح مکہ کے سال مدینہ منورہ لے کر آئے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو ان کی عمر آٹھ سال تھی۔ (۳)

یہ فقیہ اور اہل فضل و دین میں سے تھے اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شہادت میں مدینہ منورہ میں مقیم رہے، اس کے بعد مکہ آگئے اور یہیں سکونت اختیار کی، یہاں تک کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا۔ (۴)

انہوں نے یزید بن معاویہ کی بیعت کو ناپسند کیا، یزید کی طرف سے حصین بن نمیر نے حضرت عبد اللہ بن زبیر کے خلاف قتال کے لئے مکہ مکرمہ کا جو پہلا محاصرہ کیا تو اسی محاصرے میں منجیق کا ایک پتھر لگنے سے ۶۴ ہجری، ربیع الاول کی ابتداء میں آپ شہید ہوئے، اس حال میں کہ مقام ”حجر“ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے آپ کی نماز جنازہ مقام ”جیحون“ میں ادا کی۔

ایک اور قول یہ ہے کہ یزید بن معاویہ کے انتقال کے بعد حجاج بن یوسف کی طرف سے کئے گئے مکہ

(۱) مرفاة المفاتیح: ۶/۲۶۲

(۲) دیکھئے، تہذیب التہذیب: ۱۰/۱۵۱، تہذیب الکمال: ۲۷/۵۸۱، ۵۸۲، الإصابة فی تمییز الصحابة:

۴۱۹/۳، رقم الترجمة: ۷۹۹۳

(۳) دیکھئے، الاستیعاب لابن عبد البر علی هامش الإصابة: ۳/۴۱۶، تہذیب الکمال: ۲۷/۵۸۲

(۴) دیکھئے، الاستیعاب لابن عبد البر علی هامش الإصابة: ۳/۴۱۶

مکرّم کے دوسرے محاصرے میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ۷۳ ہجری میں ان کی شہادت ہوئی، لیکن پہلا قول راجح اور اصح ہے (۵)۔

خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً

”عراة“، عابر کی جمع ہے، جیسا کہ قاض کی جمع ”تضاة“ آتی ہے۔ (۶)

یہاں تخصیص بعد از تعمیم ہے کہ پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاص حکم بیان فرمایا اور پھر ایک عمومی حکم بیان فرمایا ہے تاکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ ستر عورت کا حکم کسی ایک فرد کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ عام ہے اور سب کے لیے ہے۔ (۷)

مشی کا ذکر قید واقعی کے طور پر ہے، اور یا یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ تنگی حالت میں چلنا زیادہ قبیح

فعل ہے۔ (۸)

۳۱۲۳- (۲۶) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: مَا نَظَرْتُ-

أَوْ مَا رَأَيْتُ- فَرَجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں، میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی شرمگاہ کی طرف کبھی نظر نہیں اٹھائی، یا فرمایا کہ کبھی نہیں دیکھا۔“

(۵) دیکھئے، تہذیب التہذیب: ۱۵۱/۱۰، تہذیب الکمال: ۵۸۳/۲۷، الإصابة في تمييز الصحابة: ۴۲۰/۳،

الاستيعاب لابن عبد البر على هامش الإصابة: ۴۱۵/۳، ۴۱۶

(۶) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۳/۶

(۷) شرح الطیبری: ۲۴۳/۶، التعليق الصبیح: ۱۵/۴، مرقاة المفاتیح: ۲۶۳/۶، لمعات التفتيح: ۳۱/۶

(۸) مرقاة المفاتیح: ۲۶۳/۶

(۳۱۲۳) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب التستر عند الجماع، رقم: ۱۹۲۲، وأحمد في

مسنده: ۶۳/۶

قال البوصيري: ”هذا إسناد ضعيف لجهالة تابعيه. رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة بهذا الإسناد“

وقد تقدم. رواه ابن أبي شيبة في مسنده هكذا. ورواه الترمذي في ”الشمائل“ عن محمود بن غيلان، عن

وكيع، به. ورواه الحاکم من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان فذكره بإسناده ومنتنه سواء. ورواه

البيهقي في ”الكبرى“ عن الحاکم بالسند.

## مَا نَظَرْتُ أَوْ مَا رَأَيْتُ

حرف ”او“ راوی کے شک کو ظاہر کرتا ہے کہ روایت میں ”مانظرت“، یا ”مارایت“ کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں۔ بہر حال ان دونوں کے معنی ایک ہی ہیں اور ان کے مفہوم و مطلب میں بھی کوئی فرق نہیں ہے۔ البتہ دونوں کے درمیان ایک فرق ہو سکتا ہے کہ ”نظر“ قصد و ارادے سے دیکھنے کو کہا جاتا ہو جبکہ ”رأیت“ عام ہو اور یہ قصد و بغیر قصد دونوں صورتوں میں دیکھنے کو شامل ہو۔ (۱)

ایک اور روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی میرا ستر دیکھا اور نہ میں نے کبھی آپ کا ستر دیکھا۔ (۲)

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ میاں بیوی ایک دوسرے کے ستر کو دیکھ سکتے ہیں لیکن آداب زندگی اور شرم و حیاء کا اعلیٰ درجہ یہی ہے کہ میاں بیوی بھی ایک دوسرے کا ستر نہ دیکھیں۔ (۳)

۲۲۳-۳۱ (۲۷) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ”مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ أَوْ لَمْ يَنْظُرْ

يَغْضُ بَصَرَهُ إِلَّا أَحَدَتْ اللَّهُ لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ حِلَاوتَهَا.“ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

ورواه الطبراني في ”المعجم الصغير“ عن أحمد بن زكريا شاذان، عن بركة بن محمد الحلبي، عن يوسف بن أسباط، عن سفيان الثوري، عن محمد بن جحادة، عن قتادة، عن أنس، عن عائشة قالت: ما رأيت عورة رسول الله صلى الله عليه وسلم قط. قال الطبراني: تفرد به بركة بن محمد. قال الدارقطني: بركة بن محمد كذاب يضع الحديث، وقال الحاكم: يروي أحاديث موضوعة. وقال ابن عدي: سائر أحاديثه باطلة. ”مصباح الزجاجة في زوائد ماجه المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب الستر عند الجماع: ۷۵۸/۱

(۱) أشعة اللمعات: ۱۱۲/۶، لمعات التنقيح: ۳۱/۶

(۲) عمدة القاري، كتاب الوضوء، باب ما جاء في غسل البول: ۱۸۲/۳، مرقاة المفاتيح: ۲۶۴/۶، فيض القدير

شرح الجامع الصغير للمناوي، حرف الهمزة: ۲۸۳/۲، رقم: ۱۷۱۸

(۳) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۱۳/۳

(۳۱۲۴) أخرجه أحمد في مسنده: ۲۶۴/۵، وأخرجه الطبراني في معجمه: ۲۰۸/۸، رقم الحديث: ۷۸۴۲، =

ترجمہ: ”حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا، جس مسلمان کی نظر پہلی مرتبہ کسی عورت کے حسن و جمال کی طرف اٹھ جائے اور وہ اپنی نظر (فورا) پھیر لے، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک ایسی عبادت پیدا کر دے گا جس سے وہ لذت حاصل کرے گا۔“

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ

”محاسن“ حسن یا حسن کی جمع ہے۔ (۱) خوبیوں اور جسم کے ظاہری خوبصورت حصوں کو کہا جاتا ہے۔

### حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص نے چونکہ اپنے رب کی فرمانبرداری میں حسن و جمال کی طرف اٹھی ہوئی ایک نظر کو فوراً پھیر لیا اور اس طرح اس نے گویا اپنے جمالیاتی ذوق کو تسکین پہنچانے کے بجائے اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے اپنے نفس کی خواہش کو پامال کر دیا، لہذا اللہ تعالیٰ اس کے اس فعل کو ایسی عبادت میں تبدیل کر دے گا جس کی وجہ سے وہ اپنے دل و دماغ میں حکم خداوندی پر عمل کرنے کی وجہ سے مخصوص سکون قلب کی لذت محسوس کرے گا، اور یہ لذت و سکون دراصل اس تلخی دے چینی کا بدلہ ہوگی جو اس نے اپنے نفس کی خواہش پر صبر و ضبط کر کے برداشت کی تھی۔ (۲)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کی اس آیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ:

﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ، ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ﴾ (۳)

یعنی: ”آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں، یہی ان کے لیے پاکیزہ ترین طریقہ ہے۔“

ولفظہ: ”ما من مسلم ينظر إلى امرأة أول رمقه، ثم يغض بصره إلا أحدث الله تعالى له عبادة يجد حلاوتها في قلبه.“

(۱) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۶۴

(۲) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۳/۱۱۳، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۶۴

(۳) النور، رقم الآية: ۳۰



”از کسی“ زکاۃ سے ہے اور زکاۃ کے معنی بڑھوتری یا طہارت و پاکی کے ہیں، جبکہ پاکی کا نتیجہ و مقصد بھی بڑھنا ہے، انسان میں اس سے کامل اور افضل بڑھوتری کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس میں ایسی صفت پیدا کر دے کہ اس کو عبادت کی خوب توفیق حاصل ہو۔ عبادت کا کمال درجہ یہ ہے کہ عابد اس کی لذت و حلاوت دل میں محسوس کرے، جس سے عبادت کی تھکاوٹ اور مشکلات ختم ہو جائیں۔

یہ وہ مقام ہے جس کی طرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض دوسرے ارشادات میں بھی اشارہ فرمایا ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں آپ کا ارشاد ہے کہ:

”قرة عيني في الصلاة“ (۴) یعنی: ”میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔“

اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

”يا بلال! اقم الصلاة وأرخنا بها.“ (۵) یعنی: اے بلال! نماز قائم کیجئے اور اس کے

ذریعے ہمیں راحت پہنچائیے۔“ (۶)

۳۱۲۵- (۲۸) وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ: بَلَّغْنِي أَنْ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ”لَعَنَ اللَّهُ النَّاطِرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ.“ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ

فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ترجمہ: ”حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے مرسل مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا، مجھے یہ

حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، دیکھنے والے اور جس کی طرف دیکھا

جائے (یعنی دکھانے والے) پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔“

(۴) أخرجه النسائي في سننه، كتاب عشرة النساء، باب حب النساء، رقم: ۳۳۹۱، ۳۳۹۲

(۵) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الأدب، باب في صلاة العتمة، رقم: ۴۹۸۴، وأحمد في مسنده: ۳۶۴/۵

(۶) شرح الطيبي: ۲۴۳/۶

(۳۱۲۵) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، الرابع والخمسون من شعب الإيمان، وهو باب الحياء، فصل في

لعمام: ۱۶۲/۶، رقم الحديث: ۷۷۸۸

لَعَنَ اللَّهُ النَّاطِرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ

یہاں مفعول کو ذکر نہیں کیا گیا تاکہ یہ حکم ان تمام چیزوں کو شامل ہو جن کا دیکھنا جائز نہیں ہے۔ (۱)

حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو جو عذر و اضطرار کے بغیر اس چیز کی طرف قصد و ارادہ سے دیکھے جس کا دیکھنا شرعاً اس کے لیے جائز نہیں ہے، چاہے وہ کوئی اجنبی عورت ہو، کسی کا ستر ہو، یا ان کے علاوہ کوئی اور چیز ہو جس کا دیکھنا اس کے لیے جائز نہ ہو۔

اسی طرح اس حدیث میں اس شخص کو بھی مستحق لعنت قرار دیا گیا ہے جس کو دیکھا جائے، لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ جب اس نے عذر و اضطرار کے بغیر قصد اپنے آپ کو دکھایا ہو، جیسے کوئی عورت اپنے آپ کو قصداً کسی اجنبی مرد کو دکھائے تو اس صورت میں وہ بھی لعنت کی مستحق ہوگی، البتہ اگر کسی اجنبی مرد نے عورت کو اس طرح دیکھا ہو کہ اس میں عورت کے قصد و ارادے کا بالکل دخل نہ ہو تو ایسی صورت میں عورت لعنت کی مستحق نہیں ہوگی۔ (۲)



(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۴/۶

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۴/۶، شرح الطیبی: ۲۴۴/۶، أشعة اللمعات: ۱۱۳/۳

## باب الولي في النكاح واستئذان المرأة

”ولی“ کے لغوی اور اصطلاحی معنی

ولی ولایت سے ماخوذ ہے، ”ولایت“ (بکسر الواو) کے معنی لغت سلطنت کے ہیں جبکہ ”ولایت“ (بفتح الواو، وکسرھا) کے معنی نصرت کے آتے ہیں۔

امام سیبویہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ولایت (بفتح) مصدر ہے اور ولایت (بالکسر) اسم ہے۔ (۱)  
فقہاء کی اصطلاح میں ولایت کہتے ہیں کہ ”تنفيذ القول على الغير شاء أو أبي.“ (۲) یعنی ”ولایت کسی اور پر قول کے نافذ کرنے کو کہا جاتا ہے، چاہے وہ راضی ہو یا نہ ہو۔“  
علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے ولی کی تعریف یہ ذکر کی ہے کہ ”الولي هو العاقل البالغ بالوارث.“  
لہذا معنوی، صبی، عبد اور کافر کو مسلمان عورت پر ولایت حاصل نہیں ہوگی۔ (۳)

### ولایت کی قسمیں

نکاح میں ولایت کی دو قسمیں ہیں: ۱- ولایت استحباب، ۲- ولایت اجبار  
ولایت استحباب عاقلہ بالغہ عورت پر ولایت کو کہتے ہیں، چاہے وہ باکرہ ہو یا ثیبہ، جبکہ ولایت اجبار نابالغ چھوٹے بچے یا بچی پر ولایت کو کہا جاتا ہے، چاہے بچی باکرہ ہو یا ثیبہ۔  
اسی طرح باندی اور بالغ معنویہ یعنی مجنون و پاگل عورت پر بھی ولی کو ولایت اجبار حاصل ہوتی ہے۔ (۴)  
ان دونوں کا حکم یہ ہے کہ ولایت استحباب میں صحت نکاح کے لیے وہ عورت جس پر ولایت حاصل ہے اس کی اجازت ضروری ہے، جبکہ ولایت اجبار میں اس کی اجازت کے بغیر بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

(۱) دیکھئے، مختار الصحاح، باب واو، مادہ: ول ي، ص: ۳۷۶، البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۹۲/۳

(۲) البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۹۲/۳

(۳) فتح القدير، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۵۷/۳

(۴) فتح القدير، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۵۷/۳، البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء

والأکفاء: ۱۹۲/۳

## الْفَضْلُ الْأَوَّلُ

۳۱۲۶- (۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا تُنْكَحُ الْأَيْمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى

تُسْتَأْذَنَ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ إِذْنُهَا؟ قَالَ: أَنْ تَسْكَتَ". مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بیوہ عورت کا نکاح نہ کیا جائے جب تک اس کا حکم حاصل نہ کر لیا جائے اور

کنواری عورت کا نکاح نہ کیا جائے جب تک اس کی اجازت حاصل نہ کر لی جائے، صحابہ رضی اللہ عنہم

نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کی اجازت کیسے حاصل ہوگی؟ آپ نے فرمایا، اس کی اجازت یہ ہے

کہ وہ خاموش رہے۔"

## لَا تُنْكَحُ الْأَيْمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ

"ایم" یاہ کی تشدید اور کسرے کے ساتھ اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کا خاوند نہ ہو، چاہے وہ چھوٹی ہو یا

بڑی، باکرہ ہو یا شہیر۔ لیکن یہاں حدیث میں "ایم" سے ثیبہ بالغہ مراد ہے، یعنی وہ بالغ عورت جس کی شادی ہو چکی

ہو، پھر یا تو اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو یا اس نے اس کو طلاق دے دی ہو۔ (۱)

(۳۱۲۶) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب لا ينكح الأب وغيره البكر والثيب إلا برضاهما،

رقم: ۵۱۳۶، وكتاب الحيل، باب في النكاح، رقم: ۶۹۶۸، ۶۹۷۰، ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح،

باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق، والبكر بالسكوت، رقم: ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، وأبو داود في سننه، كتاب

النكاح، باب في الاستيمار، رقم: ۲۰۹۲، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب استيمار الثيب في نفسها،

رقم: ۳۲۶۷، ۳۲۶۹، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ماجاء في استيمار البكر والثيب، رقم:

۱۱۰۷ وابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب استيمار البكر والثيب، رقم: ۱۱۸۷۱، والدارمي في سننه،

كتاب النكاح، باب استيمار البكر والثيب: ۱۸۶/۲، رقم: ۲۱۸۶، وأحمد في مسنده: ۲۵۰/۲

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۴۵/۶، ۲۴۶، مرقاة المفاتیح: ۲۶۵/۶، ۲۶۶، إعلاء السنن، کتاب النکاح،

أبواب الأولياء والأكفاء، باب لا يشترط الولي في صحة نكاح البالغة: ۶۵/۱۱، شرح النووي على الصحيح

لمسلم، كتاب النكاح، باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق والبكر بالسكوت: ۲۰۸/۹

## ولایت اجبار کا مدار

اس باب کی ابتداء میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ ولایت کی دو قسمیں ہیں، ان میں سے ولایت اجبار میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اس کا مدار صغر یعنی عدم بلوغ ہے یا بکارت یعنی کنوارہ پن؟

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ولایت اجبار کا مدار عورت کے نابالغ ہونے پر ہے، نابالغ عورت خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ، ولی کو اس پر ولایت اجبار حاصل ہوگی، جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ولایت اجبار کا مدار عورت کے باکرہ ہونے پر ہے، چاہے وہ چھوٹی ہو یا بڑی جبکہ وہ کنواری ہو تو ولی کو اس پر ولایت اجبار حاصل ہوگی۔ (۲)

## ولایت اجبار کی اتفاقی اور اختلافی صورتیں

چنانچہ اس کی کل چار صورتیں بنتی ہیں جن میں سے دو صورتیں اتفاقی اور دو اختلافی ہیں۔

۱- نابالغ کنواری پر بالاتفاق ولایت اجبار حاصل ہے کہ اس صورت میں دونوں علتیں یعنی عدم بلوغ اور کنوارہ پن پائی جاتی ہیں۔

۲- دوسری صورت یہ ہے کہ عورت بالغ اور ثیبہ ہو تو اس صورت میں بالاتفاق ولایت اجبار حاصل نہیں ہوگی کہ یہاں ولایت اجبار کی دونوں علتیں نہیں پائی جاتیں۔

۳- اگر عورت نابالغ ثیبہ ہو تو احناف کے نزدیک ولایت اجبار حاصل ہے جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں ولایت اجبار حاصل نہیں، احناف کے نزدیک علت عدم بلوغ ہے اور وہ موجود ہے جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک علت بکارت ہے اور وہ یہاں موجود نہیں۔

۴- بالغ باکرہ عورت پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ولی کو ولایت اجبار حاصل ہے اور احناف کے ہاں نہیں، کیونکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے جس صفت کو ولایت کی علت قرار دیا ہے وہ پائی جا رہی ہے اور احناف نے جس صفت کو علت قرار دیا ہے وہ موجود نہیں۔ (۳)

خلاصہ یہ ہے کہ احناف کے ہاں ولایت اجبار کا مدار عدم بلوغ کی علت پر ہے کہ نابالغ بچی پر

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۶۵، ۲۶۶

(۳) دیکھئے، شرح الطیبی: ۶/۲۴۶، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۶۶، أشعة اللمعات: ۳/۱۱۳، ۱۱۴

بہر صورت ولی کو ولایت اجبار حاصل ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک اس کا دار و مدار علت بکارت پر ہے کہ باکرہ پر ولی کو ولایت اجبار بہر صورت حاصل ہوگی، جبکہ ثیبہ پر نہیں۔ (۴)

چنانچہ اب یہاں اس سلسلے میں فریقین کے دلائل کو ذکر کیا جاتا ہے:

### امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے، جو اسی

باب کی دوسری روایت ہے کہ:

”أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الأيم أحق بنفسها من وليها،

والبكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها.“ (۵)

یعنی: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیوہ (نکاح کے معاملے) میں اپنی ذات کی

اپنے ولی سے زیادہ حق دار ہے، اور کنواری لڑکی سے اس کی ذات کے بارے میں اجازت طلب کی

جائے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے۔“

اس حدیث میں ”ایم“ کا لفظ چونکہ بکر کے مقابلے میں استعمال ہوا ہے، اس لئے اس سے صرف ثیبہ

عورت مراد ہوگی۔

نیز اس روایت کے بعض طرق میں ”الایم“ کے بجائے ”الثیب“ وارد ہوا ہے، اور جب ”ایم“ سے

ثیبہ مراد ہے تو اس سے بطور مفہوم مخالف کے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”البکر لیست أحق بنفسها من وليها“

یعنی: ”باکرہ اپنے نفس کی اپنے ولی سے زیادہ حقدار نہیں ہے۔“

(۴) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۱۴/۳

(۵) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق، والبكر بالسكوت،

رقم: ۳۴۷۶-۳۴۷۸، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الثيب، رقم: ۲۰۹۸-۲۱۰۰، والترمذي

في جامعه، أبواب النكاح، باب ماجاء في استئمار البكر والثيب، رقم: ۱۱۰۸، والنسائي في سننه، كتاب

النكاح، استئذان البكر في نفسها، رقم: ۳۲۶۲-۳۲۶۵، استئمار الأب البكر في نفسها، رقم: ۳۲۶۶، وابن

ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب استئمار البكر والثيب، رقم: ۱۸۷۰، ومالك في موطنه، كتاب النكاح:

۱۸۶/۲، رقم: ۲۱۹۰، وأحمد في مسنده: ۲۱۹/۱

لہذا باکرہ کی اجازت کے بغیر ولی اس کا نکاح کرے تو یہ نکاح صحیح اور منعقد ہو جائے گا۔ (۶)  
 نیز ثیبہ چونکہ نکاح کے معاملات میں تجربہ کار ہوتی ہے اس لئے اس پر ولایت اجبار کی ضرورت نہیں  
 ہے، برخلاف باکرہ کے وہ نا تجربہ کار ہوتی ہے اس لئے اس پر ولایت اجبار کی حاجت ہوتی ہے، لہذا ولی کو ثیبہ پر  
 ولایت اجبار حاصل نہیں، لیکن باکرہ پر ولایت اجبار حاصل ہوگی۔ (۷)

### احناف کے دلائل

۱- احناف کا ایک استدلال تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس زیر بحث روایت سے ہے کہ:

”لا تنکح الأیم حتی تستأمر، ولا تنکح البکر حتی تستأذن.“ یعنی ”بیوہ کا نکاح

نہ کیا جائے جب تک اس کا حکم حاصل نہ کر لیا جائے اور کنواری عورت کا نکاح نہ کیا جائے جب تک

کہ اس کی اجازت حاصل نہ کر لی جائے۔“

یہاں جس طرح ثیبہ کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ جب تک اس کا حکم حاصل نہ کیا جائے اس وقت تک  
 اس کا نکاح نہ کیا جائے، اسی طرح باکرہ کے نکاح کے بارے میں بھی یہ حکم دیا گیا ہے کہ اس سے اجازت طلب کئے  
 بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے، اور یہاں باکرہ سے بالغہ ہی مراد ہے، کیونکہ صغیرہ کا اذن شرعاً معتبر ہی نہیں ہے، اس  
 لئے اس حدیث کے منطوق سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ باکرہ بالغہ پر ولی کو ولایت اجبار حاصل نہیں ہے۔ (۸)

۲- احناف کی ایک اور دلیل اسی باب کی فصل ثالث کی پہلی روایت ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس

رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

(۶) دیکھئے، شرح السنة للبلغوي، کتاب النکاح، باب استئذان المرأة البالغة في النکاح: ۲۷/۵، فتح القدير،

کتاب النکاح، باب الأولياء والأکفاء: ۲۶۲/۳، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا ینکح الأب وغيره البکر

والثیب إلا برضاہما: ۲۴۲/۹

(۷) دیکھئے، الهدایة، کتاب النکاح، باب الأولياء والأکفاء: ۲۸/۳، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل الذی

یرجع إلى المولی علیہ: ۳۵۸/۳، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب في النکاح بالنطق،

والبکر بالسکوت: ۳۷۲/۶

(۸) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب النکاح، أبواب الأولياء والأکفاء، باب لا یشرط الولی في صیحة نکاح

البالغة: ۶۷، ۶۵/۱۱

”ان جارية بکراً آتت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ان ابها

” (۹) .

زوجها وهي کارهه، فخيرها النبي صلی اللہ علیہ وسلم. یعنی: ”ایک کنواری لڑکی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور یہ بیان کیا کہ ان کے والد نے ان کا نکاح ایسے شخص سے کیا جسے وہ ناپسند کرتی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دے دیا (کہ وہ چاہے تو نکاح کو باقی رکھے اور چاہے تو اسے فسخ کر دے)۔“

یہ روایت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے حق میں صریح حجت ہے۔ (۱۰)

۳- سنن نسائی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں:

”ان فتاة دخلت علیها، فقالت: ان ابي زوجني ابن أخيه ليرفع بي خسيته، وأنا کارهه، فقالت: اجلسي حتى يأتي النبي صلی اللہ علیہ وسلم، فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فأخبرته، فأرسل إلى أبيها، فدعاه، فجعل الأمر إليها، فقالت: يا رسول اللہ اقد أجزت ما صنع أبي، ولكن أردت أن أعلم النساء من الأمر شي:“ (۱۱)

یعنی: ”ایک نوجوان لڑکی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی اور کہا کہ میرے والد نے میرا نکاح اپنے بھتیجے سے کر دیا ہے تاکہ وہ میری فوجہ سے اس کا کمینہ پن رفع کرے (یعنی میری

(۹) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في البكر يزوجه أبوها ولا يستامرهما، رقم: ۲۰۹۶، وابن

ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب من زوج ابنته وهي كارهه، رقم: ۱۸۷۵

(۱۰) ويكفي، فتح القدير، كتاب النكاح، باب الأولياء والأكفاء: ۱۶۲/۳

(۱۱) أخرجه النسائي في سننه من طريق عبدالله بن بريدة عن عائشة، كتاب النكاح، باب البكر يزوجه

أبوها وهي كارهه، رقم الحديث: ۳۲۷۱، وابن ماجه في سننه من طريق عبدالله بن بريدة عن أبيه، كتاب

النكاح، باب من زوج ابنته وهي كارهه، رقم: ۱۸۷۳

یہ روایت حجت اور قابل استدلال ہے اور اس کی تحقیق کے لیے دیکھیے، فتح القدير، كتاب النكاح، باب

الأولياء والأكفاء: ۱۶۳/۳، إعلاء السنن، كتاب النكاح، أبواب الأولياء والأكفاء، باب لا يشترط الولي في



وجہ سے اسے سر بلندی اور عزت و شرافت عطا کرے) حالانکہ میں اس کو ناپسند کرتی ہوں، چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسے کہا کہ تم بیٹھو یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آجائیں، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو اس نے آپ کو یہ واقعہ بتایا، آپ نے اس کے والد کے پاس پیغام بھیج کر اس کو بلایا اور نکاح (کے فسخ و بقا) کا معاملہ لڑکی کے سپرد کیا، لڑکی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میرے والد نے جو کیا ہے میں نے اس کی اجازت دے دی ہے۔ میں بس اتنا معلوم کرنا چاہتی تھی کہ کیا نکاح کے معاملے میں عورتوں کو بھی اختیار ہے یا نہیں؟“

اس روایت میں ظاہر یہی ہے کہ ”فتاۃ“ سے باکرہ لڑکی مراد ہے، چنانچہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر یہ ترجمہ قائم فرمایا ہے کہ ”البکر یزوجھا أبوھا وھی کارھة“ یعنی: ”کنواری لڑکی کا باپ اس کا نکاح کرانے اور وہ خود ناپسند کرتی ہو۔“

۳۔ نیز شریعت میں بلوغ کے بعد انسان کو محجور علیہ قرار نہیں دیا گیا بلکہ بلوغ کے بعد انسانی عقل کا اعتبار کرتے ہوئے اسے مکلف ٹھہرایا گیا ہے، چنانچہ بیع و شراء اور ان کے علاوہ دیگر معاملات میں اس کو مختار تسلیم کیا گیا ہے، اس لئے ضروری ہے کہ بلوغ کے بعد بالغہ پر ولایت اجبار باقی نہ رہے۔ (۱۲)

### امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کا جواب

جہاں تک حدیث باب کے الفاظ ”الایم أحق بنفسھا“ سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کا تعلق ہے تو یہ استدلال درست نہیں ہے، کیونکہ یہ حدیث امام ابوحنیفہ کے خلاف نہیں بلکہ ان کے حق میں حجت اور دلیل ہے، کیونکہ اصل لغت کے اعتبار سے ”ایم“ کے معنی ہیں کہ ”التي لازوج لها، بکراً كانت أو ثیباً، مطلقة كانت أو متوفی عنها.“، لہذا اس میں باکرہ اور ثیبہ دونوں داخل ہیں اور حدیث میں مذکور یہ حکم ان دونوں کے لیے ہوگا۔

### بعض اشکالات کا جواب

۱۔ رہی یہ بات کہ بعض روایات میں ”الایم“ کے بجائے ”الثیب“ وارد ہوا ہے تو اس کا جواب یہ ہے

(۱۲) دیکھئے، فتح القدیر مع الہدایۃ، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۶۱/۳، ۱۶۲، لمعات التفتیح: ۳۳/۶

کہ ممکن ہے یہ روایت بالمعنی ہو، لیکن اگر یہ روایت باللفظ ہو تو بھی اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، کیونکہ ان روایتوں میں "ایم" کے ایک فرد شیب کا ذکر کیا گیا ہے اور اس سے بکر سے احتراز مقصود نہیں۔

۲- اسی طرح "الایم" کے مقابلے میں "البکر" کا ذکر بھی اس امر کی دلیل نہیں بن سکتا کہ "الایم" میں باکرہ داخل نہیں، چونکہ "البکر تستأذن فی نفسها" سے دوسرا مسئلہ علیحدہ ذکر کیا جا رہا ہے کہ باکرہ سے اجازت حاصل کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ لہذا یہ تخصیص بعد از تعیم کے قبیل سے ہے اور اس سے مقصود ثینیہ اور باکرہ کی اجازت کے درمیان فرق کی نوعیت کو بیان کرنا ہے، کیونکہ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ باکرہ پر توحیاء کا غلبہ ہوتا ہے اس لئے وہ زبان سے تو کچھ کہتی ہی نہیں ہے تو پھر اس سے اجازت حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہوگا؟ چنانچہ یہاں استیذان باکرہ کو مستقل ذکر کر کے باکرہ سے حصول اجازت کا طریقہ بتلایا گیا ہے۔ (۱۳)

اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ "الایم" سے فقط شیب ہی مراد ہے تو تب بھی ان کا یہ استدلال درست نہ ہوگا، کیونکہ یہ استدلال مفہوم مخالف کے طریق سے ہے اور مفہوم مخالف ہمارے ہاں معتبر نہیں ہے۔ اسی طرح ہمارا استدلال چونکہ منطوق سے ہے اور ظاہر ہے کہ مفہوم کے مقابلے میں منطوق کو ترجیح حاصل ہے۔ (۱۴)

### استیمار اور استیذان کے درمیان فرق

عورت سے نکاح کی اجازت حاصل کرنے کے سلسلے میں حدیث میں یہ فرق ذکر کیا گیا ہے کہ شیبہ کے لیے "استیمار" اور باکرہ کے لیے "استیذان" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ اصل میں استیمار طلب امر جبکہ استیذان طلب اذن کے معنی میں ہے، "امر" قول صریح کے ساتھ مختص ہے اور اذن قول و سکوت دونوں کو شامل ہے، شیبہ چونکہ زیادہ شرم و حیا نہیں کرتی اور اپنے نکاح کے بارے میں صریح قول کے ساتھ اپنی خواہش کا اظہار کرنے میں اسے کوئی خاص جھجک محسوس نہیں ہوتی، اس لئے اس کے حق میں استیمار کا لفظ استعمال کیا گیا ہے کہ جب تک اس کا صریح حکم حاصل نہ کر لیا جائے اس وقت تک اس کا نکاح منعقد نہ کیا جائے، برخلاف باکرہ کے کہ اس

(۱۳) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب النکاح، أبواب الأولیاء والأکفاء، باب لا یشرط الولی فی صحۃ نکاح البالغة: ۶۵/۱۱

(۱۴) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۶۲/۳، إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب لا یشرط الولی فی صحۃ نکاح البالغة: ۶۶/۱۱

پر حیا کا غلبہ ہوتا ہے، وہ اپنی خواہش کا اظہار صریح الفاظ میں نہیں کر سکتی، اس لئے اس کے بارے میں استیذان کا لفظ اختیار کیا گیا ہے، اور جیسا کہ ابھی بیان ہوا ہے کہ اذن سکوت کو بھی شامل ہے، لہذا اسی بناء پر باکرہ سے نکاح کی اجازت حاصل کرنے کے وقت اس کے سکوت کو بھی اس کی طرف سے اذن شمار کیا گیا ہے۔ (۱۵)

۳۱۲۷- (۲) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْأَيْمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا". وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ: "الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ، وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا" وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ: "الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا، وَالْبِكْرُ يُسْتَأْذَنُ أَبُوهَا فِي نَفْسِهَا، وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا". رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بیوہ عورت (نکاح کے معاملے میں) اپنی ذات کی اپنے ولی سے زیادہ حق دار ہے، اور کنواری لڑکی سے اس کی ذات کے بارے میں اجازت طلب کی جائے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا، عیب عورت اپنے ولی سے اپنی ذات کے بارے میں زیادہ حق رکھتی ہے اور کنواری عورت سے بھی اجازت حاصل کی جائے، اور اس کی

(۱۵) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا ینکح الأب وغیرہ البکر والثیب إلا برضاہما: ۲۴۱/۹، فتح

الملمہ، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق والبکر بالسکوت: ۳۷۱/۶

(۳۱۲۷) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق، والبکر

بالسکوت، رقم: ۳۴۷۶، ۳۴۷۸، وأبوداود في سننه، كتاب النکاح، باب الثیب، رقم: ۲۰۹۸-۲۱۰۰،

والترمذی في جامعه، أبواب النکاح، باب ماجاء فی استثمار البکر والثیب، رقم: ۱۱۰۸، والنسائی في سننه،

کتاب النکاح، استئذان البکر فی نفسہا، رقم: ۳۲۶۲-۳۲۶۵، استثمار البکر فی نفسہا، رقم: ۳۲۶۶، وابن

ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب استثمار البکر والثیب، رقم: ۱۸۷۰، ومالك في موطنه، کتاب النکاح:

۵۲۴/۲، رقم: ۴، والدارمی في سننه، کتاب النکاح، باب استثمار البکر والثیب: ۱۸۶/۲، رقم: ۲۱۹۰،

اجازت اس کی خاموشی ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا، ثیبہ اپنے آپ کی اپنے ولی سے زیادہ حق دار ہے اور کنواری لڑکی سے اس کا باپ اس کی ذات کے بارے میں اجازت حاصل کرے گا اور اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے۔“

### حدیث کی تشریح

اس حدیث میں بنیادی طور پر دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

- ۱۔ بیوہ عورت اپنے نکاح کے معاملے میں مکمل طور پر خود مختار ہے، اجازت دینے یا نہ دینے کا مکمل حق رکھتی ہے اور جب تک خود اپنی زبان سے اجازت نہ دے اس کا نکاح نہیں ہوگا۔
- ۲۔ کنواری عورت سے بھی اجازت لینی چاہئے، البتہ اس کے لئے زبان سے اجازت دینا ضروری نہیں ہے بلکہ خاموشی سے بھی وہ اجازت کا اظہار کر سکتی ہے، کیونکہ اس پر شرم و حیا غالب ہوتا ہے اور زبان سے اظہار کرنا اس کے لئے دشوار ہوتا ہے۔ (۱)

### حدیث باب کے مختلف طرق میں فرق کی وضاحت

یہ روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور یہاں اس کے تین طرق بیان کیے گئے ہیں:

- ۱۔ ان میں ایک فرق یہ ہے کہ ایک طریق میں ”الایم“ اور باقی دو میں اس کی جگہ ”الثیب“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ لغوی اعتبار سے ”الایم“ کا لفظ عام ہے اور ایسی عورت کو کہا جاتا ہے جس کا شوہر نہ ہو، چاہے وہ باکرہ ہو یا ثیبہ، جبکہ ثیب کا اطلاق اس عورت پر ہوتا ہے جو پہلے شادی شدہ ہو، پھر اس کا شوہر یا تو وفات پا چکا ہو، یا اس نے اس کو طلاق دے دی ہو۔

یہ روایت ان الفاظ کے اعتبار سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مستدل تھی اور اس کا جواب پچھلی روایت میں گزر چکا ہے۔

- ۲۔ اس روایت کے مذکورہ طرق میں لفظی اعتبار سے ایک اور فرق یہ ہے کہ اس کے دو طرق میں باکرہ کے

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۶/ ۲۴۵، ۲۴۶، مرقاة المفاتیح: ۶/ ۲۶۵، ۲۶۶

لیے "استیذان" جبکہ ایک طریق میں "البکر تستامر" کا لفظ منقول ہے، استیذان اور استیمار میں اگرچہ فرق ہے جس کی وضاحت سابقہ روایت میں ہو چکی ہے لیکن یہاں استیمار سے استیذان ہی مراد ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کے آگے "واذنها سکو تنها" کا لفظ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں استیمار، استیذان کے معنی میں ہے۔ (۲)

اس روایت سے متعلق مزید تفصیل و تشریح سابقہ روایت کے تحت گزر چکی ہے۔

۳۱۲۸- (۳) وَعَنْ خَنْسَاءِ بِنْتِ خِذَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ أَبَاهَا

زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَيِّبٌ، فَكَرِهَتْ ذَلِكَ، فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَرَدَّ نِكَاحَهَا: "رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَةَ: نِكَاحَ ابْنَتِهَا.

ترجمہ: "حضرت خنساء بنت خذام رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے والد نے ان کا نکاح کیا جبکہ وہ بیوہ تھیں اور انہوں نے اس نکاح کو ناپسند کیا، چنانچہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (معاملہ لے کر) آئیں اور آپ نے ان کا نکاح رد کر دیا۔"

سنن ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ "ان کے والد نے جو ان کا نکاح کیا تھا آپ نے اس کو رد کر دیا۔"

وَعَنْ خَنْسَاءِ بِنْتِ خِذَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

"خنساء" خاء کے فتح کے ساتھ "حمراء" کے وزن پر ہے اور "خذام" خاء کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ (۱)

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۶۷

(۳۱۲۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب إذا زوج الرجل ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود، رقم: ۵۱۳۸، ۵۱۳۹، وكتاب الإكراه، باب لا يجوز نكاح المكره..... رقم: ۶۹۴۵، وكتاب الحبل، باب في النكاح، رقم: ۶۹۶۹، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الثيب، رقم: ۲۱۰۱، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب الثيب يزوجه أبوها وهي كارهة، رقم: ۳۲۷۰، وابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب من زوج ابنته وهي كارهة، رقم: ۱۸۷۳، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب الثيب يزوجه أبوها وهي كارهة، رقم الحديث ۲۱۹۲، وأحمد في مسنده: ۶/۳۲۸

(۱) مرقاة المفاتيح: ۶/۲۶۷، ۲۶۸، فتح الباري، كتاب النكاح، باب إذا زوج الرجل ابنته وهي كارهة..... رقم: ۲۴۴/۹، ۲۴۵

”خدام“ کے والد کا نام خالد اور دادا کا نام ودیعہ ہے، ایک اور قول کے مطابق ان کے والد کا نام ودیعہ ہے، لیکن پہلا قول صحیح ہے۔ (۲)

حضرت خنساء رضی اللہ عنہا معروف صحابیہ ہیں اور انصار کے قبیلے اوس سے ان کا تعلق ہے۔ (۳)

أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ تَيْبٌ

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعے کے وقت یہ باکرہ تھیں (۴) لیکن حدیث باب اور دوسری بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کے اس واقعے کے وقت یہ شبیبہ تھیں اور ان کے والد نے بنی عوف کے ایک آدمی سے ان کا نکاح کیا، جسے انہوں نے ناپسند کیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنا تفضیہ لے کر آئیں تو آپ نے ان کے نکاح کو ختم کر دیا، بعد میں انہوں نے حضرت ابولبابہ بن عبدالمزنی رضی اللہ عنہ سے نکاح کیا۔ (۵)

ان کے پہلے شوہر غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے اور ان سے ان کا ایک بچہ بھی تھا، حضرت خنساء رضی اللہ عنہا اپنے بچے کے چچا سے شادی کرنا چاہتی تھیں۔ چنانچہ مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”أن رجلاً من الأنصار - يقال له: أنيس بن قتادة - تزوج خنساء ابنة جذام،

فقتل عنها يوم أحد، فأنكحها أبوها رجلاً، فجاءت النبي صلى الله عليه وسلم،

فقالت: إن أبي أنكحني رجلاً وإن عمّ ولدي أحب إليّ منه، فيجعل النبي صلى الله

عليه وسلم أمرها إليها.“ (۶)

یعنی ”ایک انصاری آدمی، جسے انیس بن قتادہ کہا جاتا تھا، نے حضرت خنساء بنت خدام

سے شادی کی اور غزوہ احد میں شہید ہو گئے، چنانچہ حضرت خنساء رضی اللہ عنہا کے والد نے ایک آدمی

(۲) فتح الباری، کتاب النکاح، باب إذا زوج الرجل ابنته وهي کارهة.....: ۲۴۵/۹

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال، ۱۶۲/۳۵، رقم الترجمة: ۷۸۲۷

(۴) تفصیل کے لیے دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب إذا زوج الرجل ابنته وهي کارهة: ۲۴۵/۹، ۲۴۶

(۵) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۶۳/۳۵

(۶) أخرجه عبدالرزاق في مصنفه، کتاب النکاح، باب ما بکره عليه من النکاح: ۱۱۹/۶، ۱۲۰، رقم: ۱۰۳۴۷

سے ان کا نکاح کرادیا تو حضرت خنساء رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ میرے والد نے ایک شخص سے میرا نکاح کرادیا ہے جبکہ میرے بچے کا چچا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا معاملہ اس کے سپرد کر دیا۔“

### روایات میں تطبیق کی صورت

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”ثیبہ“ والی روایت کو راجح قرار دیا ہے۔ (۷) لیکن حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں قسم کی روایات میں تعارض نہیں ہے، ممکن ہے کہ اس طرح کا واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ہو، ایک مرتبہ باکرہ ہونے کی حالت میں جبکہ ایک مرتبہ ثیبہ ہونے کی حالت میں، لہذا ایک صحیح روایت کو کمزور عذر کی بنا پر رد نہیں کیا جاسکتا۔

چنانچہ ابوداؤد کی شرح میں وہ فرماتے ہیں:

”قلت لا معارضة بينهما، حتى يحتاج إلى الترجيح، فيحتمل أن يكون وقع لها هذه القصة مرتين: مرة وقعت لها حال كونها بكرًا، ثم وقعت لها حال كونها ثيبًا، وهذا أهون من أن يزد الحديث الصحيح بهذا العذر الواهي مع أن القائل بكونها ثيبًا وهو عبدالرحمن ومجمع ابني يزيد، والقائلة بكونها بكرًا هي خنساء نفسها، فلا يرجح قولهما بمقابلة قولها.“ (۸)

یعنی ”میں کہتا ہوں کہ ان دونوں روایتوں کے درمیان تعارض نہیں ہے کہ ترجیح کی ضرورت پڑے، کیونکہ یہ احتمال ہے کہ یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ہو، ایک مرتبہ اس وقت جبکہ وہ باکرہ ہو اور پھر دوسری مرتبہ اس کے ثیب ہونے کی حالت میں پیش آیا ہو، یہ بات اس سے اہون ہے کہ ایک صحیح حدیث کو اس کمزور عذر کی وجہ سے رد کیا جائے، باوجودیکہ کہ حضرت خنساء رضی اللہ عنہا کے ثیب ہونے کی بات کرنے والے عبدالرحمن بن یزید اور مجمع بن یزید ہیں جبکہ اپنے باکرہ ہونے کی بات کرنے والی خود حضرت خنساء رضی اللہ عنہا ہیں، لہذا ان دونوں کے قول کو حضرت خنساء رضی اللہ عنہا کے قول کے مقابلے میں راجح قرار نہیں دیا جائے گا۔“

(۷) فتح الباری، کتاب النکاح، باب إذا زوج الرجل ابنته وهي كارهة: ۲۴۵/۹

(۸) بذل المجہود فی حل سنن أبي داود، کتاب النکاح، باب فی الثیب: ۶۸۹/۷

## حدیث باب سے ولایت اجبار کے سلسلے میں استدلال

بہر حال اگر یہ دونوں واقعے صحیح ہوں جیسا کہ حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ تو پھر یہ روایت ولایت اجبار کے سلسلے میں احناف کی دلیل ہوگی کہ باکرہ بالغہ پر ولی کو ولایت اجبار حاصل نہیں ہے۔ اگر یہ ایک ہی واقعہ ہو اور اس واقعہ کے وقت حضرت خنساء رضی اللہ عنہا باکرہ ہوں جیسا کہ بعض روایتوں میں ہے کہ تو پھر بھی یہ روایت احناف کے حق میں اور شوافع کے خلاف ہے اور اگر ثیبہ ہوں تو احناف کے مخالف نہیں ہے، کیونکہ جیسا کہ معلوم ہوا کہ یہ پہلے بھی شادی شدہ تھیں اور ان کا بیٹا بھی تھا، لہذا یہ بالغہ ہوں گی اور بالغہ چاہے باکرہ ہو یا ثیبہ، ولی کو اس پر ولایت اجبار حاصل نہیں ہے۔ اس موضوع پر تفصیلی گفتگو اسی باب کی پہلی روایت کے تحت گزر چکی ہے۔

## فَرَدَّ نِكَاحَهَا

بعض نسخوں میں ”نکاحها“ کی بجائے ”نکاحہ“ کے الفاظ ہیں۔ پہلی صورت میں مطلب واضح ہے۔ دوسری صورت میں مذکر کی ضمیر یا تو ”اب“ کی طرف راجع ہوگی اور ابن ماجہ کی روایت اس کی تشریح و وضاحت ہوگی کہ ”فَرَدَّ نِكَاحَ أَبِيهَا“ یعنی ان کے والد نے جو نکاح کرایا تھا آپ نے اسے رد کر دیا، یا مذکر کی ضمیر کا مرجع ”زوج“ ہوگا کہ آپ نے اس کے شوہر کے نکاح کو رد کر دیا۔ (۹)

۳۱۲۹- (۴) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعِ سِنِينَ، وَزُقَّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ

سِنِينَ، وَلَعَبُهَا مَعَهَا، وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانِي عَشْرَةَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(۹) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۸/۶

(۳۱۲۹) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب مناقب الأنصار، باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة

وقدمها المدينة، وبنائه بها، رقم: ۳۸۹۴، ۳۸۹۶، وكتاب النكاح، باب إنكاح الرجل ولده الصغار،

رقم: ۵۱۳۳، وباب تزويج الأب ابنته من الإمام، رقم: ۵۱۳۴، وباب البناء بالنهار بغير مركب ولا نيران،

رقم: ۵۱۶۰، ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب جواز تزويج الأب البكر الصغيرة، رقم: ۳۴۷۹-۳۴۸۲

وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في تزويج الصغار، رقم: ۲۱۲۱، والنسائي في سننه، كتاب النكاح،



ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تو اس وقت ان کی عمر سات سال تھی اور جب وہ آپ کے گھر بھیجی گئیں تو ان کی عمر نو سال تھی اور ان کے کھلونے ان کے ساتھ تھے، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کے لیے ان سے جدا ہوئے تو اس وقت ان کی عمر اٹھارہ سال تھی۔“

وَزُوَّتُ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ، وَلُعْبُهَا مَعَهَا

اس حدیث میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی زندگی کے تین اہم موڑوں کا تذکرہ کیا ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہیں کہ سات سال کی عمر میں آپ سے ان کا نکاح ہوا، نو سال کی عمر میں رخصتی ہوئی جبکہ اٹھارہ سال کی وہ تھیں تو آپ اس فانی دنیا سے تشریف لے گئے، اس طرح وہ آپ کے حرم میں نو سال تک رہیں، نو سال کی عمر چونکہ بچپن کی ہوتی ہے اس لئے جب ان کی رخصتی ہوئی تو وہ کھلونے بھی ان کے ساتھ تھے جو وہ اپنے گھر میں کھیلا کرتی تھیں، یہ کھلونے وہ گڑیاں تھیں جن سے بچیاں عموماً بچپن میں کھیلا کرتی ہیں، جیسا کہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ (۱)

ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان کھلونوں کو دیکھا لیکن ان پر ناپسندیدگی کا اظہار نہیں کیا اور نہ ہی نکیر فرمائی۔ (۲)

ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ گڑیا بنانے اور اس کے ساتھ کھیلنے سے بظاہر تصویر کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

= باب النکاح الرجل انتہ الصغیرۃ، رقم: ۳۲۵۷-۳۲۶۰، وابن ماجہ فی سننہ، أبواب النکاح، باب نکاح

الصغیرۃ بزوحین الآباء، رقم: ۱۸۷۶، ۱۸۷۷

(۱) دیکھئے، الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب في فضل عائشة رضي الله عنها، رقم الحديث: ۶۲۸۸، نیز دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب تزويج الأب  
السكر الصغیرۃ: ۲۱۱/۹، ۲۱۲

(۲) دیکھئے، الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة رضي الله عنهم، باب في فضل عائشة رضي الله عنها، رقم الحديث: ۶۲۸۷، نیز دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب تزويج الأب  
السكر الصغیرۃ: ۲۱۲/۹، شرح الطيبي: ۲۴۸/۶، مرفاة المفاتيح: ۲۶۸/۶

شارحین حدیث کی طرف سے اس اشکال کے متعدد جوابات دیے گئے ہیں:

۱- اس سلسلے میں ایک بات یہ عرض ہے کہ روایتوں سے یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گڑیاں کیسی تھیں؟ کپڑے کی تھیں یا لوہے کی، تانبے کی تھیں یا پتیل اور مٹی وغیرہ کی اور پھر ان میں ناک کان اعضاء وغیرہ موجود تھے یا نہیں؟ جبکہ اس کے مقابلے میں جاندار کی تصاویر کی حرمت والی روایات مرتبہ اور واضح ہیں، لہذا اس سے تصویر کے جواز پر استدلال بہر حال درست نہیں ہے۔ (۳)

۲- نیز علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ممکن بچیوں کی تربیت کی غرض سے نبی کی روایات سے یہ مستثنیٰ ہو، یا یہ واقعہ ابتداء ہجرت کا ہے اور تصویر سے حرمت کی نبی اس کے بعد وارد ہوئی ہے۔ چنانچہ شرح مسلم میں وہ فرماتے ہیں:

”المراد هذه اللعب المسماة بالبنات التي تلعب بها الجوارى الصغار، ومعناه، التنبیه علی صغر سنہا، قال القاضي، وفيه جواز اتخاذ اللعب، وإباحة لعب الجوارى بهن. وقد جاء في الحديث الآخر أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ذلك فلم ينكره. قالوا: وسببه تدریبهن لتربية الأولاد، وإصلاح شأنهن وبيوتهن، هذا كلام القاضي. ويحتمل أن يكون مخصوصاً من أحاديث النهي عن اتخاذ الصور؛ لما ذكره من المصلحة، ويحتمل أن يكون هذا منهيّاً عنه، وكانت قصة عائشة هذه ولعبها في أول الهجرة قبل تحريم الصور. والله أعلم.“ (۴)

یعنی: ”ان کھلونوں سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کا نام ”بنات“ رکھا گیا ہے، جن سے چھوٹی بچیاں کھیلتی ہیں، یہاں حدیث میں ان کو ذکر کرنے کا مقصد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی صغریٰ کو بیان کرنا ہے۔ قاضی (عیاض) رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث سے ایسے کھلونوں کے بنانے کا جواز اور بچیوں کے ان کے ساتھ کھیلنے کی اباحت معلوم ہوتی ہے۔ ایک دوسری حدیث میں

(۳) دیکھئے، فتاویٰ محمودیہ، کتاب الحظر والإباحة، باب الصورة و الملامی، الفضل الثاني فی التمثال: ۵۰۱/۱۹

(۴) شرح النووي علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب تزویج الأب البکر الصغیرة: ۲۱۱/۹، ۲۱۲

ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا لیکن اس پر تکیر نہیں فرمائی۔ علماء نے فرمایا ہے کہ اس کا سبب یہ ہے کہ اس سے بچیوں کو اولاد کی پرورش و تربیت، اپنی اصلاح احوال اور امور خانہ داری کے انتظام و انصرام کی تربیت و مشق حاصل ہوتی ہے۔ یہ قاضی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام (ختم ہوا) ہے۔

اس میں یہ احتمال ہے کہ یہ واقعہ تصویریں بنانے سے نبی والی احادیث سے مخصوص ہو، اس مصلحت کی وجہ سے جو ابھی ذکر ہوئی ہے، اور یہ احتمال بھی ہے کہ یہ منہی عنہ ہو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ واقعہ اور گڑیا کے ساتھ ان کا کھیلنا ابتدائے ہجرت کا ہو اور اس وقت تک تصویر کی حرمت نازل نہ ہوئی ہو۔“

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے ذکر کردہ پہلے احتمال سے دوسرا احتمال قوی معلوم ہوتا ہے۔

۳- اس کے علاوہ اس کا ایک اور جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے ساتھ جو گڑیاں ساتھ لے کر آئی تھیں ان میں صورتیں بنی ہوئی نہیں تھیں جو تصویروں میں ہوتی ہیں اور حرام ہیں، بلکہ کپڑوں اور چیتھڑوں کو لپیٹ کر بغیر صورتوں کے وہ بنائی گئی تھیں۔ (۵)

### ایک اور اشکال اور اس کا جواب

زیر نظر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سات سال تھی جبکہ اکثر روایات میں چھ سال کا ذکر ہے، اس طرح ان دونوں قسم کی روایات میں بظاہر تعارض واقع ہو رہا ہے۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں کے درمیان یہ تطبیق ذکر کی ہے کہ نکاح کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر چھ سال سے کچھ زائد تھی، چنانچہ بعض روایتوں میں صرف چھ سالوں کو ذکر کیا گیا، جبکہ بعض دوسری روایات میں کسر والے سال کو، جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا داخل ہوئی تھیں، شمار کر کے سات سال عمر ذکر کی گئی ہے، اس طرح دونوں قسم کی روایتیں صحیح ہو جاتی ہیں اور اشکال باقی نہیں رہتا۔ (۶)

(۵) دیکھئے، کشف المشکل من حدیث الصحیحین، کشف المشکل من مسند أم المؤمنین عائشة رضي

الله عنها: ۴/۳۱۹، ۳۲۱، رقم الحدیث: ۲۵۱۲، ۲۵۱۵، ط- دار الوطن، ریاض

(۶) دیکھئے، شرح النووي علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب تزویج الأب البکر الصغیرة: ۲۱۱/۹

## حدیث باب سے متعلق ایک مسئلہ

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی بنا پر مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ چھوٹی

باکرہ بچی کا باپ اس کا نکاح کرا سکتا ہے۔ (۷)

بچی سے پوچھے بغیر باپ کے نکاح کرانے کو ولایت اجبار کہا جاتا ہے۔ احناف کے نزدیک ولایت اجبار کے لئے عدم بلوغ شرط ہے، باکرہ ہونا شرط نہیں، جبکہ شوافع کے نزدیک ولایت اجبار کا مدار بکارت پر ہے اور بلوغ و عدم بلوغ کا اس میں دخل نہیں ہے۔

اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو اس باب کی پہلی حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

## الفصل الثانی

۳۱۳۰- (۵) عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ". رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: "حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل

کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا، ولی (کی اجازت) کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔"

اس حدیث کا تعلق عورتوں کی عبارت اور تعبیر سے انعقاد نکاح کے مسئلے سے ہے کہ عورت خود اپنا نکاح یا

کسی اور عورت کا وکیل بن کر اس کا نکاح بذات خود اپنی گفتگو اور کلام سے کرا سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا

اختلاف ہے اور ذیل میں اس کی تفصیل کو دلائل کی روشنی میں ذکر کیا جاتا ہے۔

(۷) شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب تزویج الأب البکر الضغیرة: ۲۱۰/۹

(۳۱۳۰) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الولي، رقم الحديث: ۲۰۸۵، والترمذي في

جامعه، أبواب النكاح، باب ماجاء لانكاح إلا بولي، رقم: ۱۱۰۱، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب

لانكاح إلا بولي، رقم: ۱۸۸۱، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن النكاح

بغير ولي: ۱۸۴/۲، رقم: ۳۱۸۳، وأحمد في مسنده: ۳۹۴/۴

## عبارت النساء سے انعقاد نکاح کا مسئلہ

ائمہ ثلاثہ اور جمہور علماء کے نزدیک عبارت النساء کا اعتبار نہیں ہے، ان کے ہاں انعقاد نکاح کے لئے ولی کی عبارت ضروری ہے۔ (۱)

امام اعظم امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عبارت النساء کا اعتبار ہے، چنانچہ حرہ، عاقلہ اور بالذہ عورت ولی کی اجازت کے بغیر خود اپنا نکاح کر سکتی ہے اور وہ نکاح صحیح اور نافذ ہوگا، البتہ یہ خلاف اولیٰ ہے، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ظاہر الروایہ یہی ہے۔ ان کی دوسری روایت جو حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے یہ ہے کہ اگر اس عورت نے نکاح کفو میں کیا ہے تو ایسا نکاح صحیح اور نافذ ہو جائے گا اور اگر غیر کفو میں کیا ہے تو پھر نکاح منعقد نہیں ہوگا، فساد زمانہ کی بناء پر علماء نے اسی دوسری روایت پر فتویٰ دیا ہے، کیونکہ نکاح منعقد ہو جانے کے بعد پھر اس کو فسخ کرنا ایک مشکل مسئلہ ہے۔ فکم من واقع لایرفع۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے اس مسئلہ میں تین روایتیں منقول ہیں، پہلی روایت جمہور کے مسلک کے مطابق ہے، یعنی عبارت النساء سے اصلاً نکاح منعقد نہیں ہوگا، پھر انہوں نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری روایت کی طرف رجوع کر لیا تھا، یعنی کفو میں نکاح جائز ہے اور غیر کفو میں جائز نہیں، اور پھر اخیر میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی روایت، جو ظاہر الروایہ ہے، کی طرف رجوع کر لیا تھا، یعنی مطلقاً نکاح جائز ہے، البتہ خلاف اولیٰ ہے۔

واضح رہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کی مذکورہ تفصیل امام برحسی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کے پیش نظر ہے، جبکہ امام طحاوی اور امام کرنی رحمہما اللہ نے ان کا مرجوع الیہ اور قول اخیر وہی قرار دیا ہے جو جمہور کا ہے، یعنی عبارت النساء سے مطلقاً نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں مروی ہیں، ایک یہ کہ نکاح بعبارۃ النساء ولی کی اجازت پر موقوف ہے، اگر ولی اجازت دیتا ہے تو نکاح منعقد ہو جائے گا ورنہ نہیں، البتہ اگر عورت نے نکاح کفو میں کیا لیکن ولی اجازت نہیں دیتا تو قاضی کو چاہیے کہ تجدید عقد کرائے اور منشاء ولی کی طرف توجہ نہ دے۔ ان کی

(۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال: لانکاح إلا بولی: ۲۳۵/۹، المغنی لابن قدامة، کتاب

النکاح: ۶۷/۷، رقم المسئلة: ۵۱۳۷، وبداية المجتهد ونهاية المقتصد، کتاب النکاح: ۲۱۴/۴، ۲۱۵

دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی روایت کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ امام سرخسی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کے پیش نظر حضرات حنفیہ کے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر عبارت النساء سے نکاح منعقد اور نافذ ہو جاتا ہے۔ (۲)

### جمہور کے دلائل

جمہور کے نزدیک عبارت النساء کا اعتبار نہیں ہے اور نکاح کے انعقاد کے لیے ولی کی عبارت ضروری ہے، لہذا ذیل میں ان کے دلائل کو ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ جمہور کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی آیت سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالضَّالِّحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَاءِكُمْ﴾ (۳)

یعنی: ”تم (آزاد لوگوں) میں سے جن (مردوں یا عورتوں) کا نکاح نہ ہوا ہو، ان کا تم

نکاح کراؤ، اور تمہارے غلاموں اور باندیوں میں سے جو نکاح کے قابل ہوں، ان کا بھی۔“

اس آیت میں اولیاء کو خطاب کر کے نکاح کرانے کی ذمہ داری ان پر ڈالی گئی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے

کہ عورتوں کو خود اپنے نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہے، لہذا انعقاد نکاح کے لیے عبارت النساء کا اعتبار نہیں ہوگا۔ (۴)

۲۔ جمہور کی دوسری دلیل یہی حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت ہے کہ ”لانکاح إلا

بولی۔“ یعنی ”ولی کی اجازت کے بغیر نکاح جائز نہیں۔“

یہ روایت جمہور کے مسلک پر صریح دلیل ہے۔ (۵)

۳۔ ان کی تیسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے، جو حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ

عنہ کی اس روایت کے متصل بعد مذکور ہے کہ:

(۲) تفصیل کے لیے دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۵۷/۳، بذل المعهود، کتاب

النکاح، باب فی الولی: ۶۵۶/۷

(۳) سورة النور، رقم الآية: ۳۲

(۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال: لا نکاح إلا بولی: ۲۳۰/۹، ۲۳۲

(۵) دیکھئے، تحفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ماجاء لا نکاح إلا بولی: ۲۳۹/۴، أشعة للمعات: ۱۱۴/۳

”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ايما امرأة نكحت بغير إذن وليها

فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل.....“ (۶)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو عورت بھی اپنے ولی کی اجازت کے بغیر

نکاح کرے تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے۔“

۴۔ جمہور کی چوتھی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اس باب کی فصل ثالث میں

ذکور ہے کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تزوج المرأة المرأة، ولا تزوج

المرأة نفسها، فإن الزانية هي التي تزوج نفسها.“ (۷)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ

ہی کوئی عورت خود اپنا نکاح کرے، کیونکہ وہ عورت زنا میں مبتلا رہتی ہے جو خود اپنا نکاح کرتی ہے۔“

ان تمام روایات سے صراحتاً یہ معلوم ہو رہا ہے کہ نکاح بعبارت النساء معتبر نہیں ہے۔

حنفیہ کے دلائل

حضرات حنفیہ کا ایک استدلال تو اس بات سے ہے کہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں نکاح کی نسبت

عورتوں کی طرف کی گئی ہے:

۱۔ چنانچہ قرآن مجید کی ایک آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِيَنَّ عَنْكُمْ مَالُكُمْ فَلا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ (۸)

(۶) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الولي، رقم: ۲۰۸۳، والترمذي في جامعه، أبواب

النكاح، باب ما جاء لانكاح إلا بولي، رقم: ۱۱۰۲، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب ما جاء لانكاح

إلا بولي، رقم: ۱۸۷۹، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن النكاح بغير ولي: ۱۸۵/۲، رقم:

۲۱۸۴، وأحمد في مسنده: ۱۶۶/۶

(۷) أخرجه ابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب لانكاح إلا بولي، رقم: ۱۸۸۲

(۸) البقرة، رقم الآية: ۲۳۲

یعنی: "اور جب تم عورتوں کو طلاق دے دو اور وہ اپنی عدت کو پہنچ جائیں تو انہیں اس بات

سے نہ روکو کہ وہ اپنے (پہلے) شوہروں سے نکاح کریں۔"

اس آیت سے احناف نے اپنے مسلک پر دو طرح سے استدلال کیا ہے، ایک یہ کہ اس میں عقد نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے، جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر عورت بغیر ولی کے اپنا نکاح خود کرے تو وہ منعقد ہو جاتا ہے۔ دوسرا یہ کہ اولیاء کو منع کیا گیا ہے کہ وہ عورتوں کو نکاح سے نہ روکیں، یعنی اگر کوئی عورت اپنے سابق شوہر سے نکاح کرنا چاہے تو ولی کو مداخلت کرنے اور درمیان میں حائل بننے کا حق نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عبارت النساء سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ (۹)

۲- قرآن کریم کی ایک اور آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ (۱۰) یعنی: "پھر

اگر شوہر (تیسری) طلاق دے دے تو وہ (مطلقہ عورت) اس کے لئے اس وقت تک حلال نہیں

ہوگی، جب تک وہ کسی اور شوہر سے نکاح نہ کر لے۔"

اس آیت میں بھی نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عبارت النساء

معتبر ہے اور اس سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ (۱۱)

۳- اسی طرح ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

(۹) مذکورہ آیت سے استدلال اور اس پر سوال و جواب کے لیے دیکھئے، احکام القرآن للحصاص، سورة البقرة، باب

النکاح بغیر ولی: ۱/۴۸۳، ۴۸۴، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق والبرک

بالسکوت، مذاہب العلماء فی أن النکاح هل ینعقد بعبارۃ النساء بغیر ولی أم لا؟: ۶/۳۷۶، ۳۷۷، بدائع

الصنائع، کتاب النکاح: ۳/۳۷۳

(۱۰) البقرة، رقم الآیة: ۲۳۰

(۱۱) دیکھئے، احکام القرآن للحصاص، سورة البقرة، باب النکاح بغیر ولی: ۱/۴۸۴، فتح الملہم، کتاب

النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق، والبرک بالسکوت، مذاہب العلماء فی أن النکاح هل ینعقد

بعبارۃ النساء.....: ۶/۳۷۸



﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ

بِالْمَعْرُوفِ﴾ (۱۲)

یعنی ”پھر جب وہ اپنی عدت کو پہنچ جائیں تو وہ اپنے بارے میں جو کارروائی قاعدے کے

مطابق کریں تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔“

زیر نظر آیت میں ”مافعلن“ سے نکاح مراد ہے تو گویا نکاح کے معاملے میں عورت کو مختار تسلیم کیا گیا

ہے، نیز ولی کی کوئی قید مذکور نہیں ہے، اس لئے صحت عقد کے لیے اشتراط ولی کی قید آیت کے مقتضی کے منافی

ہوگی۔ (۱۳)

۳- احناف کا ایک استدلال حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے جو اسی باب کی

فصل اول کی دوسری روایت ہے کہ:

”أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الأيم أحق بنفسها من وليها، والبكر

تستأذن في نفسها وإذنها صماتها.“ (۱۴)

یعنی: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیوہ (نکاح کے معاملے میں) اپنی ذات کی

(۱۲) المقررة، رقم الآية: ۲۳۴

(۱۳) اس آیت سے استدلال اور مزید تفصیل کے لیے دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص، باب النکاح بغير ولي:

۴۸۴/۱، ۴۸۵، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثيب في النکاح بالنطق، والبكر بالسکوت:

۳۷۸/۶، ۳۷۹

(۱۴) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب النکاح، باب استئذان الثيب في النکاح بالنطق، والبكر بالسکوت،

رقم: ۳۴۷۶-۳۴۷۸، وأبو داود في سننه، کتاب النکاح، باب الثيب، رقم: ۲۰۹۸-۲۱۰۰، والترمذي في

جامعه، أبواب النکاح، باب ماجاء في استثمار البكر والثيب، رقم: ۱۱۰۸، والنسائي في سننه، کتاب النکاح،

باب استئذان البكر في نفسها، رقم: ۳۲۶۲-۳۲۶۵، استثمار الأب البكر في نفسها، رقم: ۳۲۶۶، وابن ماجه

في سننه، أبواب النکاح، باب استثمار البكر والثيب، رقم: ۱۸۷۰، ومالك في موطئه، کتاب النکاح:

۵۲۴/۲، رقم: ۴، والدارمي في سننه، کتاب النکاح، باب استثمار البكر والثيب: ۱۸۶/۲، رقم

الحديث: ۲۱۹۰، وأحمد في مسنده: ۲۱۹/۱

اپنے ولی سے زیادہ حقدار ہے، اور کنواری سے اس کی ذات کے بارے میں اجازت طلب کی جائے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے۔“

جیسا کہ ماقبل میں ذکر کیا گیا کہ ”انیم“ کے معنی ہیں: ”التبی لزوج لها بکراً. کانت اوئیماً، مطلقاً کانت او متوفی عنہا۔“ یعنی ”وہ عورت جس کا شوہرنہ ہو، خواہ وہ کنواری ہو یا شیبہ، مطلقہ ہو یا اس کا شوہر فوت ہو گیا ہو۔“

جمہور ”الانیم“ کو ”النیب“ کے معنی میں لیتے ہیں، لیکن احناف کے ہاں یہ عام ہے، باکرہ اور شیبہ دونوں کو شامل ہے۔ وہ روایت جس میں ”النیب“ کا لفظ منقول ہے تو اس کے متعلق ہم پہلے یہ ذکر کر چکے ہیں کہ اس میں یہ احتمال ہے کہ وہ روایت بالمعنی ہو، اور اگر اس روایت کو باللفظ ہی تسلیم کر لیا جائے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ اس میں ”الانیم“ کے ایک فرد کو ذکر کیا گیا ہے، اس سے باکرہ سے احتراز مقصود نہیں ہے۔ (۱۵)

نیز چونکہ قرآن مجید کی آیات میں مطلقاً نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے، اس لئے عورتوں کی عبارت کے معتبر ہونے میں باکرہ اور شیبہ کا فرق نہیں کیا جائے گا، اسی طرح عبارت کا قابل لحاظ ہونا بلوغ اور عدم بلوغ سے متعلق ہے، اگر عورت بالغہ ہے تو اس کی عبارت معتبر ہے اور اگر نابالغہ ہے تو پھر اس کی عبارت معتبر نہیں ہے، بکر اور شیبہ سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

۵- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنی بھتیجی حفصہ کا نکاح منذر بن زبیر کے ساتھ کیا تھا، جبکہ حفصہ کے ولی، جو ان کے والد حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ تھے، اس وقت وہاں موجود نہیں تھے، شام میں تھے، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ولی کے بغیر عورتوں کی عبارت سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ (۱۶)

۶- مؤطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”ولدت سبعة الأسلمية بعد وفات زوجها بنصف شهر، فخطبها رجلان،

أحدهما شاب، والآخر كهمل، فحطت إلى الشاب، فقال الكهل: لم تحلي بعد،

(۱۵) إعلال السنن، کتاب النکاح، أبواب الأولیا والأکفاء، باب لا یشرط الولی فی صحۃ نکاح البالغة: ۶۵/۱۱  
(۱۶) أخرجه الطحاوی فی شرح معانی الآثار، کتاب النکاح، باب النکاح بغیر ولی عصبه: ۶/۲، ومالك فی موطئه، کتاب الملاق، باب ما لا یبین من التملیک: ۵۵۵/۲، رقم: ۱۵

وکان أهلها غیباً، ورجا إذا جاء أهلها أن يؤثره بها، فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكرت له ذلك، فقال: قد حلت فانكحي من شئت. (۱۷)

یعنی: ”سبیعہ اسمیہ کے ہاں اس کے شوہر کی وفات کے آدھا ماہ بعد بچے کی پیدائش ہوئی تو دو آدمیوں نے اس کو پیغام نکاح بھیجا، ان میں سے ایک نوجوان اور ایک ادھیڑ عمر تھا، چنانچہ وہ نکاح کے لیے نوجوان کی طرف مائل ہوئی تو ادھیڑ عمر شخص نے کہا کہ اب تک تو حلال نہیں ہوئی، اس عورت کے گھر والے موجود نہیں تھے، اور ادھیڑ عمر شخص کو امید تھی کہ جب وہ آئیں گے تو اس کو ترجیح دیں گے، چنانچہ سبیعہ اسمیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور یہ ماجرہ ذکر کیا تو آپ نے فرمایا، تم حلال ہو چکی ہو، لہذا جس سے چاہو نکاح کر لو۔“

اس روایت سے صاف طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ عورتوں کی عبارت سے نکاح درست ہے۔

۷- صحیح بخاری کی روایت ہے کہ ایک عورت نے نکاح کے لئے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا تو آپ نے خاموشی اختیار فرمائی، اس پر ایک شخص نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اس کا نکاح مجھ سے کر دیجئے، چنانچہ آپ نے اس عورت کا نکاح اس شخص سے کر دیا، یہاں اس نکاح میں اس عورت کا ولی موجود نہیں تھا۔ (۱۸)

۸- اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو پیغام نکاح بھیجا تو انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ”انہ لیس احد من اولیائی شاهداً“ یعنی: ”میرے اولیاء میں سے کوئی آدمی موجود نہیں ہے“ تو آپ نے فرمایا: ”انہ لیس منہم شاهد ولا غائب بکرہ ذالک“ یعنی: ”ان میں کوئی بھی خواہ حاضر ہو یا غائب اس کو ناپسند نہیں کرے گا۔“

اس کے بعد پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بیٹے عمر سے کہا کہ ”قم یاعمر! فزوج النبی

(۱۷) أخرجه الإمام مالك في موطئه، كتاب الطلاق، باب المتوفى عنها زوجها: ۵۸۹/۲، رقم

الحديث: ۸۳، والنسائي في سننه، كتاب الطلاق، باب عدة الحامل المتوفى عنها زوجها،

رقم: ۳۵۴۶-۳۵۴۹

(۱۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح، رقم

الحديث: ۵۱۲۱

صلی اللہ علیہ وسلم فتزوجها“ یعنی: اے عمر! کھڑے ہو جاؤ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح کراؤ، چنانچہ

آپ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ (۱۹)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا اپنے بیٹے عمر کو یہ کہنا بطور مزاح کے تھا، چونکہ عمر بن ابی سلمہ اس وقت

نابالغ تھے اور ان کی عمر اس وقت صرف چھ سال تھی، ایسے صغیر السن بچے کی ولایت بالاتفاق معتبر نہیں ہے، لہذا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے جو نکاح کیا اور اس میں کوئی ولی شریک نہیں تھا تو

ظاہر ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے خود اپنی عبارت سے نکاح کیا ہوگا۔ (۲۰)

۹۔ نیز قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ عورت کی عبارت جبکہ وہ بالغہ ہو معتبر ہونی چاہئے، اس لئے کہ

عورت قبل البلوغ تصرف فی المال اور تصرف فی النفس دونوں کے لیے مجبور قرار دی گئی ہے، پھر بلوغ کے بعد اس

کو بالاتفاق تصرف مالی میں مجبور نہیں مانا گیا ہے، تو اسی طرح تصرف فی النفس یعنی نکاح کے معاملے میں بھی اسے

مجبور نہیں ہونا چاہئے، بالخصوص حضرات شوافع کے ہاں جو نکاح کو تصرف مالی کہتے ہیں۔ (۲۱)

### جمہور کے دلائل کا جواب

جمہور نے قرآن مجید کی ایک آیت اور مختلف روایات سے استدلال کیا تھا، یہاں ان کے دلائل کا

بالترتیب جواب دیا جاتا ہے۔

### پہلی دلیل کا جواب

۱۔ جمہور نے قرآن مجید کی آیت ﴿وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ﴾ (۲۲) سے استدلال کیا تھا تو اس کا

(۱۹) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب النكاح بغير ولي عصبه: ۴/۲، وأحمد

في مسنده: ۶/۲۹۵، ۳۱۴، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، إنكاح الابن أمه: ۳۲۵۶

(۲۰) مذکورہ روایت سے استدلال کی تفصیل کے لئے دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی

النکاح بالنطق والبکر بالسکوت: ۶/۳۸۰، ۳۸۱

(۲۱) دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص، سورة البقرة، باب النکاح بغير ولي: ۱/۴۸۶، بدائع الصنائع، کتاب

النکاح، فصل فی ولاية النذب: ۳/۳۷۳، ۳۷۴، فتح القدير، کتاب النکاح، باب الاولياء والأکفاء: ۳/۱۶۱

فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق والبکر بالسکوت: ۶/۳۸۱، ۳۸۲

(۲۲) سورة النور، رقم الآية: ۳۲

جواب یہ ہے کہ یہاں آیت میں نکاح کرانے کا خطاب اس بات کی دلیل نہیں بن سکتا کہ انعقاد نکاح کے لئے ولی شرط ہے، کیونکہ اولیاء کو یہ خطاب عرف و عادت کے اعتبار سے کیا گیا ہے، چونکہ عام طور پر نکاح کے سلسلہ میں مردوں کے مجمع کی طرف نکلنے کی ضرورت پیش آتی ہے اور عورت کا اپنے نکاح کے معاملہ کو خود طے کر لینا عادتاً ایک قسم کی بے حیائی سمجھی جاتی ہے، اس لئے عرف و عادت میں عورت کی رضامندی سے مرد ہی نکاح کے معاملے کو طے کرتے ہیں، لہذا اولیاء کو نکاح کرانے کا یہ خطاب جو عرف و عادت کے طور پر ہے علی سبیل الاستحباب ہوگا نہ کر علی سبیل الایجاب۔ (۲۳) چنانچہ ہمارے نزدیک بھی عورت کے لئے ادنیٰ اور افضل یہی ہے کہ وہ ولی کے واسطے کے بغیر نکاح کا اقدام نہ کرے، بلکہ اپنے اولیاء کے واسطے سے نکاح کا معاملہ طے کرائے۔ (۲۴)

۲- نیز "ایامی"، "ایم" کی جمع ہے اور "ایم" "من لزوج له" کو کہتے ہیں، خواہ وہ مرد ہو یا عورت، لہذا اس آیت سے انعقاد نکاح کے لیے اشتراط ولی پر استدلال درست نہ ہوگا، ورنہ مرد کے لیے بھی نکاح کے سلسلے میں ولی کا اشتراط لازم آئے گا، حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ (۲۵)

۳- اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آیت مذکورہ نکاح صغار پر محمول ہے کہ نابالغ چھوٹے بچوں کا نکاح ولی کے بغیر منعقد نہیں ہو سکتا اور اس کے لئے ولی کا موجود ہونا شرط ہے، عملاً بالادلة کلہا۔ (۲۶)

## دوسری دلیل کا جواب

جمہور کی دوسری دلیل حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت تھی کہ "لانکاح إلا بولی"۔  
یعنی "ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔"

(۲۳) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ولایة النذب: ۳/۳۷۴، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب فی الولی: ۷/۶۶۰، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الشیب فی النکاح بالنطق، والیکر بالسکوت: ۶/۳۷۹

(۲۴) دیکھئے، فتح القدر، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۳/۱۵۷، إعلی السنن، کتاب النکاح، باب أن النکاح إلى العصبات وأن المرأة قد تستحق ولایة الإنکاح: ۱۱/۷۴

(۲۵) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب من قال: لا نکاح إلا بولی: ۲۰/۱۷۱

(۲۶) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ولایة النذب: ۳/۳۷۴، بذل المجہود، کتاب النکاح،

احناف کی طرف سے اس کے بھی متعدد جوابات دیئے گئے ہیں:

۱- اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہاں ”لا“ نفی کمال کے لیے ہے، یعنی ولی کی رائے سے کیا ہوا نکاح کامل اور بہتر ہوتا ہے، چنانچہ احناف بھی ولی کی اجازت سے کئے ہوئے نکاح کے اولیٰ و افضل اور مستحب ہونے کے قائل ہیں۔ (۲۷)

۲- یا یہ کہا جائے گا کہ یہ صغیرہ اور مجنونہ کے لیے فرمایا گیا ہے، بالغہ اور عاقلہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔ (۲۸)

۳- ایک اور جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ”ولی“ سے من لہ ولایة مراد ہے کہ جس کا قول نافذ و

معتبر ہو، چاہے وہ ولایت علیٰ نفسہ ہو یا علیٰ غیرہ ہو، چنانچہ اس صورت میں حدیث کا مطلب ہوگا کہ کوئی نکاح ولی

کے بغیر نہیں ہوتا، چاہے وہ مرد کا ہو یا عورت کا، مکلف کا ہو یا غیر مکلف کا، فرق صرف اتنا ہے کہ مکلف عاقل بالغ

کو خود اپنی ذات پر ولایت حاصل ہوتی ہے جبکہ غیر مکلف کے ولی و سرپرست کو اس پر ولایت حاصل ہوگی، لہذا

عاقل و بالغ عورت اپنے نفس کی ولی ہے، اس کا قول اپنی ذات کے سلسلے میں نافذ و معتبر ہوگا، جیسا کہ مرد اپنے

نفس کا ولی ہوتا ہے اور اس کا قول اس کی اپنی ذات کے سلسلے میں نافذ و معتبر ہوتا ہے، کیونکہ ولی کو جس ذات پر

ولایت حاصل ہوتی ہے اس پر وہ ولایت کا مستحق ہوتا ہے اور اس کے حق میں اس کا قول معتبر ہوتا ہے، چنانچہ

عورت کو اپنے نفس پر اپنے مال کے سلسلے میں ولایت و تصرف کا حق حاصل ہے، لہذا وہ اپنی ملک بضع کے سلسلے

میں بھی ولایت و تصرف کی مستحق ہوگی۔ شواہد کی تشریح کے مقابلے میں اس تشریح میں حدیث کے معنی میں زیادہ

عموم پایا جاتا ہے کہ اس صورت میں یہ حدیث عورتوں اور مردوں دونوں کو شامل ہوگی کہ دونوں کا نکاح ولی کے بغیر

نہیں ہوتا، جبکہ شواہد کی تشریح خاص ہے اور وہ صرف عورتوں کو شامل ہے۔ (۲۹)

۴- یا پھر آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت امام ترمذی رحمۃ

اللہ علیہ نے نقل کی ہے اور خود امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی سند میں اضطراب ذکر کیا ہے، یہاں اس

اضطراب کی تفصیل کو نقل کیا جاتا ہے۔

(۲۷) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۹/۶، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق  
والبکر بالسکوت: ۳۸۲/۶، ۳۸۳، أشعة اللمعات: ۱۴/۳، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۴۵/۳

(۲۸) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۶۹/۶، أشعة اللمعات: ۱۴/۳، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۴۵/۳

(۲۹) دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق والبکر بالسکوت: ۳۸۲/۶

## زیر بحث روایت میں اضطراب کی تفصیل

۱- امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ”وحدیث ابي موسى حديث فيه اضطراب“ کہہ کر اسرائیل، شریک بن عبد اللہ، ابو عوانہ، زہیر بن معاویہ اور قیس بن ربیع کی سند ”عن ابي اسحق عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم“ کے ساتھ ذکر کی ہے۔

۲- اس کے بعد اسباط بن محمد اور زید بن حباب کی سند ”عن يونس بن ابي اسحاق عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم“ ذکر کی ہے۔ یہاں ابو اسحاق کی بجائے ”يونس ابن ابي اسحاق“ مذکور ہے، نیز ابو عبیدہ الحداد نے بھی اسی طرح یعنی ابو اسحاق کے واسطے کے بغیر نقل کیا ہے۔

۳- ”يونس بن ابي اسحاق عن ابي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم“ کے طریق سے بھی اس کو نقل کیا گیا ہے، اس طریق میں حضرت ”ابوموسی“ کا ذکر چھوڑ دیا گیا ہے۔

۴- امام شعبہ اور امام ثوری رحمہما اللہ اس کو ”عن ابي اسحاق عن ابي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم“ کے طریق سے مرسل روایت کرتے ہیں، گویا امام شعبہ اور امام ثوری رحمہما اللہ نے اس کو ارسال کے ساتھ ساتھ ابو اسحاق کے واسطے سے نقل کیا ہے۔

۵- بعض اصحاب سفیان اس کو ”عن سفیان عن ابي اسحاق عن ابي بردة عن ابي موسى“ کے طریق سے موصولاً نقل کرتے ہیں، لیکن امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو غیر صحیح قرار دیا ہے، کیونکہ سفیان نے خود اپنی ”مسند“ میں اس کو ”ابوموسی“ کے واسطے کے بغیر ذکر کیا ہے۔

اس کے بعد امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلی سند یعنی اسرائیل اور شریک بن عبد اللہ وغیرہ کی سند ”عن ابي اسحاق عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم“ کو ترجیح دینے کی کوشش کی ہے، اور امام شعبہ اور امام ثوری رحمہما اللہ کی روایت کو یہ کہہ کر رد کرنا چاہا ہے کہ ان دونوں نے ایک ہی مجلس میں اس حدیث کو سنا ہے، برخلاف اسرائیل اور شریک بن عبد اللہ وغیرہ کے کہ انہوں نے مختلف مجالس میں علیحدہ علیحدہ سنا ہے، پھر ابو اسحاق کی روایات کے سلسلے میں ”اسرائیل“ ابو اسحاق کے دیگر تلامذہ کے مقابلے میں زیادہ قابل اعتماد ہیں، کیونکہ عبد الرحمن بن مہدی کا قول ہے کہ:

”ما فاتني الذي فاتني من حديث الثوري عن ابي اسحاق إلا لما انكلت به

علی اسرائیل، لانه کان یاتی به انتم۔“

یعنی: ”ثوری عن ابی اسحق کے طریق سے مروی جو روایت بھی مجھ سے فوت ہوئی ہے وہ

اس لئے فوت ہوئی ہے کہ میں نے اسرائیل پر اعتماد کیا، کیونکہ وہ مکمل روایت لے کر آتے ہیں۔“

اس لئے اسرائیل کی روایت کو دیگر روایات پر ترجیح حاصل ہوگی۔ (۳۰)

لیکن جہاں تک اختلاف کا تعلق ہے وہ بہر حال اپنی جگہ موجود ہے، نیز امام شعبہ اور امام ثوری رحمہما اللہ

کی جلالت قدر اور پھر ان دونوں کا ایک ہی سند پر اتفاق نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، اس لئے روایت میں ایک درجہ کا

ضعف بہر حال موجود ہے۔ (۳۱)

لہذا حنفیہ کے مذکورہ دلائل جو قرآن مجید کی آیات اور روایات حدیث پر مشتمل ہیں ان کے مقابلے میں

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما اس روایت کو یا تو مآول اور یا مر جو ح قرار دیا جائے گا۔ (۳۲)

## تیسری دلیل کا جواب

جمہور حضرات کی تیسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت تھی جو زیر بحث روایت کے بعد

آ رہی ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر کیا ہوا نکاح باطل ہے، احناف کی طرف سے اس کے بھی متعدد جواب دیئے گئے ہیں:

۱۔ بعض حضرات نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اگرچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو حسن

قرار دیا ہے لیکن یہ قابل استدلال نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث کا مدار امام زہری رحمۃ اللہ علیہ پر ہے اور جب امام

زہری کے سامنے یہ حدیث پیش کی گئی تو انہوں نے اس کا انکار کر دیا۔ (۳۳)

(۳۰) جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ماجاء لانکاح إلا بولی، تحت رقم الحدیث: ۱۱۰۱، ۱۱۰۲

(۳۱) ”بخلاف حدیث ”لانکاح إلا بولی“ فإنه ضعيف مضطرب في إسناده، وفي وصله وانقطاعه وإرساله.“

مرقاة المفاتیح: ۲۷۰/۶، نیز دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق،

والبکر بالسکوت: ۳۸۲/۶

(۳۲) دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق، والبکر بالسکوت: ۳۸۲/۶

(۳۳) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ولاية النذب: ۳۷۵/۳، بذل المجہود، کتاب النکاح،

باب فی الولی: ۶۶۰/۷



چنانچہ ابن جریج رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ثم لقيت الزهري، فسألته فانكره.“ یعنی ”میں امام زہری رحمۃ اللہ علیہ سے ملا اور ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اس کا انکار کیا۔“ (۳۴)

لیکن امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس جواب کو یہ کہہ کر رد کر دیا ہے کہ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن جریج سے اس جملہ کو صرف اسماعیل بن ابراہیم نقل کرتے ہیں اور اسماعیل بن ابراہیم کا سماع ابن جریج سے ثابت نہیں ہے، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ یحییٰ بن معین نے ابن جریج سے ان کی روایات کو ضعیف قرار دیا ہے، لہذا ابن جریج کے مذکورہ بالا جملہ کی بناء پر اس حدیث کو ضعیف قرار دینا درست نہ ہوگا۔ (۳۵)

۲۔ بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ ”فنكاحها باطل“ میں باطل کے یہ معنی نہیں کہ سرے سے نکاح ہی منعقد نہ ہوگا، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسا نکاح فائدہ مند نہیں ہے، اور لفظ باطل غیر مفید کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، چنانچہ قرآن مجید کی آیت ﴿ربنا ما خلقت هذا باطلا﴾ (۳۶) میں ”باطل“ اسی معنی میں مستعمل ہے۔ (۳۷)

۳۔ یا یہ کہیے کہ باطل کے معنی علی شرف البطلان کے ہیں، یعنی ولی کی اجازت کے بغیر کیا ہوا نکاح ناپائیدار ہوتا ہے۔

چنانچہ لیبید کے شعر ”ألا كل شيء ما خلا الله باطل“ میں باطل کے معنی زائل اور ناپائیدار کے ہیں۔ (۳۸)

۴۔ یا یہ کہا جائے گا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت میں ”أیما امرأة“، ”أیما أمة“ کے معنی میں ہے، یعنی ”امرأة“ سے یہاں امہ اور باندی مراد ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس میں ”أیما امرأة نکحت بغير إذن موليها.“ (۳۹) کے الفاظ نقل کئے گئے ہیں۔ لفظ ”موالی“ سے معلوم ہوتا

(۳۴) جامع الترمذی، کتاب النکاح، باب ماجاء لانکاح إلا بولي، تحت رقم الحدیث: ۱۱۰۲

(۳۵) دیکھئے، جامع الترمذی، کتاب النکاح، باب ماجاء لانکاح إلا بولي، رقم الحدیث: ۱۱۰۲

(۳۶) ال عمران، رقم الآیة: ۱۹۱

(۳۷) دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق، والبکر بالسکوت: ۳۸۴/۶

(۳۸) دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق، والبکر بالسکوت: ۳۸۴/۶

(۳۹) أخرجه أبو داود في سننه، کتاب النکاح، باب: فی الولی، رقم: ۲۰۸۳، وأحمد فی مسنده: ۱۰/۶

ہے کہ امرأۃ سے امہ مراد ہے، لہذا اس صورت میں یہ حدیث ہمارے خلاف نہ ہوگی۔ (۳۰)۔

۵۔ نیز ان دونوں (یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی) روایتوں کا ایک مشترک جواب یہ ہے کہ یہ دونوں روایتیں اس صورت پر محمول ہیں جب عورت نے اپنا نکاح غیر کفو میں کیا ہے، اور حسن بن زیاد کے حوالے سے پہلے ہم یہ نقل کر چکے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی اس صورت میں نکاح منعقد نہیں ہوگا اور بعض متاخرین کے نزدیک فتویٰ بھی اسی روایت پر ہے۔ (۳۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں مذکورہ بالا تاویلات کے بغیر چارہ نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا خود اپنا مذہب یہ ہے کہ ولی کے بغیر نکاح جائز ہے، جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ انہوں نے اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی صاحبزادی کا نکاح منذر بن زبیر سے کیا، حالانکہ اس وقت حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ موجود نہیں تھے اور بعد میں حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے آکر اس نکاح پر اپنی عدم رضا مندی کا اظہار ضرور فرمایا لیکن اس کو رد نہیں کیا۔ (۳۲)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کا وہ مطلب نہیں جو جمہور نے لیا ہے، ورنہ وہ اپنی روایت کے خلاف عمل نہ کرتیں، اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عروہ اور عروہ سے امام زہری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت نقل کی ہے اور امام زہری رحمۃ اللہ علیہ کا خود اپنا فتویٰ اس کے خلاف ہے کہ ان کے نزدیک نکاح میں ولایت شرط نہیں ہے۔ (۳۳)

رقم الحدیث: ۲۵۳۲۶، والبیہقی فی سننہ، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا بولی: ۱۶۹/۷، رقم الحدیث: ۱۳۵۹۹، وباب ما جاء فی عضل الولی، والمرأۃ تدعو الی کفأ: ۲۲۳/۷، ۲۲۴، رقم: ۱۳۷۹۱ (۴۰) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ولایة النذب: ۳۷۵/۳، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب فی الولی: ۶۶۱/۷، أحكام القرآن للحصص، سورة البقرة، باب النکاح بغير ولی: ۴۸۷/۱۰۔ (۴۱) تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء، والأکفاء: ۴۹۴/۲، فتح القدير، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۵۷/۳۔

(۴۲) أخرجه الطحاوي فی شرح معانی الآثار، کتاب النکاح، باب النکاح بغير ولی عصبیة: ۶/۲، ومالك فی موطنه، کتاب الطلاق، باب مالا یبین من التملیک: ۵۵۵/۲، رقم: ۱۵۔

(۴۳) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب النکاح، أبواب الأولیاء والأکفاء، باب لا یشرط الولی فی صحة نکاح البانعة: ۷۰/۱۱، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب استئذان الثیب فی النکاح بالنطق، والبکر بالنسکوت: ۳۸۴/۶۔

لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کو یا تو منسوخ کہا جائے گا اور یا مؤول، اور اس سلسلے میں جو تادیبات ماقبل میں ذکر کی گئی ہیں ان میں سے کسی ایک کو اختیار کیا جائے گا۔

### چوتھی دلیل کا جواب

جہور کے دلائل میں مذکور آخری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت تھی کہ کوئی عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ ہی کوئی عورت خود اپنا نکاح کرے۔

۱- اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر جواز نکاح کے دلائل ذکر کئے گئے ہیں ان کے پیش نظر کہا جائے گا کہ "لا تزوج المرأة نفسها" میں نہیں، نہی تنزیہی پر محمول ہے، کیونکہ یہ عورت کے حیا کے بھی خلاف ہے کہ وہ اپنا نکاح خود کرے اور نقصان عقل کی بناء پر اس کی مصلحت کے بھی خلاف ہے، چنانچہ ہمارے نزدیک بھی عورت کے لیے افضل اور مستحب یہی ہے کہ وہ اپنا نکاح بجائے خود کرنے کے اپنے ولی کے پر در کرے۔ (۳۴)

۲- یا اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت غیر کفو میں اور بغیر گواہوں کے اپنا نکاح نہ کرے۔ ظاہر ہے کہ ایسا نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ (۳۵)

۳- یا اس سے وہ عورت مراد ہے جس کو حق ولایت حاصل نہ ہو، جیسے باندی، صغیرہ اور مجنونہ، ظاہر ہے کہ ایسی عورت نہ تو خود اپنا نکاح کر سکتی ہے اور نہ کسی اور کا نکاح کر سکتی ہے۔ (۳۶)

حدیث کا آخری جملہ "فإن الزانية هي التي تزوج نفسها" ثابت نہیں ہے۔ اگر ثابت ہو تو ہمارے ہاں اس صورت پر محمول ہے کہ جب عورت اپنا نکاح گواہوں کی موجودگی کے بغیر کرے تو وہ نکاح باطل ہوگا اور عورت زانیہ شمار ہوگی۔ (۳۷)

(۴۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶

(۴۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶، کفایة الحاجة في سنن ابن ماجه للسندی المطبوع مع شروح

سنن ابن ماجه، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا بولي: ۷۴۴/۱

(۴۶) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۱۶/۳، لمعات التفتیح: ۴۱/۶

(۴۷) شروح سنن ابن ماجه، کفایة الحاجة في شرح سنن ابن ماجه، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا

بولي: ۷۴۴/۱، مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶

اس بات کی تائید حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ایک اور روایت سے بھی ہوتی ہے کہ

اس میں ہے کہ:

”البغایا اللاتی ینکحن أنفسهن بغير بينة.“ (۴۸) یعنی: ”وہ عورتیں زنا کرنے والی

ہیں جو بغیر گواہوں کے نکاح کر لیتی ہیں۔“ واللہ اعلم۔

یا اس کا مطلب ہے کہ جب عورت ولی کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں اپنا نکاح کرے گی، یا اس کو حق

ولایت حاصل نہ ہو اور اس کے باوجود وہ اپنا نکاح خود کرے گی تو یہ نکاح منعقد نہیں ہوگا اور اس کے نتیجے میں

ہونے والی مجامعت زنا شمار ہوگی۔

یہ روایت اسی باب میں آگے مذکور ہے اور اس سے متعلق مزید تفصیل وہاں آرہی ہے۔

۳۱۳۱- (۶) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ”أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتَ نَفْسَهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا

بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا

اسْتَحَلَّ مِنْ قَرَجِهَا، فَإِنْ اسْتَجْرُوا فَالْسُلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ.“ رَوَاهُ

أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا، جو عورت بھی اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح

باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، پھر اگر شوہر نے اس عورت کے ساتھ جماع کیا تو وہ مہر کی حقدار

ہوگی، کیونکہ شوہر نے اس کی شرمگاہ سے فائدہ اٹھایا ہے اور اگر کسی عورت کے اولیاء آپس میں

اختلاف کریں تو جس کا کوئی ولی نہ ہو اس کا ولی بادشاہ ہے۔“

(۴۸) یہ روایت اسی باب میں آگے آرہی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۳۲

(۳۱۳۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الولي، رقم الحديث: ۲۰۸۳، والتبرمذی في

جامعه، أبواب النكاح، باب ماجاء لانكاح إلا بولي، رقم: ۱۱۰۲، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب

لانكاح إلا بولي، رقم: ۱۸۷۹، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن النكاح بغير ولي: ۱۸۵/۲

رقم: ۳۱۸۴، وأحمد في مسنده: ۱۶۶/۲

اس حدیث کا تعلق ولایت نکاح سے ہے کہ ولی کے بغیر عورت خود اپنا نکاح کر سکتی ہے یا نہیں؟ اور نکاح کی بابت عورت کی عبارت معتبر ہوگی یا نہیں؟ یہ مسئلہ سابقہ حدیث میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے۔ یہ روایت جمہور کا مسئلہ تھی اور ماقبل میں احناف کی طرف سے اس کے جوابات بھی تفصیل سے ذکر کر دیئے گئے ہیں۔

فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا

مولانا محمد یحییٰ کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں جماع کی صورت میں عورت کو عقراً اور مدکانہ نہیں بلکہ مہر دینے کا حکم کرنا بغیر ولی کے جواز نکاح پر دلالت کرتا ہے، جبکہ روایت میں نکاح کے بطلان سے نکاح کا اتمام ہونا اور علی شرف السقوط ہونا مراد ہے، اگر اس میں تقلیل مہر اور عدم کفایت کی وجہ سے ولی کو ضرر لاحق ہو تو وہ اس نکاح کو باطل کر سکتا ہے۔ (۱)

مولانا ظلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں لفظ "استحلال" انعقاد نکاح پر صراحتاً دلالت کرتا ہے کہ بغیر ولی کے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ تب ہی تو اس کے لیے جماع کرنا حلال ہوا، وگرنہ جماع کرنا ہی حلال نہ ہوتا۔ (۲)

فَإِنْ اشْتَجَرُوا فَالْسلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ

۱- حدیث کے اس جملے کا ایک مطلب یہ ہے کہ جب کسی عورت کے ولی آپس میں اختلاف و نزاع کرتے ہیں اور کسی فیصلے پر متفق نہیں ہو پاتے تو وہ سب کا عدم ہو جاتے ہیں اور اس صورت میں ولایت کا حق حاکم دنت کو حاصل ہوتا ہے، ورنہ یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ ولی کی موجودگی میں بادشاہ کو ولایت کا حق حاصل نہیں ہوتا۔ (۳)

۲- "مجمع بحار الأنوار" میں ہے کہ "النشاجر" جھگڑے اور خصومت کو کہتے ہیں، اس سے ولی کا عورت کو عقد سے روکنا اور خود بھی اس کے نکاح کرانے سے رکنا مراد ہے، عقد میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی کوشش کرنا مراد نہیں ہے، کیونکہ اگر اولیاء عقد میں اختلاف کریں اور ان کے مراتب برابر ہوں تو جو ولی عقد

(۱) بذل المجہود، کتاب النکاح، باب فی الولی: ۶/۷۰۵

(۲) بذل المجہود، کتاب النکاح، باب فی الولی: ۶/۷۰۵

(۳) دیکھئے، مرفاۃ السفانیج: ۶/۲۷۱، تحفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء لا نکاح إلا بولی: ۴/

میں سبقت کرے گا عقد کا حق اس کو حاصل ہوگا، بشرطیکہ اس میں ولی کی طرف سے عورت کی مصلحت پیش نظر ہو۔ (۴)  
چنانچہ جب ولی نکاح کرانے سے رک جائے گا تو گویا اس عورت کا ولی ہے، ہی نہیں جو اس کا نکاح  
کرائے، لہذا بادشاہ اس عورت کا ولی ہوگا، ورنہ ولی کی موجودگی میں بادشاہ کو ولایت کا حق حاصل نہیں ہوتا۔ (۵)

۳۱۳۲- (۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْبَغَايَا اللَّائِي يُنْكَحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ." وَالْأَصْحُ

أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

ترجمہ: "حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں، جو

عورتیں گواہوں کے بغیر نکاح کر لیتی ہیں وہ زنا کرنے والی ہیں۔" زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ روایت

حضرت عبداللہ بن عباس پر موقوف ہے۔"

الْبَغَايَا اللَّائِي يُنْكَحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ

"البغایا"، "بغیة" کی جمع ہے، زانیہ کو کہتے ہیں۔ یہ بغاء (بالکسر) سے ماخوذ ہے، جس کے معنی زنا کے

ہیں۔ (۱) حدیث باب میں نکاح بغیر شہود کو زنا قرار دیا گیا ہے۔

نکاح میں شہادت کا حکم

جمہور علماء امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام اوزاعی اور سفیان ثوری رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ بغیر گواہوں کے

نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی مشہور روایت جمہور کے مطابق ہے۔

اہل ظاہر، ابو ثور اور ابن ابی لیلیٰ رحمہم اللہ کے نزدیک انعقاد نکاح کے لئے گواہ شرط نہیں ہیں اور امام احمد

بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔ (۲)

(۴) مجمع بحار الأنوار، حرف الشین، باب الشین مع الجیم: ۱۸۱/۳

(۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۱/۶، تحفة الأحمدي، کتاب النکاح، باب ماجاء لا نکاح إلا بولي: ۲۳۷/۴

(۳۱۳۲) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النکاح، باب ماجاء لا نکاح إلا ببينة، رقم الحديث: ۱۱۰۳

(۱) شرح الطیسی: ۲۵۰/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۷۱/۶

(۲) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۱۱، ۱۱۰/۳، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۷/۷

## اہل ظاہر اور بعض فقہاء کی دلیل

۱- ان حضرات کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی آیت ﴿فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ و ثلاث و رباع﴾ (۳) سے ہے کہ اس آیت میں مطلقاً نکاح کا حکم ہے، گواہوں کی قید مذکور نہیں، لہذا نکاح میں گواہ شرط نہیں ہیں، گواہوں کو نکاح میں شرط قرار دینے سے خبر واحد کے ذریعے کتاب اللہ کی تخصیص یا کتاب اللہ پر زیادتی لازم آئے گی، ظاہر ہے کہ یہ درست نہیں ہے۔ (۳)

۲- ان حضرات کی دوسری دلیل حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ ہے کہ وہ یہودیوں کے سردار حیی بن اخطب کی بیٹی تھیں اور غزوہ خیبر میں ان کو قید کر لیا گیا تھا، خیبر سے واپس آتے ہوئے آپ نے ان سے نکاح کیا، لیکن ان کے نکاح کا صحابہ کو علم نہیں ہوا اور وہ شک و تردید میں تھے، چنانچہ صحابہ نے حجاب و پردے سے استدلال کیا کہ اگر وہ پردہ کریں گی تو امہات المؤمنین میں سے ہوں گی، ورنہ نہیں۔ صحیح بخاری کتاب النکاح کی ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”فقال المسلمون! إحدى أمهات المؤمنین أو مملکت یمینہ؟ فقالوا: إن حجبتها فہی من أمهات المؤمنین، وإن لم یحجبتها فہی مما مملکت یمینہ، فلما ارتحل وطی لها خلفہ، ومد الحجاب بینہا و بین الناس.“ (۵)

یعنی: ”مسلمانوں نے کہا، کہ امہات المؤمنین میں سے ہے یا آپ کی مملوکہ باندی ہے؟ چنانچہ انہوں نے کہا کہ اگر آپ نے اس کو پردہ کرایا تو وہ امہات المؤمنین میں سے ہوں گی اور اگر آپ نے پردہ نہ کرایا تو وہ آپ کی باندی ہوگی، چنانچہ جب آپ نے کوچ کیا تو حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو اپنے پیچھے اونٹ پر بٹھا کر ان کے اور لوگوں کے درمیان پردہ ڈال دیا۔“

رقم المسئلة: ۵۱۳۹، إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا بشہود: ۱۱/۱۹

(۳) یعنی ”تمہیں جو عورتیں پسند ہوں ان سے نکاح کرو، دو دو، تین تین، چار چار۔“ النساء، رقم الآية: ۳

(۴) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۱۱/۳

(۵) أخرجه الإمام البخاری فی صحیحہ، کتاب النکاح، باب اتخاذ السراری، ومن أعتق جاریة ثم تزوجها،

رقم الحدیث: ۵۰۸۵

صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ:

"قال الناس: لاندري أتزوَّجها أم اتخذها أم ولد، قالوا إن حَسَبَها فہي امرأته، وإن لم يحسبها فہي أم ولد، فلما أراد أن یركب حجبها، فقعدت علی عجز البعیر، فعرَفوا أنه قد تزوَّجها....." (۶)۔

یعنی: "لوگوں نے کہا کہ ہمیں معلوم نہیں آپ نے ان سے نکاح کیا ہے یا ان کو ام ولد بنایا ہے، انہوں نے کہا کہ اگر آپ نے ان کو پردہ کرایا تو وہ آپ کی زوجہ ہوں گی اور اگر پردہ نہ کرایا تو ام ولد، چنانچہ جب آپ نے سوار ہونا چاہا تو ان کو پردہ کرایا اور وہ آپ کے پیچھے اونٹ پر بیٹھ گئیں اور لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ آپ نے ان سے نکاح کیا ہے۔"

اس روایت سے اس طرح استدلال کیا گیا ہے کہ اگر نکاح میں گواہ شرط ہوتے تو یہ نکاح صحابہ پر مخفی نہ رہتا اور نہ ہی وہ اس میں شک و تردد کا اظہار کرتے، لہذا معلوم ہوتا ہے کہ یہ نکاح بغیر گواہوں کے ہوا، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کو اس کا علم نہیں تھا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گواہوں کے بغیر نکاح درست اور صحیح ہے۔ (۷)

جمہور کے دلائل

۱- ان حضرات کی ایک دلیل حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث باب ہے جس میں بغیر گواہوں کے نکاح کو زنا قرار دیا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گواہ نکاح میں ضروری اور شرط ہیں اور ان کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔ (۸)

یہ روایت امام ترمذی نے جامع ترمذی میں نقل کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ موقوفاً و مرفوعاً دونوں طرح مروی ہے لیکن اس کو مرفوعاً صرف عبدالاعلیٰ نے نقل کیا ہے اور اس کا موقوف ہونا صحیح ہے۔ (۹)

(۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها، رقم الحديث: ۳۵۰۰

(۷) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب اتخاذ السراری، ومن أعتق جاریة ثم يتزوجها: ۱۶۱/۹، المغنی لابن قدامة الحنبلی، کتاب النکاح، ۷/۷، رقم المسئلة: ۵۱۳۹

(۸) دیکھئے، جامع الترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء لانکاح إلا ببینة، تحت رقم الحديث: ۱۱۰۳، نیز دیکھئے: فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۱۱/۳، مرقاة المفاتیح: ۲۷۱/۶

(۹) دیکھئے، جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ما جاء لانکاح إلا ببینة، تحت رقم الحديث: ۱۱۰۳



حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے "المنتقى" میں فرمایا ہے کہ:

"وهذا لا يقدر؛ لأن عبد الأعلى ثقة، فيقبل رفعه وزيادته، وقد يرفع الراوي الحديث، وقد يفتقه." (۱۰)

یعنی "حدیث کا مرفوع و موقوف منقول، و بنا روایت کو عیب دار نہیں کرتا، کیونکہ عبد الاعلیٰ ثقہ راوی ہے، لہذا اس کا روایت کو مرفوع اور زیادتی کے ساتھ کا نقل کرنا قبول کیا جائے گا، حدیث کا راوی حدیث کو کبھی مرفوعاً اور کبھی موقوفاً نقل کرتا ہے۔"

لہذا یہ روایت مرفوعاً اور موقوفاً دونوں طرح صحیح ہے۔ (۱۱)

۲-۱ اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک اور روایت امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے، اس کے الفاظ ہیں کہ "لانکاح إلا بیئہ." (۱۲) یعنی "گواہوں کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہے۔"

۳-۱ اسی طرح ایک اور روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

"لا نکاح إلا بولي وشاهدي عدل." (۱۳) یعنی "ولی اور دو عادل گواہوں کے بغیر نکاح درست نہیں ہے۔"

امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ:

"لم يقل فيه: "وشاهدي عدل" إلا ثلاثة أنفس، سعيد بن يحيى الأموي عن حفص بن غياث، وعبد الله بن عبد الوهاب الحجبي عن خالد بن الحارث،

(۱۰) منتقى الأخبار المطبوع مع نيل الأوطار، كتاب النكاح، باب الشهادة في النكاح: ۱۳۳/۶

(۱۱) إعلال السنن، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بشهود: ۱۷/۱۱

(۱۲) أخرجه الترمذي في جامعه، كتاب النكاح، باب ما جاء لا نكاح إلا بيئہ، تحت رقم الحديث: ۱۱۰۳

(۱۳) أخرجه ابن حبان في صحيحه، كتاب النكاح، باب الولي، ذكر نفي إجازة عقد النكاح بغير ولي

وعبدالرحمن بن یونس الرقی عن عیسی بن یونس، ولا یصح فنی ذکر الشاهدین

غیر هذا الخبر. (۱۴)

یعنی: ”اس روایت میں ”وشاہدی عدل“ کے الفاظ صرف تین آدمیوں نے نقل کیے ہیں، یعنی سعید بن یحییٰ اموی نے حفص بن غیاث سے، عبداللہ بن عبدالوہاب الحنفی نے خالد بن حارث سے اور عبدالرحمن بن یونس الرقی نے عیسیٰ بن یونس سے، گواہوں کے ذکر میں اس حدیث کے علاوہ کوئی اور روایت صحیح نہیں ہے۔“

ابن حزم ظاہری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کے بارے میں فرمایا ہے کہ:

”ولا یصح فی هذا الباب شیء غیر هذا السند، یعنی ذکر شاہدی عدل،

وفي هذا كفاية لصحته. (۱۵)

یعنی: ”اس باب میں اس سند کے علاوہ کوئی چیز صحیح نہیں ہے، یعنی نکاح میں دو عال

گواہوں کے ذکر کے سلسلے میں، اور یہی سند اس کے صحیح ہونے کے لیے کافی ہے۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ یہ روایت حضرت ابو موسیٰ اشعری (۱۶)، حضرت عبداللہ بن عباس (۱۷)،

(۱۴) الصحيح لابن حبان، کتاب النکاح، باب الولی، ذکر نفی إجازة عقد النکاح بغیر ولی وشاہدی عدل: ۱۵۲/۷

(۱۵) المحلی بالآثار لابن حزم، کتاب النکاح، مسألة: لا یتیم النکاح إلا بإشهاد عدلین فصاعداً .....: ۴۹/۹، دار الفکر، بیروت

(۱۶) الجامع الصغیر المطبوع مع شرحه فیض القدير: ۴۳۷/۶

قال العلامة المحدث ظفر أحمد العثماني: رواه الطبراني في الكبير، كذا في الجامع الصغير: ۱۷۶/۲، ثم حسنه بالرمز، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (۴/۲۸۶): رواه أبو داود وغيره خلاقوله: ”وشاهدين“، ورواه الطبراني: وفيه أبو بلال الأشعري وهو ضعيف، قلت، ذكره ابن حبان في الثقات، ولينه الحاكم، وقول القطان: ”لا يعرف ألبتة“ وهم في ذلك، فإنه معروف، يروي عن قيس بن ربيع والكوفيين، وروى عنه أهل العراق، مشهور بكنية، وأمه مرداس، كذا في اللسان: ۱۴/۶، ۳۵۳. ”إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب لانکاح إلا بشهود: ۱۸/۱۱

(۱۷) أخرجه الدارقطني في سننه، کتاب النکاح: ۲۲۱/۳، ۲۲۲

حضرت عمران بن حصین (۱۸)، حضرت جابر (۱۹)، حضرت ابو ہریرہ (۲۰) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم (۲۱) سے بھی مروی ہے، اگرچہ ان میں سے بعض روایتوں میں ضعف پایا جاتا ہے لیکن یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً صحیح ثابت ہے اور بعض صحابہ سے بھی اس طرح کے اقوال ثابت ہیں، اس سے بعض مرفوع روایات میں موجود ضعف کی تلافی ہو جائے گی، کیونکہ جب کسی ضعیف حدیث کی تائید دوسری صحیح مرفوع روایت یا اقوال صحابہ سے ہو جائے تو وہ قوی ہو جاتی ہے اور اس سے استدلال درست ہوتا ہے۔ (۲۲)

۴- صحیح سند کے ساتھ حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”لا نکاح إلا بولي وشاهدي عدل.“ (۲۳) یعنی: ”ولی اور دو عادل گواہوں کے بغیر

نکاح درست نہیں ہوتا۔“

۵- اسی طرح موطا امام مالک اور موطا امام محمد میں مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نکاح میں

ایک عورت اور ایک مرد کی گواہی کو ناکافی قرار دیا:

”أن عمر أتني برجل في نكاح لم يشهد عليه إلا رجل وامرأة، فقال عمر:

هذا نكاح السر ولا تجيزه، ولو كنت تقدمت فيه لرجمت.“ (۲۴)

(۱۸) الحامع الصغير المطوع مع شرحه فيض القدير: ۴۳۸/۶، قال ابن تيمية في المنتقى: ”ذكره أحمد بن

حنبل في رواية ابنه عبد الله.“ منتقى الأخبار مع نيل الأوطار، كتاب النكاح، باب الشهادة في النكاح: ۱۳۳/۶

(۱۹) ”رواه الطبراني في الأوسط من طريق محمد بن عبد الملك عن أبي الزبير، فإن كان هو الواسطي الكبير فهو

ثقة، وإلا فلم أعرفه، وبقية رجاله ثقات.“ مجمع الزوائد، كتاب النكاح، باب ما جاء في الولد والشهود: ۲۸۷/۴

وذكر البيهقي عن الشافعي أنه قال: ”هو ثابت عن ابن عباس وغيره من الصحابة، أي قوله: لا نكاح

إلا بشاهدين.“ السنن الكبرى للبيهقي، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بشاهدين عدلين: ۲۰۴/۷

(۲۰) دیکھے، مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب ما جاء في الولي والشهود: ۲۸۶/۴

(۲۱) ”وقال ابن عبد البر: قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: لا نكاح إلا بولي وشاهدين عدلين من حديث

ابن عباس، وأبي هريرة، وابن عمر، إلا أن في نقله ضعفا فلم أذكره.“ المغني لابن قدامة، كتاب النكاح: ۷/۷

(۲۲) دیکھے، إعلال السنن، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بشهود: ۱۹/۱۱

(۲۳) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بشاهدين عدلين: ۲۰۴/۷، ۲۰۵

(۲۴) أخرجه الإمام مالك بن أنس في موطئه، كتاب النكاح، باب جامع ما لا يجوز من النكاح: ۵۳۵/۲

یعنی: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس نکاح کے سلسلے میں ایک آدمی کو لایا گیا جس کے نکاح پر صرف ایک مرد اور ایک عورت نے گواہی دی تھی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ خفیہ نکاح ہے اور ہم اس کو جائز قرار نہیں دیتے، اور اگر میں پہلے اس سے منع کر چکا ہوتا تو اب میں رجم کرتا۔“

جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کو نکاح میں جائز قرار دیا ہے۔ چنانچہ موطا امام محمد میں ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”أن عمر بن الخطاب أجاز شهادة رجل وامرأتين في النكاح والفرقة.“ (۲۵)

یعنی ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نکاح و فرقت دونوں میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی

کو جائز قرار دیا ہے۔“

۶۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور

دوسرے صحابہ سے ”لانکاح إلا بشاھدین“ کا قول ثابت ہے۔ (۲۶)

۷۔ نکاح کے ساتھ صرف متعاقدین کا حق متعلق نہیں ہے بلکہ متعاقدین کے ساتھ ساتھ بچے کا حق بھی

متعلق ہوتا ہے، لہذا نکاح میں شہادت کو اس لئے شرط قرار دیا گیا تا کہ بچے کے نسب سے باپ انکار نہ کر سکے اور

اس کا نسب ضائع نہ ہو۔ (۲۷)

اس سے ان لوگوں کا اشکال بھی باقی نہیں رہتا جو یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں بیع و شراء میں شہادت و

کتابت کا حکم ہے، نکاح میں نہیں، جبکہ فقہاء نے شہادت کو نکاح میں شرط قرار دیا ہے، بیع میں نہیں، اس کی وجہ یہی

رقم الحدیث: ۳۶، والإمام محمد بن الحسن الشیبانی فی موطئہ، کتاب النکاح، باب نکاح

السر، ص: ۲۴۶، وقال العلامة المحدث ظفر أحمد العثماني: ”وهو مرسل صحيح.“ إعلاء السنن،

کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا بشہود: ۲۰/۱۱

(۲۵) أخرجه الإمام محمد بن الحسن الشیبانی فی موطئہ، کتاب النکاح، باب نکاح السر، ص: ۲۴۶، وقال

العلامة المحدث ظفر أحمد العثماني: ”وهو مرسل حسن.“ إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا

شہود: ۲۰/۱۱

(۲۶) دیکھئے، السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا بشاھدین عدلین: ۲۰۴/۷

(۲۷) المغنی لابن قدامة الحنطلي، کتاب النکاح: ۷/۷

ہے کہ بیع کے ساتھ صرف متعاقدین کا حق متعلق ہے جبکہ نکاح میں متعاقدین کے ساتھ ساتھ بیچے کا حق بھی متعلق ہوتا ہے، لہذا اس میں گواہی کو احادیث مرفوعہ و موقوفہ کی روشنی میں شرط قرار دیا گیا ہے جبکہ بیع میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سے لے کر صحابہ و تابعین بلکہ آج تک کے علماء و فقہاء کے علم کے باوجود بغیر کتابت و اشہاد کے رواج چلا آرہا ہے اور آج تک کسی نے اس پر نکیر نہیں فرمائی اور نہ ہی کتابت و اشہاد کے بغیر معاملہ کرنے والوں پر ملامت کی ہے، لہذا اس لئے اس حکم کو ندب و استحباب پر محمول کیا گیا ہے، وجوب پر نہیں۔ (۲۸)

۸- نکاح میں شہادت کو شرط قرار دینے کی ایک وجہ یہ ہے کہ عورت سے تہمت زنا کو دفع کرنے کی ضرورت پڑ سکتی ہے اور یہ گواہوں کے بغیر ممکن نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ زنا کی تہمت نکاح کی شہرت و ظہور سے رفع ہوگی اور نکاح گواہوں کے ذریعے ہی مشہور ہو سکتا ہے اور اس کے ذریعے شوہر کے حق و انکار کو رفع کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح اس سے نکاح اور دوسرے عقود کے درمیان فرق بھی واضح ہو جاتا ہے کہ یہاں نکاح میں گواہوں کی ضرورت ہے جبکہ دوسرے عقود میں گواہی کے دیگر فوائد و مصالح تو ضرور موجود ہیں لیکن اس طرح کی کوئی اہم حاجت و ضرورت موجود نہیں۔ (۲۹)

## اہل ظاہر کے دلائل کا جواب

ذیل میں اہل ظاہر کی دونوں دلیلوں کا بالترتیب جواب دیا جاتا ہے:

### پہلی دلیل کے جوابات

۱- اہل ظاہر کا ایک استدلال قرآن مجید کی آیت ﴿فانکحوا ما طاب لکم.....﴾ سے تھا کہ اس میں مطافاً نکاح کا حکم مذکور ہے، گواہوں کی شرط موجود نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جمہور فقہاء نے احادیث مرفوعہ و موقوفہ اور صحابہ و تابعین کے اقوال کی روشنی میں نکاح میں گواہی کو شرط قرار دیا ہے، یہاں تک کہ علامہ فخر الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ "این حدیث الشہود

(۲۸) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب لانکاح إلا بشہود: ۲۰/۱۱، ۲۱، المغنی لابن قدامة

الحسلی، کتاب النکاح: ۷/۷

(۲۹) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی الشہادة: ۳۹۴/۳

مشہور، یجوز تخصیص الكتاب به۔ یعنی: ”گواہوں کی حدیث مشہور ہے اور اس کے ذریعے کتاب اللہ کی تخصیص جائز ہے۔“ (۳۰)

۲- اس کا ایک اور جواب یہ ہے کہ جب آیت ﴿فانکحوا ما طاب لکم.....﴾ سے ایک مرتبہ محرمات کو خاص کر لیا گیا کہ محرمات سے نکاح جائز نہیں ہے تو اب یہ آیت عام نهن منہ البعض کے حکم میں ہو گئی ہے اور عام نهن منہ البعض کی تخصیص خبر واحد کے ذریعہ جائز ہوتی ہے، لہذا دوسری مرتبہ خبر واحد کے ذریعے اس آیت کی تخصیص جائز ہوگی کہ گواہوں کے بغیر بھی نکاح درست نہیں ہے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔ (۳۱)

### دوسری دلیل کا جواب

اہل ظاہر کا دوسرا استدلال ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ نکاح سے تھا کہ ان کے نکاح میں ابتداء میں صحابہ کوشک و تردد رہا، اگر نکاح کے وقت گواہ موجود ہوتے تو یہ نکاح صحابہ پر مخفی نہ رہتا اور نہ ان کو شک و تردد کی نوبت پیش آتی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت سے استدلال کرنا اس لئے درست نہیں کہ اس میں جس طرح یہ احتمال ہے اس طرح یہ احتمال بھی موجود ہے کہ جو صحابہ کرام نکاح کے وقت حاضر و موجود ہوں وہ ان کے علاوہ ہوں جن کو شک و تردد ہوا ہے۔ (۳۲)

اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ سب صحابہ کرام کوشک و تردد ہوا تو پھر بغیر گواہوں کے نکاح کرنا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے جیسا کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے واقعے میں پیش آیا، لہذا اس پر غیر نبی کے نکاح کو قیاس نہیں کیا جائے گا۔ (۳۳)

(۳۰) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا بشہود: ۲۰/۱۱، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۱۱/۳

(۳۱) فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۱۱/۳

(۳۲) فتح الباری، کتاب النکاح، باب اتخاذ السراری، ومن أعتق جاریة ثم تزوجها: ۱۶۱/۹

(۳۳) فتح الباری، کتاب النکاح، باب اتخاذ السراری، ومن أعتق جاریة ثم تزوجها: ۱۶۱/۹، المغنی لابن

قدامة، کتاب النکاح: ۷/۷، إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب لا نکاح إلا بشہود: ۱۹/۱۱

## امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ وہ نکاح کے لیے اشتراط شہادت کے قائل نہیں ہیں بلکہ صرف اعلان کو کافی قرار دیتے ہیں۔ (۳۳) لیکن امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک کا مذہب یہ بیان فرمایا ہے کہ وہ معاً یعنی بیک وقت دو گواہوں کی موجودگی کو ضروری نہیں سمجھتے بلکہ اگر یکے بعد دیگرے علیحدہ علیحدہ دو گواہ بنائے جائیں تب بھی درست ہے۔ (۳۵)

## امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل

۱- بہر حال قول مشہور کی بناء پر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال ایک تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے ہے کہ:

”أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح السر:“ (۳۶) یعنی ”نبی اکرم صلی

(۳۴) دیکھئے، المغنی لابن قدامة الحنبلی، کتاب النکاح: ۷/۷

ابن اشد مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے شہادت کو امام مالک کے نزدیک شرط صحت نہیں بلکہ شرط تمام قرار دیا ہے۔ چنانچہ ”بداية المجتهد“ میں وہ فرماتے ہیں:

واتفق أبو حنيفة، والشافعي، ومالك على أن الشهادة من شرط النكاح، واختلفوا هل هي شرط تمام يؤمر به عند الدخول، أو شرط صحة يؤمر به عند العقد.....، وسبب اختلافهم: هل الشهادة في ذلك حكم شرعي، أم إنما المقصود منه سد ذريعة الاختلاف، أو الإنكار؟ فمن قال حكم شرعي، قال: هي شرط من شروط الصحة، ومن قال: توثق، قال: من شروط التمام. ”بداية

المجتهد، كتاب النكاح، الفصل الثاني في الشهادة: ۴/۲۳۲

”حاشية الدسوقي“ میں شہادت کو مطلقاً واجب قرار دیا گیا ہے چاہے وہ بوقت نکاح ہو یا بعد از عقد عند الجماع ہو،

چنانچہ اس میں الفاظ ہیں کہ:

”حاصله أن الإشهاد على النكاح واجب، وكونه عند العقد مندوب زائد على

الواجب، فإن حصل الإشهاد عند العقد فقد حصل الواجب والمندوب، وإن لم يحصل عند العقد

كان واجباً عند البناء.“ حاشية الدسوقي، باب في النكاح: ۳/۶

(۳۵) دیکھئے، جامع الترمذی، کتاب النکاح، باب ماجاء لانکاح إلا بینة، تحت رقم الحدیث: ۱۱۰۳

(۳۶) ”رواه الطبرانی فی الأوسط عن محمد بن عبد الصمد بن أبي الجراح، ولم يتكلم فيه أحد، وبقيت رجاله

نقات“ مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب نکاح السر: ۴/۲۸۵

اللہ علیہ وسلم نے نکاح ستر سے منع فرمایا ہے۔“

۲- ایسے ہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعلنوا هذا النكاح.“ (۳۷) یعنی

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس نکاح کا اعلان کیا کرو۔“

ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح میں اعلان ضروری ہے اور نکاح ستر سے آپ نے منع

فرمایا ہے۔ (۳۸)

۳- نیز زنا چونکہ سرا ہوتا ہے اس لئے ضروری ہے کہ نکاح اعلانیہ ہو، تا کہ دونوں میں امتیاز ہو سکے۔ (۳۹)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کا جواب

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ دلائل کا جواب یہ ہے کہ جہاں تک نبی عن نکاح الستر اور اعلان نکاح

کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں یہ کہا جائے گا کہ نبی عن نکاح الستر کا مصداق وہ نکاح ہے جو بغیر گواہوں کے ہو

اور جس نکاح میں گواہ موجود ہوں وہ نکاح الستر نہیں رہتا بلکہ وہ علانیہ ہے، چنانچہ جو معاملہ دو افراد سے تجاوز

کر جائے تو پھر وہ ستر کے حکم میں نہیں رہتا، جیسا کہ ایک شاعر نے کہا ہے کہ:

وسرك ما كان عند امرئٍ      وسرّ الثلاثة غير الخفي

یعنی: ”تمہارا راز وہی ہے جو ایک فرد تک محدود رہے اور جب وہ راز تین آدمیوں تک پہنچ

جائے تو پھر اسے مخفی نہیں کہتے۔“ (۴۰)

اس کی تائید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس اثر سے بھی ہوتی ہے جو ما قبل میں جمہور کے دلائل کے تحت

موطا امام مالک اور موطا امام محمد کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے شہادت کے مکمل نہ ہونے کی صورت

میں نکاح کو نکاح الستر قرار دیا ہے۔ چنانچہ اس کے الفاظ تھے کہ:

(۳۷) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب إعلان النكاح، رقم الحديث: ۱۰۸۹، وابن ماجه في

سننه، كتاب النكاح، باب إعلان النكاح، رقم الحديث: ۱۸۹۵

(۳۸) دیکھئے، بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في الشهادة: ۳۹۳/۳

(۳۹) بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في الشهادة: ۳۹۳/۳

(۴۰) دیکھئے، بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في الشهادة: ۳۹۴/۳، فتح القدير، كتاب النكاح: ۱۱۱/۱



”أن عمر أتى برجل في نكاح لم يشهد عليه إلا رجل وامرأة، فقال

عمر: هذا نكاح السرّ ولا نجيزه، ولو كنت تقدمت فيه لرجمت.“ (٤١)

یعنی: ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک ایسے نکاح کے سلسلے میں ایک آدمی کو لایا گیا جس پر صرف ایک مرد اور ایک عورت نے گواہی دی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، یہ نکاح السرّ ہے اور ہم اس کو جائز قرار نہیں دیتے، اگر اس کے حکم کو میں پہلے بیان کر چکا ہوتا تو اب میں رجم کرتا۔“ اس اثر کو نقل کرنے کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وبہ نأخذ؛ لأن النكاح لا يجوز في أقل من شاهديين، وإنما شهد على هذا الذي

ردّه عمر رجل وامرأة، فهذا نكاح السرّ؛ لأن الشهادة لم تكمل، ولو كملت الشهادة برجلين أو رجل وامرأتين كان نكاحاً جائزاً، وإن كان سرّاً، وإنما يفسد نكاح السرّ أن يكون بغير شهود، فأما إذا كملت فيه الشهادة فهو نكاح العلانية وإن كانوا أسروه.“ (٤٢)

یعنی: ”ہم اسی کو لیتے ہیں، اس لئے کہ دو گواہوں سے کم کی صورت میں نکاح جائز نہیں ہے، اور جس نکاح کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رد کیا اس پر ایک مرد اور ایک عورت نے گواہی دی تھی، لہذا یہ نکاح السرّ ہے، کیونکہ شہادت کماں نہیں ہوئی اور اگر دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کے ذریعے شہادت مکمل ہو جائے تو نکاح جائز ہوگا، اگرچہ وہ نکاح سرّ آہو، نکاح السرّ اس وقت فاسد ہوتا ہے جب بغیر گواہوں کے ہو، لہذا اگر شہادت مکمل ہو تو وہ نکاح اعلانیہ ہوگا، اگرچہ انہوں نے اس کو مخفی رکھا ہو۔“

جبکہ شہادت کے مکمل ہونے کی صورت میں نکاح کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی جائز قرار دیا

ہے (۳۳) اور ان کا یہ اثر ما قبل میں جمہور کے دلائل کے تحت گزر چکا ہے۔

(٤١) أخرجه الإمام مالك بن أنس في موطئه، كتاب النكاح، باب جامع ما لا يجوز من النكاح: ٥٣٥/٢، رقم الحديث: ٣٦، والإمام محمد بن الحسن الشيباني في موطئه، كتاب النكاح، باب نكاح السرّ، ص: ٢٤٦، وقال العلامة المحدث ظفر أحمد العثماني: ”وهو مرسل صحيح.“ إعلاء السنن، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بشهود: ٢٠/١١

(٤٢) موطأ الإمام محمد، كتاب النكاح، باب نكاح السرّ، ص: ٢٤٦، ط - قديمي كتب خانة (٤٣) أخرجه الإمام محمد بن الحسن الشيباني في موطئه، كتاب النكاح، باب نكاح السرّ، ص: ٢٤٦، وقال العلامة المحدث ظفر أحمد العثماني: ”وهو مرسل حسن.“ إعلاء السنن، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بشهود: ٢١/١١

۳۱۳۳- (۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْيَتِيمَةُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا، فَإِنْ صَمَتَتْ فَهِيَ إِذْنُهَا، وَإِنْ أَبَتْ فَلَا جَوَازَ عَلَيْهَا.» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

۳۱۳۴- (۹) وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”یتیم بالغہ کنواری لڑکی سے اس کے نکاح کے بارے میں اجازت طلب کی جائے، اور اگر وہ خاموش رہے تو اس کی خاموشی اس کی اجازت ہوگی اور اگر وہ انکار کرے تو اس پر جبر نہ کیا جائے۔“ امام دارمی نے اس روایت کو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔“

الْيَتِيمَةُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا

”یتیم“ اس نابالغ بچے کو کہا جاتا ہے جس کا باپ نہ ہو، لیکن یہاں ”الیتیمہ“ سے باکرہ بالغہ لڑکی مراد ہے اور اس کو ماکان کے اعتبار سے یتیمہ کہا گیا ہے، جیسا کہ قرآن مجید کی آیت ﴿وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾ (۱) میں بعد از بلوغ بھی یتیم بچوں پر اس کا اطلاق کیا گیا ہے۔

باکرہ بالغہ بچی پر ”یتیمہ“ کے اطلاق کا مقصد

حدیث میں اس اطلاق کا مقصد یہ ہے کہ اس بچی کے حق کی رعایت کی جائے اور کفالت و اصلاح احوال میں اس کے ساتھ شفقت و مہربانی کا معاملہ کیا جائے، کیونکہ یتیم شفقت و مہربانی اور رافت و رحمت کا محل ہوتا ہے، ظاہر ہے کہ قبل البلوغ اجازت حاصل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے، کیونکہ قبل البلوغ اجازت معتبر ہی

(۳۱۳۳) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الاستئثار، رقم الحديث: ۲۰۹۳، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ماجاء في إكراه اليتيمة على التزويج، رقم الحديث: ۱۱۰۹، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب البكر يزوجه أبوها وهي كارهة، رقم: ۳۲۷۲، وأحمد في مسنده، ۲/۲۵۹

(۳۱۳۴) أخرجه الدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب في اليتيمة تزوج نفسها: ۱۸۵/۲، رقم: ۲۱۸۵

(۱) سورة النساء، رقم الآية: ۲

نہیں، لہذا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کا اس وقت تک نکاح نہ کیا جائے جب تک وہ بالغ نہ ہو جائے اور اس سے اجازت نہ لے لی جائے۔ (۲)

### حدیث باب کا مقصد

بہر حال حدیث کا مقصد یہ ہے کہ نکاح کا معاملہ چونکہ انسانی زندگی کا انتہائی اہم معاملہ اور نازک موڑ ہوتا ہے، لہذا والدین اور سرپرستوں کو دانشمندی کا مظاہرہ کرتے ہوئے زوجین کی خواہش و مرضی اور پسند و ناپسند کی ضرور رعایت رکھنی چاہئے۔ اس سلسلے میں چونکہ عموماً عورتوں کی حق تلفی کا اندیشہ ہوتا ہے اس لئے زیر نظر حدیث میں عورت سے اجازت طلب کرنے اور اس کی اجازت و مرضی کو اصل فیصلہ سمجھنے کا حکم دیا گیا ہے، اس میں یہ سہولت و آسانی بھی دی گئی ہے کہ اگر کوئی عورت شرم و حیا کی وجہ سے اپنی اجازت و مرضی اور پسند کا زبان سے اظہار نہیں کر سکتی تو اس کی خاموشی کو ہی اس کی اجازت سمجھا جائے گا۔ (۳)

باکرہ کی خاموشی صرف اولیاء کے حق میں اجازت کے قائم مقام ہے

البتہ باکرہ عورت کی خاموشی کا اس کی اجازت کے قائم مقام ہونا صرف اس کے ولی کے حق میں ہے، یعنی عورت اگر اپنے ولی کے اجازت طلب کرنے پر خاموش رہے تو اس کی خاموشی اس کی اجازت سمجھی جائے گی اور اگر ولی کے علاوہ کوئی اور اجازت طلب کرے تو اس صورت میں عورت کے لیے زبان سے اجازت دینا ضروری ہوگا۔ (۴)

سکوت کا اجازت کے قائم مقام ہونا ہر باکرہ کے لئے ہے اور تمام اولیاء کے حق میں ہے  
 ناام۔ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ باکرہ لڑکی کا سکوت اس

(۱) دیکھئے، شرح الطوسی: ۲۵۱/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۷۲/۶، بذل المحمود، کتاب النکاح، باب فی الاستثمار:

۶۷۵/۱، تحفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی إکراه البتیمۃ علی التزویح، ۲۵۵/۴

(۲) دیکھئے، أشعة اللمعات، ۱۱۵/۳، مرقاة المفاتیح: ۲۷۲/۶، تحفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء

فی إکراه البتیمۃ علی التزویح: ۲۵۵/۴

(۳) دیکھئے، فتوح القنادی، کتاب النکاح، باب الأولیاء والاکفأ: ۱۶۵/۳، ۱۶۶، رد المحتار مع الدر المختار،

کتاب النکاح، باب الولی: ۲۲۶/۲، ۲۲۷

وقت رضامندی کی دلیل ہوگی جب وہ پہلے نکاح کا معاملہ ولی کے حوالے کر چکی ہو اور اس کو اجازت دے چکی ہو، وگرنہ یتیم لڑکی کا سکوت رضامندی کی دلیل نہ ہوگا۔ اسی طرح بعض شواہد کے ہاں باکرہ کی خاموشی صرف باپ دادا کے حق معتبر ہے، باقی اولیاء کے حق میں نہیں، لیکن صحیح یہی ہے کہ سب باکرہ عورتوں کی خاموشی تمام اولیاء کے حق میں رضامندی کی دلیل ہوگی۔

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ونقل ابن عبد البر عن مالک أن سکوت البکر الیتیمہ قبل إذنها وتفویضها لا یکون رضا منها، بخلاف ما إذا کان بعد تفویضها إلی ولیها. وخص بعض الشافعیة الاکتفاء بسکوت البکر البالغ بالنسبة إلی الأب والجد دون غیرهما، لأنها تستحیی منهما أكثر من غیرهما. والصحیح الذی علیہ الجمهور استعمال الحدیث فی جمیع الأبکار بالنسبة لجمیع الأولیاء.“ (۵)

یعنی: ”ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ باکرہ یتیمہ کا سکوت اس کی اجازت اور تفویض سے پہلے رضامندی کی دلیل نہیں ہوگا، بخلاف اپنے ولی کی طرف (نکاح کے معاملہ کو) سپرد کرنے کے بعد، اور بعض شواہد نے باکرہ بالغہ کے سکوت پر اکتفاء کو باپ دادا کے حق کے ساتھ خاص کیا ہے، نہ کہ ان کے علاوہ دوسرے اولیاء کے حق میں، کیونکہ دوسرے اولیاء کی نسبت ان دونوں سے وہ زیادہ حیا کرتی ہے، لیکن صحیح بات وہی ہے جس پر جمهور ہیں کہ یہ حدیث تمام باکرہ عورتوں کے بارے میں تمام اولیاء کے لیے ہے۔“

نابالغ یتیم لڑکی کے نکاح کا حکم

اگر یتیم لڑکی نابالغ ہو تو پھر ظاہر ہے کہ اس کے والد کا تو انتقال ہو چکا ہے، اگر اس کا دادا حیات ہے اور اس نے اس کا نکاح کر دیا تو وہ نکاح نافذ ہوگا اور بعد از بلوغ اس کو اختیار حاصل نہیں ہوگا، لیکن اگر دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے نکاح کر لیا تو اگرچہ وہ نکاح منعقد ہو جائے گا لیکن بالغ ہونے کے بعد اس لڑکی کو اختیار بلوغ حاصل ہوگا۔ (۶)

(۵) فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا ینکح الأب وغیرہ البکر والشیب إلا برضاہما: ۲۴۲/۹

(۶) دیکھئے، نذل المحنود، کتاب النکاح، باب فی الاستنار: ۶۷۶/۷

۳۱۳۵- (۱۰) وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: "حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ زانی ہے۔"

أَيُّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ

"سید" سے مالک مراد ہے اور "عاهر" زانی کو کہا جاتا ہے۔ (۱) یہ باب فتح مفتوح سے اسم ناعل کا صیغہ ہے اور اس کے مصدری معنی ہیں بدکار ہونا یا زنا کرنا۔ "العنارة" بدکاری اور زنا کاری کو کہا جاتا ہے۔ (۲)

مولیٰ کی اجازت کے بغیر غلام کے نکاح کا حکم

غلام اپنے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو یہ نکاح منعقد نہیں ہوتا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ البتہ اس کی صحت میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اگر مولیٰ بعد از عقد اس کی اجازت دے دے تو یہ نکاح نافذ ہوگا یا نہیں؟  
فقہاء کے مذاہب

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی راجح روایت کے مطابق یہ نکاح صحیح نہیں بلکہ باطل ہے اور نکاح کے بعد اگر مولیٰ اس کی اجازت دے دے تب بھی یہ نکاح منعقد نہیں ہوگا، جبکہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ نکاح آقا کی اجازت پر موقوف ہے کہ اگر آقا اجازت دے دے تو یہ نکاح صحیح اور نافذ ہو جائے گا، اگر نہیں، جیسا کہ فضولی کا نکاح ہوتا ہے اور یہی ایک روایت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ہے۔ (۳)

(۳۱۳۵) أحمرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في نكاح العبد بغير إذن موليه، رقم: ۲۰۷۸، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب من جاء في نكاح العبد بغير إذن سيده، رقم: ۱۱۱۱، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب في العبد يتزوج بغير إذن من سيده: ۲/۲۰۳، رقم: ۲۲۳۳، وأحمد في مسنده: ۳/۳۷۷

(۱) مرقاة المفاتيح: ۲۷۲/۶

(۲) دیکھئے، المعجم الوسيط، باب العين، ۲/۶۳۴، القاموس الوحيد، باب العين، ص: ۱۱۳۷

(۳) دیکھئے، المغني لابن قدامة الحنبلي، كتاب النكاح، ۷/۴۸، إعلال السنن، كتاب النكاح، باب أنه لا يجوز

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی غلام کا مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا جائز نہیں اور اگر اس نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو مولیٰ کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوگا (۴)۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کی دلیل

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کی دلیل یہی حدیث باب ہے کہ اس میں مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کرنے والے غلام کو زانی قرار دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ زنا باطل ہے، لہذا یہ نکاح بھی باطل ہوگا (۵)۔

مذکورہ دلیل کا جواب

لیکن ان حضرات کا اس سلسلے میں حدیث باب سے استدلال کرنا تام نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ غلام کے لیے اس طرح کرنا جائز نہیں اور یہاں نسبت نفس نکاح اور فعل کی طرف ہے کہ جس طرح زنا حرام ہے اسی طرح یہ فعل بھی حرام ہے، نکاح کے بطلان یا مولیٰ کی اجازت پر اس کے موقوف نہ ہونے پر حدیث کی دلالت نہیں، لہذا اس عقید کی وجہ سے غلام کا زانی ہونا حقیقت پر مبنی نہیں، یہی وجہ ہے کہ اس صورت میں حد واجب نہیں ہوتی۔ (۶)

خلاصہ یہ ہے کہ حدیث باب سے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کرنے کی حرمت اور عدم جواز معلوم ہوتا ہے، نکاح کا بطلان معلوم نہیں ہوتا۔ چنانچہ ایک روایت میں مہر ادا نہ کرنے کی نیت سے مہر پر نکاح کرنے والے کو زانی قرار دیا گیا ہے اور روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”من تزوج امرأة علی صداق، وهو لا یرید أن ینفی لها به فهو زان.“ (۷) یعنی: ”جو

نکاح العبد إلا بإذن سيده: ۹۱/۱۱، مرقاة المفاتيح: ۲۷۲/۶، أشعة اللمعات: ۱۱۵/۳

(۴) دیکھئے، المدونة الكبرى، كتاب النکاح - الثاني، في استمرار العبد والمکاتب في أموالهما ونکاحهما غیر

إذن سيده: ۲۰۶/۲، نیز دیکھئے، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، باب النکاح وما يتعلق به: ۴۸/۳-۵۰

(۵) دیکھئے، المغني لابن قدامة الحسلي، كتاب النکاح: ۷/۷، نیل الأوطار، كتاب النکاح، باب العبد يتزوج

غير إذن سيده: ۱۶۰/۶

(۶) دیکھئے، إعلاء السنن، كتاب النکاح، باب أنه لا يحوز نکاح العبد إلا بإذن سيده: ۹۱/۱۱

(۷) ”أحرجه أحمد والطبراني عن صهيب بن سنان، والبيزار عن أبي هريرة، والطبراني عن ميمون الكردي“

آدی کسی عورت سے مہر پر اس نیت سے نکاح کرے کہ وہ اس کو پورا ادا نہیں کرے گا وہ زانی ہے۔“  
ظاہر کے کہ یہاں حقیقتاً زانی ہونا مراد نہیں ہے بلکہ جس طرح زنا ایک فعل ناجائز اور حرام ہے اس طرح مہر ادا نہ کرنے کی نیت سے مہر پر نکاح کرنا ناجائز اور حرام ہے اور بالا جماع وہ نکاح باطل نہیں ہے جو مہر ادا نہ کرنے کی نیت سے کیا جائے۔ (۸)

### الفصل الثالث

۳۱۳۶- (۱۱) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: "إِنَّ جَارِيَةَ بَكْرًا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ، فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ." رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ایک کنواری لڑکی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور بیان کیا کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا ہے جب کہ وہ ناپسند کرتی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار دیا۔"

إِنَّ جَارِيَةَ بَكْرًا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

"بکرا" سے بالذکر کی مراد ہے۔ حدیث میں "جاریہ" کی صفت "بکر" ذکر کی گئی ہے، صغیر نہیں، کیونکہ اس لڑکی کی کراہت و ناپسندیدگی کا اعتبار کیا گیا ہے جبکہ کراہت بالذکر کی کی معتبر ہوتی ہے صغیرہ کی کراہت معتبر نہیں ہوتی۔ (۱)

عن أبيه، ورجال الأخير ثقات، وفي الأولين مقال، ولكن الطرق يقوي بعضها بعضاً، كما في مجمع  
الروايات: ۲۸۴/۴، إعلال السنن، كتاب النكاح، باب أنه لا يجوز نكاح العبد إلا بإذن سيده: ۹۲/۱۱  
(۱) روي في إعلال السنن، كتاب النكاح، باب أنه لا يجوز نكاح العبد إلا بإذن سيده: ۹۲/۱۱  
(۲۱۳۶) أحرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في البكر يزوجه أبوها ولا يستامرهما، رقم: ۲۰۹۶،  
لأن ما في سننه، كتاب النكاح، باب من زوج ابنته وهي كارهة، رقم: ۱۸۷۵  
(۱) شرح الطيبي: ۲۵۲/۶، مرقاة المفاتيح: ۲۷۲/۶

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بالغہ کنواری لڑکی پر نکاح کے سلسلے میں جبر کرنا جائز نہیں ہے، چاہے

نکاح کرانے والا قریبی رشتہ دار یعنی باپ دادا ہی کیوں نہ ہو، اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ (۲)

اس حدیث کو اتنی باب کی پہلی روایت کے ضمن میں ”ولایت اجبار“ کی بحث کے تحت احناف کے دلائل میں ذکر کیا گیا ہے اور وہیں اس بحث پر تفصیلی گفتگو فقہاء کے مذاہب اور دلائل کی روشنی میں کی گئی ہے۔

أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ

”وہی کارہۃ“ یہ حال ہے اور بوقت نکاح مفعول کی ہیئت کو بیان کرنے کے لئے ہے۔ (۳) یہ قید اتفاقی ہے، احترازی نہیں، اگر باپ نے بغیر اجازت کے نکاح کیا ہو تو بالغہ لڑکی کو بہر صورت خیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ نکاح کو باقی رکھے یا رد کر دے۔ (۴)

۳۱۳۷- (۱۲) وَعِنَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”لَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ، وَلَا تُزَوِّجُ الْمَرْأَةَ

نَفْسَهَا؛ فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تُزَوِّجُ نَفْسَهَا.“ رَوَاهُ ابْنُ مَرْجَانَةَ.

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۲

(۳) شرح الطیبی: ۶/۲۵۲، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۳

(۴) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۳/۱۱۵

(۳۱۳۷) أخرجه ابن ماجة في سننه، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بولي، رقم الحديث: ۱۸۸۲

قال البوصيري: ”هذا إسناد مختلف فيه. رواه الدارقطني في ”سننه“ عن أحمد بن محمد بن عبد الكريم، عن جميل بن الحسن، به. ورواه الإمام الشافعي في ”مسنده“ من حديث أبي هريرة أيضاً موقوفاً لفظاً: ”لا نكح المرأة المرأة، فإن البيهقي إنما نكح نفسها.“ ورواه الحاكم في مستدرک ”من طريق جميل بن الحسن. ورواه البيهقي عن الحاكم، فذكره مرفوعاً. ورواه الحاكم أيضاً من طريق الأوزاعي، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة موقوفاً. وعن الحاكم رواه البيهقي.“ مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجة المطبوع مع شروح سنن ابن ماجة، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بولي: ۱/۷۴۴

قال العلامة طفسر أحمد العثماني: ”عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تزوج المرأة المرأة، ولا تزوج المرأة...“ الحديث. رواه ابن ماجة، والدارقطني، وأخرجه أيضاً البيهقي



ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کوئی عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ ہی کوئی عورت خود اپنا نکاح کرے، اس لئے کہ وہ عورت زنا کرنے والی ہے جو اپنا نکاح خود کرتی ہے۔“

لَا تَزُوجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ

عورتوں کی عبارت سے انعقاد نکاح کا مسئلہ اس باب کی فصل ثانی کی پہلی روایت ”لانکاح إلا بولي“ کے تحت تفصیل سے گزر چکا ہے کہ ائمہ ثلاثہ اور جمہور علماء کے نزدیک عورتوں کی عبارت کا اعتبار نہیں ہے بلکہ انعقاد نکاح کے لیے ولی کی عبارت کا ہونا ضروری ہے، (۱) جبکہ احناف کے نزدیک عورتوں کی عبارت معتبر ہے اور جرہ، عاقلہ بالغہ کی ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے۔ (۲)

زیر نظر حدیث جمہور کی دلیل تھی اور یہ حدیث دو اجزاء پر مشتمل ہے، احناف نے اس کے ہر ایک جز کا الگ مطلب بیان کیا ہے۔

حدیث کے پہلے جملے کا مطلب

حدیث کا پہلا جملہ ”لا تزوج المرأة المرأة“ ہے کہ کوئی عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے۔

۱- یہ نفی نہیں کے معنی میں ہے اور یا یہ ہے ہی نہیں۔ (۳)

بہر حال احناف کے نزدیک اس ممانعت کا تعلق اس عورت سے ہے جس کو حق ولایت حاصل نہ ہو کہ وہ

نال اسن کنیر: الصحیح وقفہ علی ابی ہریرة. ”وقال الحافظ: ”رجاله ثقات.“ قلت: وقد عرف أن زیادة الشفة مقبولة، فالحدیث مرفوع.“ إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب أن النکاح إلى العصبات وأن المرأة قد تستحق ولاية الإ نکاح: ۷۳/۱۱

(۱) دیکھئے، فتح الساری، کتاب النکاح، باب من قال: لانکاح إلا بولي: ۲۳۵/۹، المغنی لابن قدامة

الحنبلی، کتاب النکاح، ۶/۷، ۵۰، بدایة المجتہد ونہایة المقتصد، کتاب النکاح، ۲۱۴/۴، ۲۱۵

(۲) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۵۷/۳، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب

فی الولی: ۶۵۶/۷، مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶

(۳) مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶

کسی کا نکاح نہیں کر سکتی، جیسے باندی، مجنونہ اور نابالغ عورت۔ (۳)

۲- یا یہ ہمارے نزدیک نبی تنزیہی پر محمول ہے کہ اگرچہ آزاد، عاقلہ، بالغہ لڑکی اپنا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر کر سکتی ہے یا کسی کو اپنے نکاح کا وکیل بنا سکتی ہے، لیکن ہمارے نزدیک اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی کے حوالے کر دے، لہذا بہتر و مناسب یہ ہے کہ جس عورت کا ولی موجود ہو تو ولی کو اس کا نکاح کرنا مستحب ہے اور کسی دوسری عورت کو اس کا نکاح نہیں کرنا چاہئے، اگر ولی موجود نہ ہو تو پھر حق ولایت قاضی کو حاصل ہوگا اور وہی اس عورت کا نکاح کرائے گا۔ (۵)

### دوسرے جملے کا مطلب

حدیث کا دوسرا جملہ ”ولا تزوج المرأة نفسها“ ہے کہ کوئی عورت اپنا نکاح خود نہ کرے۔

۱- جمہور علماء کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی عورت اپنے ولی کے بغیر اپنا نکاح نہ کرے، جبکہ احناف کے نزدیک اس ممانعت کا تعلق اس بات سے ہے کہ عورت بغیر گواہوں کے یا غیر کفو میں اپنا نکاح نہ کرے۔ (۶)

۲- یا احناف کے نزدیک اس سے مراد وہ عورت ہے جس کو اپنے نفس پر اختیار و ولایت حاصل نہ ہو جیسے صغیرہ، ظاہر ہے کہ ایسی عورت کی عبارت سے نکاح منعقد نہیں ہوگا اور اس کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار حاصل نہیں۔ (۷)

### فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تَزَوُّجُ نَفْسَهَا

اسی طرح احناف کے بیان کردہ مطلب کی روشنی میں حدیث کے آخری جملے کا مطلب یہ ہوگا کہ جو عورت بغیر گواہوں کے نکاح کرے یا ولی کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں نکاح کرے، یا اس کو اپنے نفس پر ولایت

(۴) أشعة اللمعات: ۱۱۶/۳

(۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶

(۶) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶، کفایة الحاجة فی شرح سنن ابن ماجه للسندی المطبوع مع شروح

سنن ابن ماجه: ۷۴۴/۱

(۷) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۱۶/۳، لمعات التنقیح: ۴۱/۶

ماصل نہ ہو اور اس کے باوجود وہ اپنا نکاح خود کرے گی تو یہ نکاح منعقد نہیں ہوگا اور یہ عورت اس شوہر سے جو مجامعت کرے گی وہ مجامعت زنا کے حکم میں ہوگی۔

امام ابو بکر جصاص رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ: "فإن الزانية هي التي تزوج نفسها" یہ حدیث کا جز نہیں ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

"وكان يقال: الزانية هي التي تنكح نفسها." (۸) یعنی "یہ کہا جاتا تھا کہ جو عورت اپنا نکاح خود کرتی ہے وہ زانیہ ہے۔"

ایک اور روایت میں مزید وضاحت کے ساتھ منقول ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

"كنا نقول: التي تزوج نفسها هي الزانية." (۹) یعنی "ہم یہ کہا کرتے تھے کہ جو عورت اپنا نکاح خود کرتی ہے وہ زانیہ ہے۔"

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جملہ حدیث کا حصہ نہیں ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنا قول ہے، وگرنہ وہ اس کو "کان یقال" یا "کنا نقول" کے الفاظ کے ساتھ ذکر نہ کرتے۔

نیز یہ لفظ باجماع مسلمین بھی درست نہیں ہے، کیونکہ عورت کا اپنا نکاح خود کرنا کسی کے ہاں بھی زنا نہیں ہے، ظاہر ہے کہ زنا تو جماع کی صورت میں ممکن ہے، جبکہ یہاں حدیث میں صرف نکاح کا لفظ مذکور ہے، جماع یا طی کا لفظ مذکور نہیں ہے۔

اگر اس حدیث کو اس پر محمول کیا جائے کہ یہاں طی کا لفظ محذوف ہے اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس عورت نے اپنا نکاح خود کیا ہو اور پھر شوہر نے اس سے جماع بھی کیا ہو تو یہ زانیہ شمار ہوگی۔ یہ مطلب بھی اس لئے درست نہیں ہے کہ شوہر اگر جماع کر لے تب بھی اس صورت میں بالاتفاق یہ زنا نہیں ہوگا، کیونکہ جو حضرات

(۸) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب النكاح، في المرأة تزوج نفسها: ۴۵/۹، رقم الحديث:

۱۶۲۱۵، واللفظ فيه: "وكانوا يقولون: إن الزانية هي التي تنكح نفسها."

(۹) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بولي: ۱۷۸/۷، واللفظ فيه: "قال أبو هريرة:

كنا نعد التي تنكح نفسها هي الزانية."

دلی کے بغیر عورت کے لیے خود اپنا نکاح کرانے کو جائز قرار نہیں دیتے وہ بھی ایسے نکاح کو نکاح فاسد قرار دیتے ہیں، جو مہر اور عدت کو واجب کرتا ہے، اگر ایسی صورت میں شوہر جماع کر لے تو ان حضرات کے نزدیک بھی اس وطی سے نسب ثابت ہوگا۔ (۱۰)

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حدیث میں اس لفظ کا اضافہ ثابت نہیں ہے۔ عورتوں کی عبارت سے انعقاد نکاح کی تفصیلی بحث اسی باب کی فصل ثانی کی پہلی حدیث کے تحت

گزر چکی ہے۔

۳۱۳۸- (۱۳) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَلْيُحْسِنِ اسْمَهُ وَأَدَبَهُ، فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ، فَإِنْ بَلَغَ وَلَمْ يُزَوِّجْهُ فَأَصَابَ إِنَّمَا فَإِنَّمَا إِنَّمَهُ عَلَى أَبِيهِ".

ترجمہ: "حضرت ابو سعید خدری اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس آدمی کے ہاں بچہ پیدا ہو تو اسے اس کا اچھا نام رکھنا چاہیے اور اسے نیک ادب سکھانا چاہئے، پھر جب وہ بالغ ہو تو اس کا نکاح کرانا چاہئے، چنانچہ اگر وہ لڑکا بالغ ہوا اور اس نے اس کا نکاح نہ کر دیا اور وہ کسی گناہ میں مبتلا ہو گیا تو اس کا گناہ اس کے باپ پر ہوگا۔"

مَنْ وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَلْيُحْسِنِ اسْمَهُ وَأَدَبَهُ

"ولد" سے لڑکی اور لڑکا دونوں مراد ہیں اور "فلیحسن" کا لفظ تخفیف و تشدید دونوں کے ساتھ پڑھا

جاسکتا ہے۔ (۱)

(۱۰) احکام القرآن للجصاص، سورة البقرة، باب النکاح بغیر ولی: ۴۸۷/۱، شرح مختصر الطحاوی

للجصاص، کتاب النکاح، مسئلہ: جواز نکاح المرأة بغیر أمر ولیها: ۲۷۱/۴، ۲۷۲

(۳۱۳۸) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، الستون من شعب الإيمان، وهو باب في حقوق الأولاد

والأهلين: ۴۰۱/۶، رقم الحديث: ۸۶۶۶

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۳/۶، ۲۷۴

## اولاد سے متعلق والدین کی ذمہ داریاں

یہ حدیث والدین کو اولاد سے متعلق تین اہم ذمہ داریوں کی طرح متوجہ کرنے اور والدین کو اولاد کے بارے میں فرائض منصبی سے آگاہ کر رہی ہے کہ:

۱- جب لڑکا پیدا ہو تو سب سے پہلے والدین کو اس کا نام اچھا رکھنا چاہئے کہ اچھا نام پوری زندگی پر اچھے اثرات مرتب کرتا ہے۔

۲- پھر جب وہ ہوش سنبھالے تو اس کی تعلیم و تربیت کی طرف اس طرح توجہ دیں کہ اسے دین کی تعلیم سکھائیں، اسلامی احکام و آداب سے روشناس کرائیں اور اسے زندگی کے اعلیٰ اصول اور اچھے طریقوں کے سانچے میں ڈھالیں تاکہ سب سے پہلے تو اس کا قلب و دماغ نیکی و برائی کے امتیاز کو جان لے اور پھر اس کا کردار اس پختگی کا حامل ہو جائے جو اسے زندگی کے ہر راتے اور موڑ پر نیکی و بھلائی ہی کی طرف لے جائے تاکہ وہ دنیا و آخرت دونوں میں سرخرو و سر بلند ہو۔

۳- جب تعلیم و تربیت کا یہ مرحلہ گزر جائے اور لڑکا بالغ ہو جائے تو اس کے والدین کا بڑا فریضہ یہ ہے کہ اس کی شادی کی طرف فوراً متوجہ ہوں تاکہ وہ مجرد زندگی کی وجہ سے جنسی جذبات کی مغلوبیت کا شکار ہو کر برائیوں کے راستے پر نہ لگ جائے، چنانچہ اسی فریضے کی اہمیت کو بتانے اور اس بات کی تاکید کے لیے بطور زجر و تنبیہ کے یہ فرمایا گیا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے بالغ لڑکے کی شادی نہیں کی اور وہ لڑکا جنسی بے راہ روی کا شکار ہو کر بدکاری میں مبتلا ہو گیا تو اس کا گناہ اور وبال اس کے باپ پر ہوگا۔ (۲)

فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَىٰ أَبِيهِ

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس گناہ کا وبال حقیقتاً باپ پر ہوگا، یہ حصر بطور مبالغہ کے ہے اور اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ اس لڑکے پر کوئی گناہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ والد نے اس کے لئے گناہ سے بچنے کے اسباب مہیا نہیں کئے (۳)۔

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۴، أشعة اللمعات: ۱۱۶/۳

(۲) شرح الطیبی: ۶/۲۵۳، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۴



## باب إعلان النکاح والخطبة والشرط

اس باب کے عنوان میں تین باتیں ذکر کی گئی ہیں:

۱- نکاح کا اعلان کرنا۔ یہ مستحب ہے (۱) اور اسی باب کی فصل ثانی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی

روایت آرہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

”أعلنوا هذا النکاح، واجعلوه في المساجد، واضربوا عليه بالدفوف.“ (۲)

یعنی ”تم نکاح کا اعلان کیا کرو۔ نکاح مسجد کے اندر کیا کرو اور نکاح کے وقت دف

بجایا کرو۔“

۲- دوسرا لفظ ”خطبہ“ ہے۔ یہ ”حاء“ کے ضمہ (پیش) اور کسرہ (زیر) دونوں کے ساتھ روایت کیا گیا

ہے اور دونوں طرح صحیح ہے۔ (۳)

ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ:

اگر ”حاء“ کے پیش کے ساتھ ہو تو اس خطبے کو کہا جاتا ہے جو نکاح میں پڑھا جاتا ہے، اس صورت میں

اس کا عطف لفظ ”نکاح“ اور ”اعلان“ دونوں پر صحیح ہے۔ (۴)

چنانچہ اس باب کی فصل ثانی میں نکاح کے خطبے سے متعلق کئی روایتیں ذکر کی گئی ہیں اور وہیں اس سے

متعلق مسائل کو بھی ان شاء اللہ بیان کیا جائے گا۔

(۱) أشعة اللمعات: ۱۱۶/۳

(۲) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح، رقم: الحدیث: ۱۰۸۹،

والن ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب إعلان النکاح، رقم: الحدیث ۱۸۹۵

(۳) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۱۶/۳

(۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۴/۶، أشعة اللمعات: ۱۱۶/۳

اگر ”خاء“ کے زیر کے ساتھ ”خطبة“ ہو تو نکاح کے پیغام بھیجنے کو کہا جاتا ہے، اور اس صورت میں اس کا عطف صرف اعلان پر صحیح ہوگا۔

اس باب میں پیغام نکاح سے متعلق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت آ رہی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لا یخطب الرجل علی خطبة أخیه حتی ینکح أو یترک.“ (۵) یعنی ”کوئی

آدمی اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح نہ بھیجے یہاں تک کہ وہ نکاح کر لے یا اس کو ترک کر دے۔“

۳- تیسرا لفظ ”شرط“ ہے۔ یہ بھی لفظ ”اعلان“ پر معطوف ہے (۶) اور شرائط صحیحہ اور فاسدہ دونوں کو شامل ہے۔ (۷) اس باب میں نکاح کی شرائط سے متعلق بھی کئی روایتیں ذکر کی گئی ہیں۔

ایک روایت حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج.“ (۸) یعنی ”جن شرطوں کا

پورا کیا جانا تمہارے لئے ضروری ہے ان میں سب سے اہم شرط وہ ہے جس کے ذریعے تم نے شرمگاہ کو حلال کیا ہے۔“

مذکورہ بالا امور سے متعلق تفصیل اور احکام و مسائل احادیث کے تحت ان شاء اللہ ذکر کئے جائیں گے۔

(۵) أخرجه البخاري في صحيحه، رقم الحديث: ۵۱۴۴، ومسلم في صحيحه، رقم: ۳۴۵۸-۳۴۶۳،

وأبو داود في سننه، رقم الحديث: ۲۰۸۰، والترمذي في جامعه، رقم الحديث: ۱۱۳۴، والنسائي في سننه،

رقم الحديث: ۳۲۴۱-۳۲۴۴، وابن ماجه في سننه، رقم الحديث: ۱۸۶۷، والدارمي في سننه: ۱۸۱/۲،

رقم الحديث: ۲۱۷۵، ومالك في موطئه: ۵۲۳/۲، وأحمد في مسنده: ۲۳۸/۲، ۲۷۴، ۴۸۷،

(۶) مرقاة المفاتیح: ۲۷۴/۶

(۷) أشعة المصباح: ۱۱۶/۳

(۸) یہ روایت اسی باب کی فصل اول میں آگے آ رہی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم: ۳۱۳۳



## الفصلُ الأوَّلُ

۳۱۴۰- (۱) عَنِ الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَخَلَ حِينِ بُنَيَّ عَلِيٍّ، فَجَلَسَ عَلَيَّ فِرَاشِي كَمَا جَلَسَ مِنِّي، فَجَعَلَتْ جُؤَيَّرِيَّاتٍ لَنَا يَضْرِبَنَّ بِالذُّفِّ، وَيَسُدُّنَّ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ، إِذْ قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ: وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ، فَقَالَ: "دَعِيَ هَذِهِ وَقَوْلِي بِاللَّيْلِ كُنْتِ تَقُولِينَ." رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں، جب میں (نکاح کے بعد) شوہر کے ہاں رخصت ہو کر آئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے اور میرے بستر پر اس طرح بیٹھ گئے جس طرح تم میرے بستر پر بیٹھے ہو، اور ہمارے خاندان کی بچیوں نے دف بجانا شروع کیا اور ہمارے آباء میں سے جو لوگ بدر کے دن شہید کئے گئے تھے ان کی خوبیوں اور شجاعت پر مشتمل اشعار پڑھنے لگیں، اسی دوران ان میں سے ایک بچی نے کہا کہ ”اور ہمارے درمیان وہ نبی ہیں جو کل ہونے والی بات کو جانتے ہیں۔“ آپ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”اس کو چھوڑو اور وہی کہو جو تم پہلے کہہ رہی تھیں۔“

عَنِ الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

”الربيع“ راء کے ضمہ، باء کے فتح اور یاء مکسورہ کی تشدید کے ساتھ ہے۔ ”معوذ“ واؤ کے کسرہ کے ساتھ

ہے۔ ”عفراء“ یہ حضرت معوذ کی والدہ کا نام ہے۔ (۱)

(۳۱۴۰) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب ضرب الدف في النكاح والوليمة، رقم الحديث: ۵۱۴۷، وأبو داود في سننه، كتاب الأدب، باب في الغناء، رقم: ۴۹۲۲، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب نأحاء في إعلان النكاح، رقم: ۱۰۹۰، وابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب الغناء والدف، رقم: ۱۸۹۷

(۱) مرقاة المفاتيح: ۶/۲۷۴

حضرت معوذ رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہیں۔ غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور غزوہ بدر میں جام شہادت نوش کیا اور اپنے بھائی حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی معیت میں غزوہ بدر ہی میں انہوں نے عالم اسلام کے ایک بہت بڑے دشمن ابو جہل کو قتل کیا تھا۔ (۲)

فَجَلَسَ عَلَيَّ فِرَاشِي كَمَا جَلَسْتُكَ مِنِّي

یہ خطاب، اس حدیث کو حضرت ربیع سے روایت کرنے والے راوی، خالد بن ذکوان کو ہے کہ حضرت ربیع ان سے فرماتی ہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے بستر پر اس طرح بیٹھے جس طرح تم میرے بستر پر بیٹھے ہو۔ (۳)

### ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ حضرت ربیع بنت معوذ تو اجنبیہ تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے ساتھ نہ تو محرمیت کا تعلق تھا اور نہ ہی زوجیت کا تعلق تھا، جبکہ خلوت بالا اجنبیہ جائز نہیں ہے تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں کیسے تشریف لے گئے اور ان کے بستر پر بیٹھے؟

علماء نے اس سوال کے مختلف جوابات دیئے ہیں:

- ۱- ممکن ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پردے کے پیچھے بیٹھے ہوں اور خلوت بالا اجنبیہ کی نوبت پیش نہ آئی ہو۔
- ۲- یا یہ واقعہ نزولِ حجاب سے پہلے کا ہے اور اس وقت پردے کا حکم نازل نہیں ہوا تھا، لہذا اشکال بھی نہیں ہے۔
- ۳- یا یہ کہا جائے گا کہ یہ کسی ضرورت کی بنا پر تھا اور بوقت ضرورت اجنبیہ کو دیکھنا اور خلوت اختیار کرنا جائز ہے۔

۲- یا پھر یہ کہا جائے گا کہ فتنہ سے امن کی صورت میں اجنبی عورت کو دیکھنا اور خلوت اختیار کرنا جائز ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً فتنہ سے مامون و محفوظ تھے، کیونکہ آپ معصوم تھے۔ (۴)

(۲) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۱۷/۳

(۳) مرقاة المفاتیح: ۲۷۵/۶

(۴) شرح الکرمانی، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمة: ۱۰۹/۱۹، نیز دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمة: ۲۵۴/۹، وعمدة القاری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمة: ۱۹۱/۲۰

۵۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہاں خلوت ہی موجود نہیں تھی، کیونکہ یہاں بچیاں موجود تھیں جو

گیت گا رہی تھیں، جیسا کہ حدیث کے الفاظ سے واضح ہے، لہذا سرے سے اشکال ہی نہیں ہوتا۔ (۵)

۶۔ بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے اور یہی صحیح اور معتمد جواب ہے، کیونکہ خلوت بالاجنبیہ کی ممانعت خوف فتنہ کی وجہ سے کی گئی ہے کہ شیطان نفس میں معصیت کا وسوسہ نہ ڈال دے، آپ چونکہ معصوم تھے، لہذا آپ کے حق میں خوف فتنہ اور وسوسہ شیطانیہ کا اندیشہ قطعاً نہیں تھا، اس لئے آپ کے لیے خلوت بالاجنبیہ جائز تھی۔

اسی طرح حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا کے قصہ میں مذکور ہے کہ آپ ان کے پاس تشریف لے جاتے تھے، وہ آپ کو کھانا کھلاتی تھیں، آپ کے سر مبارک کے بالوں میں جوئیں تلاش کرتی تھیں اور آپ اسی حالت میں سو جایا کرتے تھے، جبکہ ان کے ساتھ بھی آپ کی محرمیت یا زوجیت کا کوئی تعلق نہیں تھا۔ علماء فرماتے ہیں کہ اگرچہ یہاں بھی مختلف تاویلات ذکر کی گئی ہیں لیکن اس کا بھی صحیح جواب یہی ہے کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔ (۶)

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ”فتح الباری“ میں فرماتے ہیں:

”والذي وضع لنا بالأدلة القوية أن من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالأجنبية والنظر إليها، وهو الجواب الصحيح عن قصة أم حرام بنت ملحان في دخوله عليها، ونومه عندها، وتفليتها رأسه، ولم يكن بينهما محرمة ولا زوجية.“ (۷)

(۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۷۵/۶

(۶) دیکھئے، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمة: ۱۹۱/۲۰، ۱۹۲، والخصائص

الکبری: ۲۴۷/۲-۲۴۸

(۷) فتح الساری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمة: ۲۵۴/۹

مولانا عبدالغنی مجددی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حدیث سے اجنبی عورت کے چہرے کی طرف دیکھنا یا اس

کے ساتھ خلوت اختیار کرنا ثابت نہیں ہوتا۔ چنانچہ وہ ”إنجاح الحاجة“ میں فرماتے ہیں:

”قبل كان ذلك قبل الحجاب، وقال ابن حجر: والذي وضع لنا بالأدلة القوية من =

یعنی: ”قوی دلائل سے ہمارے ہاں یہ بات واضح ہوئی ہے کہ اجنبی عورت کو دیکھنا اور اس کے ساتھ خلوت اختیار کرنے کا جواز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے، اور حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا کے واقعے کا بھی صحیح جواب یہی ہے، جس میں آپ کا ان کے پاس تشریف لے جانا، ان کے ہاں سونا اور ان کا آپ کے سر مبارک سے جوئیں تلاش کرنا مذکور ہے، جبکہ ان دونوں کے درمیان نہ تو محرمیت کا رشتہ تھا اور نہ ہی زوجیت کا۔“

فَجَعَلْتُ جُؤَيْرِيَاثَ لَنَا يَضْرِبُ بِنِ الْدَفِّ

”جویریات“ یہ جویریہ کی جمع ہے، جو جاریہ کی تفسیر ہے، اس سے مراد انصار کی وہ چھوٹی بچیاں ہیں

جو ابھی حد بلوغ کو نہیں پہنچی تھیں۔ (۸)

”دف“ بالفتح بھی پڑھا جاتا ہے لیکن بالضم پڑھنا اشہر اور اصح ہے۔ (۹)

= خصائصه صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالأجنبية والنظر إليها، كذا ذكره السيوطي في حاشية البخاري، وهذا غريب؛ فإن الحديث لا دلالة فيه على كشف وجهه ولا على الخلوة بها، بل بنا فيها مقام الزفاف.

یعنی: ”ایک بات یہ کہی گئی ہے کہ یہ واقعہ نزول حجاب سے پہلے کا ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ہمارے لیے قوی دلائل سے یہ بات واضح ہوئی ہے کہ اجنبی عورت کے ساتھ خلوت اختیار کرنا اور اس کی طرف دیکھنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے، اسی طرح علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کے حاشیہ میں ذکر کیا ہے، اور یہ غریب ہے، کیونکہ اس حدیث میں اجنبی عورت کے چہرے کے کھلنے اور اس کے ساتھ خلوت اختیار کرنے پر دلالت نہیں ہے، بلکہ مقام زفاف اس کے منافی ہے۔“

إنجاج الحاجة المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب الغناء،

والدف: ۱/۷۵۰، رقم الحديث: ۱۸۹۷، ط- بيت الأفكار الدولية، وإنجاج الحاجة على هامش

سنن ابن ماجه، ص: ۱۳۶، ط- قديمي كتب خانہ

(۸) عمدة القاري، كتاب النكاح، باب صرب الدف في النكاح والوليمة: ۱۹۱/۲۰، مرقاة المفاتيح: ۲۷۵/۶، إنجاج

الحاجة المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب الغناء والدف: ۱/۷۵۰، إنجاج الحاجة على هامش

سنن ابن ماجه، ص: ۱۳۶، قديمي كتب خانہ

(۹) مرقاة المفاتيح: ۲۷۵/۶

یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح میں دف بجانا جائز ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ ختنہ، عیدین اور دیگر تقریبات مسرت بھی اس میں داخل ہیں۔ لیکن یہ واضح رہے کہ یہاں دف سے مراد وہ دف ہے جو بغیر جھانج کے ہو، کیونکہ جھانج دار دف اور ایسے ہی آج کل مردوخ گانا اور مزامیر کی اجازت نہیں ہوگی، لہذا آج کل کے گانے اور زحول باجوں کو ان بچیوں کے فعل پر قیاس کر کے جائز ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ (۱۰)

وَيَنْدُبْنَ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ

”بندسن“ ندبہ (بضم النون) سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں میت کے بہادرانہ کارنامے اور پرشجاعت داستانوں پر مشتمل اوصاف اور محاسن کو ذکر کرنا۔

حضرت ربیع رضی اللہ عنہا کے آباء جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے حضرت معوذہ، حضرت معاذ اور حضرت عوف رضی اللہ عنہم تھے، ان کے والد حضرت معوذ رضی اللہ عنہ ہیں، جبکہ حضرت معاذ اور حضرت عوف رضی اللہ عنہما دونوں ان کے چچا تھے، لیکن تغلیباً سب کو آباء کہا گیا ہے۔ (۱۱) ان میں حضرت معوذ اور حضرت عوف رضی اللہ عنہما غزوہ بدر میں شہید ہوئے تھے۔ (۱۲)

إِذْ قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ: وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدِ

یعنی شہداء کے محاسن کو بیان کرنے کے دوران ایک بچی نے یہ کہا کہ ہمارے درمیان وہ نبی ہیں جو مستقبل کی بات جانتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين.“ یعنی ”اس طرح مت کہو بلکہ وہی کہو جو

پہلے کہہ رہی تھیں۔“

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اس فقرے کے پڑھنے سے اس لیے روکا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف علم غیب کی نسبت کی اور علم غیب ایک ایسی صفت ہے جو اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ خاص ہے۔ چنانچہ

(۱۰) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۵، إنحاج الحاجة المطبوع مع شروح سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب

لغناء والمدف: ۱/۷۵۰، وكذا إنحاج الحاجة على هامش سنن ابن ماجہ، ص: ۱۳۶، قدیمی کتب خانہ

(۱۱) فتح الباری، کتاب النکاح، باب ضرب المدف في النکاح والنوليمة: ۲۵۴/۹

(۱۲) دیکھئے، سیرة المصطفیٰ: ۲/۱۵۱

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (۱۳) یعنی ”کہہ

دیجئے: اللہ کے سوا آسمانوں اور زمین میں کسی کو بھی غیب کا علم نہیں ہے۔“

ایسے ہی ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ

لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ (۱۴)

یعنی: ”کہہ دو کہ جب تک اللہ نہ چاہے میں خود اپنے آپ کو بھی کوئی نفع یا نقصان پہنچانے

کا اختیار نہیں رکھتا، اور اگر مجھے غیب کا علم ہوتا تو میں اچھی اچھی چیزیں خوب جمع کرتا، اور مجھے کبھی

کوئی تکلیف نہ پہنچتی۔“

مجم طبرانی میں اسناد حسن کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

”أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بنساء من الأنصار في عرس لهن، وهن يغنين:

وأهدى لها كبشا      ونحن في المربد

وزوجك في البادي      ويعلم ما في غد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما يعلم ما في غد إلا الله.“ (۱۵)

یعنی ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انصار کی ایک شادی میں کچھ انصاری عورتوں پر گزر رہا

اور وہ اشعار پڑھ رہی تھیں کہ ”اس کے شوہر نے اس کے لیے مینڈھا ہدیہ کیا ہے جو باڑے میں

ہنہاتا ہے، آپ کا شوہر دیہات میں ہے اور کل جو کچھ ہونے والا ہے وہ اس کو جانتا ہے۔“ چنانچہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کس کی بات کو کوئی نہیں جانتا۔“

(۱۳) النحل، رقم الآية: ۶۵

(۱۴) الأعراف، رقم الآية: ۱۸۸

(۱۵) مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب إعلان النکاح واللہو والنثار: ۴/۲۸۹، ۲۹۰، قال الہیثمی: ”رواہ

الطبرانی فی الصغیر والأوسط، ورجاله رجال الصحیح.“

مذکورہ آیات اور روایات سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا علم غیب کسی اور کو حاصل نہیں ہے، البتہ اگر اللہ تعالیٰ کسی کو مستقبل کے کسی واقعہ کی خبر دے دیں تو یہ اور بات ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب سے متعلق جتنی بھی خبریں بیان فرمائی ہیں وہ سب حق سبحانہ و تعالیٰ کے اعلام اور بتانے ہی سے بیان فرمائی ہیں۔ (۱۶)

قرآن مجید کی ایک آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ أحدًا، إلا من ارتضیٰ من رسول فیانہ یسلک من بین یدیه ومن خلفہ رصدا﴾ (۱۷)

یعنی: ”وہی غیب کا جاننے والا ہے، چنانچہ وہ اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا، سوائے کسی پیغمبر کے جسے اس نے (اس کام کے لئے) پسند فرمایا ہو۔ ایسی صورت میں وہ اس پیغمبر کے آگے اور پیچھے کچھ محافظ لگا دیتا ہے۔“

لیکن علی سبیل الاستقلال یعنی بغیر کسی سبب اور بغیر عطا الہی کے کسی کو مستقبل کا علم حاصل نہیں ہو سکتا۔ (۱۸)

نیز حدیث باب کے مذکورہ الفاظ سے ایک اور بات یہ معلوم ہو رہی ہے کہ جن اشعار میں شریعت کے خلاف اور اسلامی عقائد کے منافی کوئی بات نہ ہو اور فحش و کذب بھی ان میں شامل نہ ہو تو ان اشعار کا پڑھنا اور سننا جائز ہے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی فرمایا ہے کہ ”دعی هذه، وقولي. بالذي كنت نقولین.“ یعنی ”یہ علم غیب والی بات مت کہو اور وہی کہو جو تم پہلے کہہ رہی تھیں۔“ یعنی شہداء کے بہادرانہ کارنامے اور اوصاف و محاسن پر مشتمل اشعار۔ (۱۹)

(۱۶) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمة: ۲۵۵/۹

(۱۷) سورة الجن، رقم الآية: ۲۶، ۲۷

(۱۸) فتح الباری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمة: ۲۵۵/۹

(۱۹) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۵۴/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۷۵/۶

۳۱۴۱- (۲) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: زُفِّتِ امْرَأَةٌ

إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْوٌ؟ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهْوُ." رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

ترجمہ: "حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے، وہ فرماتی ہے کہ ایک عورت

انصار کے ایک شخص کے پاس نکاح کے بعد رخصت کرا کر لائی گئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ "کیا تمہارے پاس کھیل (دف وغیرہ) نہیں ہے، کیونکہ انصار کو تو کھیل بہت پسند ہے۔"

فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْوٌ؟ .....

"ما" نافیہ ہے اور استفہام انکاری کا ہمزہ مقدر ہے، مطلب یہ ہے کہ "اُمّا کبان معکم لہو؟" کیا

تمہارے پاس لہو نہیں ہے۔ (۱)

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ شریعت نے شادی بیاہ میں جس دف کے بجانے اور اشعار پڑھنے کی اجازت

دی ہے تمہاری یہ محفل ان چیزوں سے کیوں خالی ہے جبکہ انصار تو اس طرح کی چیزوں کو پسند کرتے ہیں۔ (۲)

ایک روایت میں آتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ

اشعار پڑھنے والی کو کس طرح کے اشعار پڑھنے چاہئیں۔ آپ نے فرمایا کہ اسے یہ اشعار پڑھنے چاہئیں:

أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ  
فَحِوْنَا نَحِيَّتِكُمْ

وَلَوْلَا الذَّهَبُ الْأَحْمَرُ  
مَا حَلَّتْ بُوَادِيكُمْ

وَلَوْلَا الْحَنْطَةُ السَّمْرَاءُ  
مَا سَمِنَتْ غِذَارِيكُمْ (۳)

(۳۱۴۱) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب النسوة التي يهدين المرأة إلى زوجها، ودعائهن

بالبركة، رقم الحديث: ۵۱۶۲

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۵، شرح الطیبي: ۶/۲۵۵، التعلیق الصبیح: ۴/۲۰

(۲) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۵

(۳) المعجم الأوسط للطبرانی، من اسمه بکر: ۳/۳۱۵، مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب إعلان النکاح

واللهو والشار: ۴/۲۸۹، قال الهیثمی: "رواه الطبرانی فی الأوسط، وفيه رواد بن الجراح، وثقه أحمد وابن معین

وابن حبان، وفيه ضعف."



یعنی ”ہم تمہارے پاس آئے، ہم تمہارے پاس آئے، تم ہمارے لئے سلامتی کی دعا کرو ہم تمہارے لئے سلامتی کی دعا کرتے ہیں، اور اگر یہ سرخ سونا نہ ہوتا تو یہ تمہاری وادی میں کبھی نہ اترتی، اگر سرخ گندم نہ ہوتی تو تمہاری کنواری لڑکیاں فریبہ نہ ہوتیں۔“

۳۱۴۲- (۳) وَعَنْهَا (عَائِشَةُ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: ”تَزَوَّجَنِي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُؤَالٍ، وَبَنَى بِي فِي سُؤَالٍ، فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَى عِنْدَهُ مِنِّي؟“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے سُؤَال کے مہینے میں نکاح کیا اور (تین سال کے بعد) سُؤَال ہی کے مہینے میں مجھے رخصت کر کے اپنے گھر لائے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے کون سی زوجہ آپ کے ہاں مجھ سے زیادہ خوش نصیب تھی۔“

وَبَنَى بِي فِي سُؤَالٍ

”بنی باہلہ“ نکاح اور رخصتی کے بعد اپنی اہلیہ کے ساتھ خلوت اختیار کرنے اور ہمبستری کرنے کو

کہا جاتا ہے۔ (۱)

لفظ ”بنی“ کا استعمال

علامہ جوہری نے کہا ہے کہ یہ لفظ ”علی“ کے ساتھ متعدی ہوتا ہے اور ”بنی علی“ کہا جاتا ہے، جبکہ عام طور پر اس کو ”با“ کے ساتھ استعمال کیا جاتا ہے اور یہ غلطی ہے۔

(۳۱۴۲) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب استحباب التزوج والتزويج في شوال، واستحباب الدخول فيه، رقم: ۳۴۸۴-۳۴۸۳، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في الأوقات التي يستحب فيها النكاح، رقم: ۱۰۹۳، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب متى يستحب البناء بالنساء، رقم: ۱۹۹۰، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب بناء الرجل بأهله في شوال: ۱۹۵/۲، رقم:

لعائش: ۲۲۱۱، وأحمد في مسنده: ۵۴/۶

(۱) ركني، مرقاة المفاتيح: ۲۷۶/۶

چنانچہ "معجم الصحاح" میں وہ فرماتے ہیں:

"وبنی علی اہلہ بناء، أي زفیا، والعامۃ تقول: بنی باہلہ، وهو خطأ، وكان

الأصل فیہ أن الداخل باہلہ كان یضرب علیہا قبة لیلۃ دخوله بہا، فقیل لكل داخل

باہلہ: بان۔" (۲)

یعنی: "بنی علی اہلہ بناء" "زفیا" کے معنی میں ہے۔ عام لوگ کہتے ہیں "بنی

باہلہ" اور یہ غلطی ہے، اس کی اصل یہ ہے کہ پہلی رات اپنی بیوی کے پاس جانے والا اس کے لئے

"قبة" بناتا تھا اور پھر اپنی بیوی کے پاس جانے والے ہر آدمی کو "بانی" کہا جانے لگا۔

علامہ توربشتی اور قاضی ناصر الدین بیضادی رحمہما اللہ نے بھی یہی کہا ہے، بلکہ انہوں نے اس میں

مبالغے سے کام لیتے ہوئے حدیث باب میں "باء" کے استعمال کو راوی کی غلطی قرار دیا ہے۔ (۳)

لیکن ان حضرات کی یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ لغت میں لفظ "البناء" کا استعمال دونوں طرح ثابت

ہے اور "علی" کی طرح حرف "باء" کے ذریعے بھی اس کا متعدی ہونا صحیح ہے۔ دونوں صورتوں میں اس کا معنی یہی

ہوتا ہے کہ بیوی سے خلوت اختیار کرنا یا ہم بستری کرنا۔ (۴)

فَأَيُّ نِسَاءٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَىٰ عِنْدَهُ مِنِّي؟

لفظ "أَيُّ" کو پیش نظر رکھتے ہوئے "كان أحظى عنده" کو مذکر لایا گیا ہے۔

بظاہر یہاں "أية امرأة" کہنا چاہئے تھا، لیکن اضافت میں جمع اور مذکر کو اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ جن

عورتوں پر فضیلت دی جا رہی ہے ان کی کثرت معلوم ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان میں سے ہر ایک سے آپ

کے زیادہ قریب اور زیادہ حصہ پانے والی تھیں۔ (۵)

(۲) معجم الصحاح، حرف الباء، ص: ۱۱۰

(۳) دیکھئے، کتاب المبسر للتوربشتی: ۷۴۸/۳، تحفة الأبرار شرح مصابیح السنة: ۲/۳۴۶، ۳۴۷، مرقاة

المفاتیح: ۲۷۶/۶، شرح الطیبی: ۲۵۵/۶

(۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۶/۶، القاموس الوحید، باب الباء: ۱۸۱

(۵) شرح الطیبی: ۲۵۵/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۷۶/۶

## حدیث باب کا مقصد

زمانہ جاہلیت میں عرب شوال کے مہینے میں نکاح کرنے اور دوہن کو رخصت کر کے گھر میں لانے کو برا سمجھتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس غلط عقیدے کی تردید میں یہ بات فرمائی ہے کہ اگر شوال میں شادی اور نکاح کرنا اپنے اندر کوئی نحوست رکھتا تو پھر آخر میری شادی میرے حق میں منحوس کیوں نہ ہوئی، جبکہ شوال کے مہینے میں میرا نکاح ہوا اور شوال ہی کے مہینے میں میری رخصتی ہوئی اور میں آپ کے گھر آئی، یہ بات ظاہر اور عیاں ہے کہ ازدواج مطہرات میں جو خوش نصیبی، سعادت اور آپ کی محبت مجھے نصیب ہوئی ہے وہ کسی اور زوجہ کے حصہ میں نہیں آئی۔ لہذا لوگوں کا شوال کے مہینے میں شادی، نکاح اور رخصتی کو منحوس سمجھنا غلط ہے بلکہ اس مہینے میں شادی کرنا اور دوہن کو رخصت کرنا گھر لانا مستحب ہے۔

چنانچہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے تحت صحیح مسلم کی شرح میں فرماتے ہیں:

”فیہ استحباب التزویج، والتزوج، والدخول فی شوال، وقد نص أصحابنا علی استحبابہ، واستدلوا بهذا الحدیث، وقصدت عائشة بهذا الکلام رد ما کانت الجاهلیة علیہ، وما یتخیلہ بعض العوام الیوم من کراهة التزوج، والتزویج، والدخول فی شوال. وهذا باطل لا أصل له، وهو من آثار الجاهلیة کانو یتطیرون بذلك، لما فی اسم شوال من الإشالة والرفع.“ (۶)

یعنی: ”اس حدیث سے شوال میں شادی کرنے، شادی کرانے اور دوہن کو رخصت کرنا گھر لانے کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔ ہمارے اصحاب نے اس کے استحباب کی تصریح کی ہے اور اسی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کلام سے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کے عقیدہ اور آج کل کے بعض عوام کے ان تخیلات کی تردید کی ہے کہ شوال میں شادی کرنا، کرنا اور رخصتی ناپسندیدہ عمل ہے۔ یہ باطل نظریہ ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ دور جاہلیت کے آثار میں سے ہے کہ اہل جاہلیت اس سے بدقالی لیتے تھے، کیونکہ شوال کے نام میں ”إشالة“ بمعنی ازالہ اور رفع کا معنی پایا جاتا ہے۔“

(۶) شرح النووي علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب استحباب التزوج والتزویج فی شوال،

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”قيل: إنما قالت هذاردًا على أهل الجاهلية، فإنهم كانوا لا يرون معنا في

التزوج والعرس في أشير الحج.“ (۷)

یعنی ”ایک قول کے مطابق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے زمانہ جاہلیت کے لوگوں پر رد

کرنے کے لئے یہ فرمایا ہے کہ وہ حج کے مہینوں میں شادی، خوشی کرنے کو نامبارک سمجھتے تھے۔“

۳۱۴۳- (۴) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَلْتُمْ بِهِ

الْفُرُوجَ.“ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جن شرطوں کا پورا کیا جانا تمہارے لئے ضروری ہے ان میں سب سے اہم

شرط وہ ہے جس کے ذریعہ تم نے شرمگاہوں کو حلال کیا ہے۔“

أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ

”ان توفوا“ فاء کی تخفیف کے ساتھ ہے اور اس میں فاء کی تشدید بھی درست ہے۔ (۱) پہلی صورت میں

باب افعال اور دوسری صورت میں باب تفعیل سے مضارع جمع مذکر مخاطب کا صیغہ ہوگا۔

(۷) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۷۶

(۳۱۴۳) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب الشروط في النكاح، رقم: ۵۱۵۱، ومسلم في

صحيحه، كتاب النكاح، باب الوفا بالشروط في النكاح، رقم: ۳۴۷۲، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح،

باب في الرجل يشترط لها دارها، رقم: ۲۱۳۹، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في الشرط

عند عقد النكاح، رقم: ۱۱۲۷، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، الشروط في النكاح، رقم:

۳۲۸۳، ۳۲۸۴، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب الشرط في النكاح، رقم: ۱۹۵۴، وأحمد في

مسنده: ۱۴۴/۶

(۱) مرقاة المفاتيح: ۶/۲۷۷

”أحق الشروط“ مبتداء ہے، ”أن نؤفوا به“ أحق الشروط سے بدل ہے اور ”مما استعملتہ“

تفروح ”مبتداء کی خبر ہے۔ (۲)

”أَحَقُّ الشُّرُوطِ“ سے کیا مراد ہے؟

۱- قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”أحق الشروط“ سے مبر مراد ہے، کیونکہ وہ شرط نکاح کے

مقابلے میں مشروط ہوتا ہے۔

۲- بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس سے ہر وہ چیز مراد ہے جس کی شرط شوہر نے عورت کو نکاح کی

طرف راغب کرنے کے لیے لگائی ہو جب تک کہ وہ ناجائز نہ ہو۔

۳- ایک قول یہ ہے کہ اس سے بیوی کے وہ تمام حقوق مراد ہیں جو شوہر کے ذمہ ہوتے ہیں اور نکاح و

زوجیت کی وجہ سے عورت ان کی مستحق قرار پاتی ہے۔

اس صورت میں حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تم اپنی بیویوں کا مہر ادا کرو، ان کو کھانے پینے کا خرچ دو،

رہنے کے لئے مکان دو اور ان کی دیگر ضروریات زندگی اپنی استطاعت کے مطابق پوری کرو، صرف یہی نہیں بلکہ

ایک شریف و مہذب انسان کی طرح ان کے ساتھ زندگی حسن سلوک، میل جول اور پیار و محبت کے انداز میں

گزارو۔

یہی بات کہ ان چیزوں کو ”شرط“ کیوں کہا گیا ہے تو حقیقت یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت

سے نکاح کرتا ہے تو اس کے ذہن و تصور کے ہر گوشہ میں یہی عزم ہوتا ہے کہ وہ جس عورت کو اپنی بیوی بنا کر

اپنے گھر لا رہا ہے اس کے تمام حقوق کی ادائیگی وہ پورے طور پر کرے گا اور پھر وہ ان حقوق کی ادائیگی کا التزام

بھی کرتا ہے، لہذا اس کا یہ عزم اور پھر اس کا التزام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ گویا اس نے ان حقوق کی

ادائیگی کو شرط قرار دیا ہے۔ (۳)

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۷/۶، التعلیق الصبیح: ۲۱/۴، شرح الطیبی: ۲۵۶/۶

(۲) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۵۶/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۷۷/۶، التعلیق الصبیح: ۲۱/۴، أشعة اللمعات:

۱۱۷/۲، ۱۱۸، کتاب المسیر للنور ہشتی: ۷۴۸/۳

۳۱۴۴- (۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتْرُكَ". مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح نہ دے، یہاں تک کہ وہ نکاح کر لے یا نکاح کا خیال ترک کر دے۔"

لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ

"خطبہ" خاء کے کسرہ کے ساتھ پیغام نکاح کو کہا جاتا ہے۔

"لا يخطب" باء کے ضمہ کے ساتھ ہو تو "لا" نافیہ ہوگا اور اگر باء کے کسرہ کے ساتھ ہو تو "لا" نافیہ ہوگا،

اس صورت میں باء کے نیچے کسرہ اس لئے دیا جائے کہ ساکن کو حرکت دینے میں کسرہ اصل ہے، الساکن إذا حُرِّكَ، حَرَّكَ بِالْكَسْرِ (۱)

کسی شخص کی منسوبہ کی طرف پیغام نکاح بھیجنے کی یہ ممانعت اس صورت میں ہے جبکہ ان دونوں کی شادی کا معاملہ تقریباً طے پا چکا ہو، یعنی مرد اور عورت دونوں راضی ہو چکے ہوں اور مہر متعین ہو چکا ہو، ایسی صورت

(۳۱۴۴) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب لا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع، رقم: ۵۱۴۴، ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب تحريم الخطبة على خطبة أخيه حتى يأذن أو يترك، رقم: ۳۴۵۸-۳۴۶۳، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في كراهية أن يخطب الرجل على خطبة أخيه، رقم: ۲۰۸۰، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء أن لا يخطب الرجل على خطبة أخيه، رقم: ۱۱۳۴، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب النهي أن يخطب الرجل على خطبة أخيه، رقم: ۳۲۴۱-۳۲۴۴، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب لا يخطب الرجل على خطبة أخيه: ۱۸۶۷، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن خطبة الرجل على خطبة أخيه: ۱۸۱/۲، رقم: ۲۱۷۵، ومالك في موطنه، كتاب النكاح: ۵۲۳/۲، رقم: ۱، وأحمد في مسنده: ۲۳۸/۲، ۲۷۴، ۴۸۷،

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۷/۶

میں کسی شخص کے لئے جائز نہیں ہوگا کہ وہ دوسرے کی منسوبہ کی طرف اپنے نکاح کا پیغام بھیجے، اور اگر کوئی شخص اس مہانت کے باوجود کسی کی منسوبہ کے پاس نکاح کا پیغام بھیجے اور اس پہلے شخص کی اجازت کے بغیر نکاح بھی کر لے تو یہ نکاح تو صحیح ہو جائے گا لیکن اس طرح کرنے والا شخص گنہگار ہوگا۔ (۱)

البتہ اگر پہلا شخص دوسرے کو اجازت دے دے تو پھر گناہ نہیں ہوگا۔ چنانچہ بعض روایات میں "أر

بأذن له الخاطب" (۲) اور بعض میں "إلا أن يأذن له" (۳) کے الفاظ بھی منقول ہیں۔

حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتْرُكَ

"حتیٰ بنکح او یترک" میں دو مختلف جاتیں ذکر کی گئی ہیں:

"ینکح" کا مطلب یہ ہے کہ پہلا شخص نکاح کر لے تو دوسرا اس صورت میں بالکل ناامید ہو جائے گا

اور پیغام نکاح کی نوبت ہی پیش نہیں آئے گی۔

"أوترک" کا مطلب یہ ہے کہ پہلا آدمی نکاح کے خیال کو ترک کر دے اور رشتہ نہ کرے تو اب دوسرے

کے لئے پیغام نکاح بھیجنا جائز ہوگا۔

خاصہ یہ ہے کہ پہلی غات یا اس اور ناامیدی کی طرف لوثی ہے اور اس میں تعلق بالحال ہے، جیسا کہ

قرآن مجید کی آیت ﴿حَتَّى يَلْجُ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ (۴) میں ہے، جبکہ دوسری غایت میں رجا اور امید

پائی جاتی ہے۔ (۵)

(۱) دیکھئے، شرح الطبری: ۲۵۷/۶، برقاۃ المغنی: ۲۷۸/۶، التعلیق الصبیح: ۲۱/۴

(۲) الصحیح للإمام البخاری، کتاب النکاح، باب لا یخطب الرجل علی خطبة أخیه حتی ینکح أرید ع، رقم

الحديث: ۵۱۴۲

(۳) الصحیح للإمام مسلم، کتاب النکاح، باب تحريم الخطبة علی خطبة أخیه حتی یأذن أوترک،

رقم: ۳۴۵۹

(۴) الأعراف، رقم الآية: ۴۰

(۵) فتح الباری، کتاب النکاح، باب لا یخطب الرجل علی خطبة أخیه حتی ینکح أرید ع: ۲۵۲، ۲۵۱/۹

۳۱۴۵- (۶) وَعَنْهُ (أَبِي هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةَ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتَسْتَفْرِغَ صَخْفَتَهَا  
وَلِتَنْكِحَ؛ فَإِنَّ لَهَا مَا قُدِّرَ لَهَا." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، عورت (کسی شخص سے) اپنی کسی (دینی) بہن کی طلاق کا مطالبہ نہ کرے، تاکہ وہ اس کے پیالے کو خالی کر دے اور خود (اس کے خاوند سے) نکاح کر لے، کیونکہ اس کے لئے وہی ہے جو اس کے مقدر میں لکھا جا چکا ہے۔"

لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا

"لا تسأل" میں رفع اور جزم دونوں جائز ہیں، جزم کی صورت میں یہ نہی کا صیغہ ہوگا اور اس پر کسرہ پڑھا جائے گا جبکہ رفع کی صورت میں یہ خبر نہی کے معنی میں ہوگی۔ (۱)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "أخت" سے دوسری کوئی عورت مراد ہے، چاہے وہ اس کی نسبی بہن ہو، رضاعی بہن ہو یا دینی بہن ہو۔ کافرہ عورت بھی اس حکم میں داخل ہے، اگرچہ وہ دینی بہن نہیں ہے لیکن لفظ "أخت" کا اطلاق یا تو باعتبار غالب و اکثر کے کیا گیا ہے کہ عام طور پر پہلی عورت دینی بہن ہوا کرتی ہے اور یا جنس آدمی ہونے کی حیثیت سے اس پر بہن کا اطلاق کیا گیا ہے۔ (۲)

(۳۱۴۵) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب الشروط التي لا تحل في النكاح، رقم: ۵۱۵۲،  
ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها في النكاح، رقم:  
۳۴۴۳، ۳۴۴۲، وأبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب في المرأة تسأل زوجها طلاق امرأة له، رقم: ۲۱۷۶،  
والترمذي في جامعه، أبواب الطلاق واللعان، باب ما جاء لا تسأل المرأة طلاق أختها، رقم: ۱۱۹۰، والنسائي  
في سننه، كتاب النكاح، النبي أن يخطب الرجل على خطبة أخيه، رقم: ۳۲۴۱، وأحمد في مسنده: ۲/۳۱۱،  
(۱) دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها  
في النكاح، رقم: ۱۹۵/۹، مرقاة المفاتيح: ۶/۲۷۸،  
(۲) شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها =



## حدیث کا مطلب

اس حدیث کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں:

۱- ایک صورت اس کی یہ ہے کہ ایک آدمی شادی شدہ ہے اور وہ دوسری شادی کرنا چاہتا ہے تو دوسری عورت یہ شرط لگاتی ہے کہ تم پہلی عورت کو طلاق دے دو تو میں تم سے شادی کر لوں گی۔ یہ درست نہیں ہے اور حدیث میں اس طرح کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ (۳)

۲- دوسری صورت اس کی یہ ہے کہ ایک آدمی کی دو شادیاں ہوں اور ان میں سے ایک عورت اپنے شوہر کو یہ کہے کہ میری سوکن کو طلاق دے دو۔ حدیث میں اس طرح طلاق دلوانے سے منع کیا گیا ہے کہ کوئی عورت اپنے شوہر کو اپنی سوکن کے طلاق دینے کا نہ کہے۔ کیونکہ اس کو وہی ملے گا جو اس کا مقدر ہے اور وہ اس کی تقدیر میں کمی بیشی نہیں کر سکتی، لہذا اپنی تقدیر کے ساتھ دوسرے کا برا نہیں چاہنا چاہئے۔ (۴)

حدیث کی تشریح کے سلسلے میں ان دونوں صورتوں میں سے اگر پہلی صورت کو اختیار کیا جائے تو پھر "النکاح" کا ترجمہ وہی ہوگا جو اوپر نقل کیا گیا ہے، اور اگر دوسری صورت کو اختیار کیا جائے تو پھر اس جملے کا ترجمہ یہ ہوگا کہ "اور (اس عورت کا طلاق دلوانے سے مقصد یہ ہو کہ) اس کی سوکن کسی اور مرد سے نکاح کر لے۔" اس صورت میں ضمیر طالبہ کی طرف نہیں بلکہ مطلوبہ کی طرف راجع ہوگی۔ (۵)

فی النکاح: ۱۹۶/۹، نیز دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الشروط التي لاتحل فی النکاح:

۲۷۴/۹، عمد القاری، کتاب النکاح، باب الشروط التي لاتحل فی النکاح: ۲۰۱/۲۰

(۲) شرح النووي علی الصحيح لسلم، کتاب النکاح، باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها فی

النکاح: ۱۹۶/۹، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الشروط التي لاتحل فی النکاح: ۲۷۴/۹، عمد القاری،

کتاب النکاح، باب الشروط التي لاتحل فی النکاح: ۲۰۱/۲۰، مرقاة المفاتیح: ۲۷۸/۶، أشعة

اللمعات: ۱۱۸/۳

(۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الشروط التي لاتحل فی النکاح: ۲۷۴/۹، عمد القاری، کتاب

النکاح، باب الشروط التي لاتحل فی النکاح: ۲۰۱/۲۰، أشعة اللمعات: ۱۱۸/۳

(۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۷۸/۶

## ایک وضاحت

حدیث کا مذکورہ بالا دوسرا مطلب حدیث کے مذکورہ الفاظ یعنی "لاتسأل المرأة طلاقاً أختها" کے پیش نظر تو صحیح ہو سکتا ہے، لیکن اس حدیث کے بعض طرق میں "لا تشترط المرأة طلاقاً أختها" (۶) کے الفاظ ہیں، ان الفاظ کے پیش نظر بظاہر پہلا مطلب مراد ہوگا، دوسری صورت مراد نہیں ہو سکے گی۔

اسی طرح دوسرے مطلب کی صورت میں "أخت" سے صرف دینی بہن ہی مراد ہوگی، نسبی یا رضاعی بہن مراد نہیں ہو سکے گی، کیونکہ نسبی یا رضاعی بہن عورت کی سوکن نہیں بن سکتی۔ (۷)

چنانچہ اس کی تائید و وضاحت صحیح ابن حبان میں مردی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے کہ:

"لاتسأل المرأة طلاقاً أختها؛ لتستفرغ صحفتها؛ فإن المسلمة أخت

المسلمة." (۸)

یعنی: "کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق کا مطالبہ نہ کرے تاکہ وہ اس کے پیالے کو خالی

کردے، کیونکہ مسلمان عورت، مسلمان عورت کی بہن ہے۔"

لَتَسْتَفْرِغَ صَحْفَتَهَا وَلَتَنْكِحَ

"پیالے کو خالی کرنے" کا مطلب یہ ہے اس کو طلاق دلو اگر نکاح کے حقوق و فوائد سے محروم کر دے اور

وہ فوائد و حقوق خود سمیٹ لے۔ (۹)

(۶) أخرجه البخاري في صحيحه تعليقاً، كتاب النكاح، باب الشروط التي لاتحل في النكاح، انظر، رقم

الحدیث: ۵۱۵۲

(۷) دیکھئے، فتح الساری، کتاب النکاح، باب الشروط التي لاتحل في النكاح، ۲۷۴/۹، ۲۷۵، عمدة

الفقاری، کتاب النکاح، باب الشروط التي لاتحل في النكاح: ۲۰۱/۲۰

(۸) أخرجه ابن حبان في صحيحه، كتاب النكاح، ذكر العلة التي من أجلها زجر عن هذا الفعل (أي سؤال

المرأة الرجل طلاقاً أختها): ۱۴۸/۷، رقم: ۴۰۵۸

(۹) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۵۷/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۷۸/۶، أشعة اللمعات: ۱۱۸/۳

## ”التنكح“ کی اعراب اور معنی کے اعتبار سے مختلف صورتیں

”التنكح“ کے اعراب اور معنی میں مختلف صورتیں ذکر کی گئی ہیں:

۱- ”التنكح“ کا عطف ”لنستغفرغ“ پر ہو، اس صورت میں یہ دونوں جملے مذکورہ نہیں کی علت ہوں گے اور باعتبار اعراب کے دونوں منصوب ہوں گے، یعنی اپنی بہن کو طلاق دلوانے کا مقصد یہ ہو کہ اسے فوائد و حقوق سے محروم کر کے خود وہ فوائد و حقوق سمیٹ لے اور اس کے شوہر سے نکاح کر لے۔ (۱۰) یہی معنی حدیث کے ترجمہ میں اختیار کئے گئے ہیں۔

۲- ”التنكح“ کی مذکورہ اعرابی صورت میں ایک اور مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اس کی ضمیر اس عورت کی طرف راجع ہو جس کی طلاق کا مطالبہ کیا گیا کہ وہ مطلقہ ہو کر کسی اور شوہر سے نکاح کر لے اور نکاح کے فوائد میں اس کے ساتھ شریک نہ ہو، یہ اس صورت میں ہو سکتا ہے جب وہ دونوں عورتیں سوکنیں ہوں اور کسی ایک آدمی کے عقد نکاح میں ہوں۔

چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وان كانت المطالبة والمطلوبة تحت رجل يحتمل أن يعود ضميره إلى

المطلوبة، یعنی: ولتنكح زوجاً آخر فلا تشارك معها فيه.“ (۱۱)

یعنی: ”اگر طلاق کا مطالبہ کرنے والی اور جس کی طلاق کا مطالبہ کیا گیا ہے دونوں ایک

آدمی کے نکاح میں ہوں تو یہ احتمال ہے کہ ضمیر مطلوبہ (جس کی طلاق کا مطالبہ کیا گیا ہے) کی طرف

راجع ہو، مطلب یہ ہو کہ اس کی سوکن کسی دوسرے شوہر سے نکاح کر لے اور اس شوہر میں اس کے

ساتھ شریک نہ ہو۔“

اس جملے کا یہ مفہوم ماقبل میں اس حدیث کی تشریح کے تحت ایک جگہ ذکر کیا گیا ہے۔

۳- ایک اور اعرابی صورت یہ ہے کہ ”التنكح“ امر کا صیغہ ہو اور مجزوم ہو، اس کا عطف ”لاتسأل“ پر

ہو۔ اس صورت میں اس کے ایک معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جو عورت منکوحہ نہیں وہ اپنی بہن کے شوہر کے علاوہ کسی اور

(۱۰) شرح الطیسی: ۲۵۷/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۷۸/۶

(۱۱) مرقاة المفاتیح: ۲۷۸/۶

شوہر سے نکاح کر لے اور اس آدمی کو چھوڑ دے۔ (۱۲)

۳- اس اعرابی صورت میں ایک اور معنی یہ ہوگا کہ یہ عورت اپنی بہن کے شوہر سے نکاح کر لے اور اس کی سوکن بن جائے، جبکہ اس کے ساتھ مل کر رہنے کی صلاحیت رکھتی ہو، اور اپنی بہن کو طلاق دینے کا مطالبہ نہ کرے بلکہ اپنا معاملہ اللہ کے حوالے کر دے، کیونکہ وہی ہوگا جو تقدیر میں اس کے لئے لکھا جا چکا ہے اور اس کو محض اپنے ارادے کی وجہ سے ایک ناجائز امر کا ارتکاب نہیں کرنا چاہئے۔ (۱۳)

۵- ایک اور صورت (جو مذکورہ دونوں صورتوں کو شامل ہے) یہ ہے کہ جو اس کو میسر ہو اس سے نکاح کر لینا چاہئے، اگر پہلی عورت اجنبی ہے تو پھر اس آدمی سے نکاح کر لے اور پہلی عورت کی سوکن بن جائے، اور اگر وہ اس کی نسبی یا رضاعی بہن ہے تو پھر اس آدمی کو چھوڑ کر کسی اور آدمی سے نکاح کر لینا چاہئے اور اپنی بہن کی طلاق کا مطالبہ نہیں کرنا چاہیے۔

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ”فتح الباری“ میں فرماتے ہیں:

”أو المراد ما يشمل الأمرين، والمعنى ولتنكح من تيسر لها، فإن كانت التي

قبلها أجنبية فتنكح الرجل المذكور، وإن كانت أختها فلتنكح غيره.“ (۱۴)

یعنی ”یا اس سے وہ معنی مراد ہے جو دونوں صورتوں کو شامل ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو آدمی

اس کو میسر ہو اس سے نکاح کر لے، اگر اس سے پہلی منکوحہ عورت اجنبی ہو تو پھر مذکورہ آدمی سے نکاح

کر لے، اور اگر اس کی بہن ہو پھر اسے کسی اور آدمی سے نکاح کر لینا چاہئے۔“

۳۱۴۶- (۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشُّغَارِ، وَالشُّغَارُ: أَنْ يُزَوَّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ

عَلَى أَنْ يُزَوَّجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ

لِمُسْلِمٍ: قَالَ: ”لَا شُّغَارَ فِي الْإِسْلَامِ.“

(۱۲) فتح الباري، کتاب النکاح، باب الشروط التي لا تحل في النكاح: ۲۷۵/۹، مرقاة المفاتيح: ۲۷۸/۶

(۱۳) فتح الباري، کتاب النکاح، باب الشروط التي لا تحل في النكاح: ۲۷۵/۹، مرقاة المفاتيح: ۲۷۸/۶

(۱۴) فتح الباري، کتاب النکاح، باب الشروط التي لا تحل في النكاح: ۲۷۵/۹

(۳۱۴۶) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب الشغار، رقم الحديث: ۵۱۱۲، وكتاب الحيل، =

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع کیا ہے، اور شغار یہ ہے کہ کوئی شخص (کسی شخص کے ساتھ) اپنی بیٹی کا نکاح اس شرط پر کر دے کہ دوسرے آدمی کو اپنی بیٹی کا نکاح اس کے ساتھ کرنا ہوگا، اور دونوں میں مہر کچھ نہ ہو۔ اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اسلام میں شغار (جائز) نہیں ہے۔“

## شغار کے لغوی معنی

”شغار“ یہ شاعر یا شاعر مشاعرہ و شغار باب مفاعلہ سے مصدر ہے۔ (۱)

۱- ”شغار“ کے لغوی معنی ”رفع“ کے آتے ہیں اور یہ ”شعر الکلب برجہ“ سے ماخوذ ہے۔ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کتا پیشاب کے لئے اپنا پاؤں اٹھالیتا ہے۔ چونکہ نکاح شغار میں بھی مہر کو عقد سے اٹھالیا جاتا ہے اس لئے اس کو شغار کہتے ہیں۔

۲- یا یہ ”شعر المكان“ یا ”شعر البلد“ سے ماخوذ ہے، یہ جملہ اس وقت استعمال کیا جاتا ہے جب مکان خالی ہو جائے یا شہر محافظ سے خالی ہو کر بغیر محافظ کے رہ جائے۔ یہاں نکاح شغار میں بھی عقد چونکہ مہر سے خالی ہوتا ہے اس لئے اس کو شغار کہا جاتا ہے۔ (۲)

باب الحيلة في النكاح، رقم الحديث: ۶۹۶۰، ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب تحريم نكاح الشغار وبطلانه، رقم: ۳۴۶۵-۳۴۶۸، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في الشغار، رقم: ۲۰۷۴، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في النهي عن نكاح الشغار، رقم: ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب تفسير الشغار، رقم: ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، وابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن الشغار، رقم: ۱۸۸۳، ومالك في موطئه، كتاب النكاح، باب جامع ما لا يجوز من النكاح، باب النهي عن الشغار، رقم: ۱۸۸۳، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب في النهي عن الشغار، رقم: ۵۳۵/۲، رقم الحديث: ۲۴، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب في النهي عن الشغار، رقم: ۸۳/۲، رقم الحديث: ۲۱۸۰، وأحمد في مسنده: ۱۹/۲

(۱) دیکھیے، المعجم الوسيط، باب الثمین: ۴۸۶/۱

(۲) دیکھیے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب تحريم نكاح الشغار

وبطلانه: ۲۰۴/۹، عمدة القاري، كتاب النكاح، باب الشغار: ۱۵۲/۲، ۱۵۳

## شغار کے اصطلاحی معنی

اصطلاح میں شغار کہتے ہیں کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے شخص کے ساتھ اس شرط پر کر دے کہ وہ دوسرا شخص بھی اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس کے ساتھ کر دے گا، اور مہر کسی بھی جانب سے نہ ہو بلکہ احد العقدین دوسرے کا عوض بن جائے۔ (۳)

## نکاح شغار کا حکم

علامہ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے نکاح شغار کے عدم جواز پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے۔ لیکن سوال یہ ہے اس طرح اگر نکاح کر لیا جائے تو آیا وہ منعقد ہو جائے گا یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ (۴)

## فقہاء کے مذاہب

جمہور فقہاء کے ہاں نکاح منعقد نہیں ہوگا جبکہ حضرات حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نکاح منعقد ہو جائے گا اور مہر مثل لازم ہوگا، یہی حضرت عطاء، عمرو بن دینار، امام مکحول، امام ثوری اور لیث بن سعد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نکاح شغار کو ہر حال میں منسوخ کہتے ہیں، البتہ امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قبل الدخول واجب الفسخ ہے اور بعد الدخول فسخ نہیں کیا جائے گا اور مہر مثل واجب ہوگا۔ (۵)

## نکاح شغار کے بطلان کے قائلین کا استدلال

۱۔ جو حضرات نکاح شغار کے بطلان کے قائل ہیں ان کا ایک استدلال تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اسی زیر بحث روایت سے ہے کہ اس میں نکاح شغار کو منہی عنہ قرار دیا گیا ہے، اور صحیح مسلم کی روایت میں ”لا شغار فی الإسلام“ فرمایا گیا ہے۔ (۶)

(۳) الهدایة، کتاب النکاح، باب المہر: ۶۳/۳، عمدۃ القاری کتاب النکاح، باب الشغار: ۱۵۲/۲۰، ۱۵۳

(۴) فتح الباری، کتاب النکاح، باب الشغار: ۲۰۵/۹، أوجز المسائل، کتاب النکاح، باب جامع مالا یجوز من النکاح: ۴۲۷/۱۰، ۴۲۸

(۵) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الشغار: ۲۰۵/۹، أوجز المسائل، کتاب النکاح، باب جامع ما

لا یجوز من النکاح: ۴۲۸/۱۰، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب الشغار: ۱۵۴/۲۰

(۶) المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۱۳۵/۷، رقم المسئلة: ۵۴۸۴، فتح القدر، کتاب النکاح، =

۲۔ ان حضرات کا دوسرا استدلال اس بات سے ہے کہ نکاح شغار کی صورت میں اشتراک فی البضع لازم آتا ہے، چونکہ ایک طرف تو نکاح کے ذریعہ اس کو زوج کی ملکیت میں داخل کیا جا رہا ہے اور دوسری طرف اسی بضع کو مہر قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ ایک عورت کی بضع ادھر تو زوج کی ملکیت میں داخل ہوگی، اور دوسری طرف جب اس کو دوسری عورت کا مہر قرار دیا جائے گا تو وہ اس دوسری عورت کی ملک میں بھی داخل ہو جائے گی، ظاہر ہے کہ بضع میں یہ اشتراک صحیح نہیں ہے۔ یہ ایسا ہے جیسا کہ ایک عورت کا دو مردوں سے نکاح کر دیا جائے اور اس کی بضع کو ایک ساتھ دو مردوں کی ملک میں دے دیا جائے، ظاہر ہے کہ یہ درست نہیں ہے، لہذا زیر بحث صورت میں بھی نکاح درست نہیں ہوگا۔ (۷)

### احناف کی دلیل

حضرات حنفیہ فرماتے ہیں کہ نکاح شغار کی صورت میں عاقدین نے جو احد البضعین کو دوسرے کا مہر مقرر کیا ہے یہ تسمیہ فاسد ہے، چونکہ بضع مال نہیں ہے اس لئے یہ مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی، ایسی صورت میں عقد صحیح ہو جاتا ہے اور مہر مثل واجب ہوتا ہے، جیسا کہ کوئی شخص خمر یا خنزیر کو مہر مقرر کرے، ظاہر ہے کہ یہ مال نہیں ہے تو اس صورت میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور مہر مثل واجب ہو جاتا ہے، حاصل یہ ہے کہ بضع چونکہ مال نہیں ہے، اس لئے اس کو مہر مقرر کرنا شرط فاسد ہے اور نکاح شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتا۔ (۸)

### حدیث باب کا جواب

۱۔ جہاں تک حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس زیر بحث حدیث کا تعلق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں زمانہ جاہلیت کے شغار سے ممانعت مقصود ہے جو مہر سے خالی ہوا کرتا تھا اور اس میں مہر کی بالکل نفی کر کے بضع کو مہر مقرر کر دیا جاتا۔ ظاہر ہے کہ نکاح شغار کی اس صورت کو احناف نے بھی جائز قرار نہیں دیا، چونکہ

۱۔ اب المہر ۲۴۲/۳، تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب المہر: ۵۵۴/۲

(۷) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الشغار: ۲۰۴/۹، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۱۳۵/۷،

فتح القدیر، کتاب النکاح، باب المہر: ۲۲۲/۳، تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب المہر: ۵۵۴/۲

(۸) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، باب المہر: ۲۲۲/۳، تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب المہر:

۵۳۱/۲، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المہر: ۴۹۳/۳

اس صورت میں ایک ایسی چیز کو مبر مقرر کیا گیا ہے جو مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی اور ایسی صورت میں مہر مثل واجب ہوتا ہے، اس لئے احناف نے اس صورت میں مہر مثل کو واجب قرار دیا ہے، لہذا حدیث میں جس چیز کی ممانعت کی گئی ہے احناف نے اس کا اثبات نہیں کیا اور جس چیز کو احناف نے ثابت کیا ہے حدیث میں اس کی نفی نہیں ہے، بلکہ شرعی قواعد اس کی صحت کا تقاضا کر رہے ہیں کہ اگر نکاح میں مہر مقرر نہیں کیا گیا یا ایسی چیز کو مہر مقرر کیا گیا ہے جو مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی تو اس صورت میں نکاح صحیح ہو جاتا ہے اور مہر مثل واجب ہوتا ہے۔ (۹)

۲- یا یہ کہا جائے گا یہ نبی کریم پر محمول ہے۔ (۱۰)

۳- یا پھر یہ کہا جائے گا کہ "نہی عن الأفعال الشرعیہ ہنہی عنہ کی مشروعیت کا تقاضا کرتی ہے، لہذا نکاح منعقد ہو جائے گا اور بضع کو مہر مقرر کرنا صحیح نہیں ہوگا، بلکہ مہر مثل واجب ہوگا۔ (۱۱)

### عقلى دلیل کا جواب

ان کی عقلى دلیل کا جواب یہ ہے کہ مہر مثل کو واجب قرار دینے کے بعد اشتراک فی البضع لازم نہیں آتا، کیونکہ جب بضع مہر ہی نہیں ہے اور وہ زوج کے لئے مخصوص ہے تو اشتراک فی البضع کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، جبکہ ایک عورت کے دو آدمیوں سے نکاح کی صورت میں عقد اس لئے باطل ہوگا کہ وہ اشتراک کی صلاحیت رکھتا ہے، کیونکہ وہ عورت ان میں سے ہر ایک کی منکوحہ بن سکتی ہے۔ (۱۲)

۳۱۴۷- (۸) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ

الْإِنْسِيَّةِ. "مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(۹) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، باب المہر: ۲۲۲/۳، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب

الشغار: ۱۵۴/۲۰، مرقاة المفاتیح: ۲۷۹/۶، تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب المہر: ۵۵۴/۲

(۱۰) عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب الشغار: ۱۵۴/۲۰، تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب المہر: ۵۵۴/۲

(۱۱) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المہر: ۴۹۳/۳

(۱۲) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، باب المہر: ۲۲۲/۳، ۲۲۳، تبیین الحقائق، کتاب النکاح، باب

المہر: ۵۵۴/۲

(۳۱۴۷) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم: ۴۲۱۶، وكتاب النكاح، -



ترجمہ: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے اور گھروں میں رہنے والے گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔“

”متعہ“ کے لغوی اور اصطلاحی معنی

افت میں ”متعہ“ انتفاع یعنی نفع حاصل کرنے کو کہا جاتا ہے۔ (۱)

اصطلاح میں نکاح متعہ کہا جاتا ہے کہ کوئی شخص کسی عورت سے کہے ”أمتع بك كذا مدة بكذا من المال.“ (۲) یعنی ”میں تجھ سے اتنی مدت کیلئے اتنے مال کے عوض نفع اٹھاؤں گا۔“ اور عورت اس کو قبول بھی کر لے۔

نکاح متعہ اور نکاح موقت کے درمیان فرق

نکاح متعہ کی طرح نکاح موقت میں بھی مدت متعین ہوتی ہے، البتہ نکاح متعہ میں استمتاع یا تمتع کا لفظ استعمال ہوتا ہے، برخلاف نکاح موقت کے کہ اس میں تزویج اور نکاح کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ نیز متعہ میں شاہدین کی ضرورت نہیں ہوتی، برخلاف نکاح موقت کے کہ اس میں شاہدین ہوتے ہیں، لیکن چونکہ نکاح موقت میں مدت متعین ہوئی ہے اس لئے ہمارے ہاں یہ بھی باطل ہے۔

البتہ حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے یہ ہے کہ اگر زوجین نے نکاح موقت میں اتنی مدت مقرر کی ہے کہ اس مدت تک ان کا زندہ رہنا متوقع نہیں، مثلاً دو سو سال یا اس سے بھی زیادہ

باب نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نکاح المتعہ اخیراً، رقم: ۵۱۱۵، و کتاب الذبائح والصدق، باب لحوم الحمر الإنسیة، رقم: ۵۵۲۳، کتاب الحیل، باب الحیلة فی النکاح، رقم: ۶۹۶۱، و مسلم فی صحیحہ، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ، رقم الحدیث: ۳۴۳۱-۳۴۳۵، و الترمذی فی جامعہ، أبواب النکاح، باب ما جاء فی نکاح المتعہ، رقم: ۱۱۲۱، و النسائی فی سننہ، کتاب النکاح، باب تحريم المتعہ، رقم: ۳۳۶۷-۳۳۶۹، و ابن ماجہ فی سننہ، کتاب النکاح، باب النهی عن نکاح المتعہ، رقم: ۱۹۶۱، و مالک

فی موضوہ، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ: ۵۴۲/۲، رقم: ۴۱

(۱) لکھنے، معجم الصحاح للجوهري، ص: ۹۷۰، نیز دیکھئے، التفسیر الکبیر، سورة النساء: ۱۰/۴۰

(۲) الہدایة، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۲۲/۳

مدت مقرر کی گئی تو پھر یہ نکاح جائز ہے اور اگر تھوڑی مدت مقرر کی ہے تو پھر ناجائز ہے۔ (۳)

### نکاح موقت سے متعلق امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب اور دلیل

امام زفر رحمۃ اللہ علیہ نکاح موقت کو مطلقاً درست کہتے ہیں، شرط توقیت کو باطل اور نکاح کو تابیداً صحیح مانتے ہیں، اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ شرط توقیت چونکہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے اس لئے یہ شرط فاسد ہے، اور شرط فاسد سے نکاح باطل نہیں ہوتا، لہذا توقیت کی شرط کو لغو اور غیر معتبر قرار دیا جائے گا، ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں یہ نکاح موقت نہیں رہتا کہ اس کو ناجائز کہا جائے۔

یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط کے ساتھ نکاح کرے کہ وہ اس عورت کو مثلاً ایک مہینہ کے بعد طلاق دے گا، یہاں بالاتفاق نکاح صحیح ہے اور شرط باطل ہے، لہذا جس طرح نکاح بشرط الطلاق جائز ہے اور شرط الطلاق باطل ہے، اسی طرح نکاح بشرط التوقیت بھی جائز ہوگا اور شرط توقیت کو باطل قرار دیا جائے گا۔ حاصل یہ ہے کہ جب نکاح بشرط الطلاق جائز ہے تو پھر نکاح بشرط التوقیت کیوں ناجائز نہیں؟ (۴)

### جمہور حنفیہ کا مذہب اور دلیل

ہم یہ کہتے ہیں کہ نکاح موقت درحقیقت نکاح متعہ ہی ہے، چونکہ متعہ سے مقصود استمتاع بالمرأة ہوتا ہے اور نکاح کے دوسرے مصالِح پیش نظر نہیں ہوتے، ایسے ہی نکاح موقت سے مقصود بھی فقط استمتاع بالمرأة ہوتا ہے، کیونکہ نکاح موقت کے ذریعہ نکاح کے مقاصد اور مصالِح حاصل نہیں کیے جاسکتے۔ یہاں نکاح متعہ اور نکاح موقت میں تعبیرات کا فرق کہ متعہ میں استمتاع اور تمتع کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں جبکہ نکاح موقت میں تزوج اور نکاح کے الفاظ تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، کیونکہ معاملات میں اعتبار معانی کا ہوتا ہے نہ کہ الفاظ کا، جب معنی اور مقصد کے اعتبار سے دونوں کے درمیان فرق نہیں جیسا کہ ابھی ذکر کیا گیا تو دونوں کا حکم بھی ایک ہی ہوگا اور دونوں کو باطل کہا جائے گا۔

(۳) دیکھئے، أوجز المسائل، کتاب النکاح، باب نکاح المتعة: ۱/۵۱۸-۵۲۱، فتح القدیر، کتاب النکاح،

فصل فی بیان المحرمات: ۳/۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۲

(۴) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۳/۱۵۲

## امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا جواب

نیز امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے مطابق اگر شرط توقيت کو لغو اور غیر معتبر قرار دیا جائے اور نکاح کو

ہبیدانا فذمانا جائے تو عورت کی رضامندی کے بغیر استحقاق بضع لازم آئے گا، جو درست نہیں۔ (۵)

رہا یہ سوال کہ پھر نکاح بشرط الطلاق کیوں جائز ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں میں فرق ہے،

نکاح مؤقت میں شرط کا تعلق خود نکاح سے ہوتا ہے، چنانچہ مدت گزر جانے کے بعد نکاح خود بخود ختم ہو جاتا ہے،

جبکہ نکاح بشرط الطلاق میں شرط کا تعلق نکاح سے نہیں بلکہ قاطع نکاح یعنی طلاق سے ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس

صورت میں مدت گزر جانے کے بعد نکاح خود بخود ختم نہیں ہوتا جب تک کہ طلاق نہ دی جائے، اس لئے کہا

جائے گا کہ نکاح بشرط الطلاق جو کہ قاطع نکاح ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح مؤبد ہے۔ (۶) لہذا امام زفر کا

شرط توقيت کو شرط طلاق پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے، بہر حال امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ظاہر الروایہ یہی

ہے کہ نکاح مؤقت باطل ہے۔

## حرم متعہ پر امت کا اجماع ہے

جہاں تک نکاح متعہ کا تعلق ہے تو اس کی حرمت اور بطلان پر امت کا اجماع ہے، سوائے اہل تشیع کے

کوئی بھی حلت اور جواز متعہ کا قائل نہیں ہے۔ (۷)

## حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف جواز متعہ کی نسبت اور اس کی حقیقت

البتہ حضرت عبداللہ بن عباس اور عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے اگرچہ بعض آثار میں متعہ کا جواز

(۵) دیکھیے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في النکاح المؤقت: ۴۷۹/۳، ۴۸۰، وفتح القدير، کتاب

النکاح، فصل في بيان المحرمات: ۱۵۲/۳

(۶) دیکھیے، الکفاية شرح الهداية المطبوع مع فتح القدير، کتاب النکاح، فصل في بيان المحرمات: ۱۵۲/۳،

بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في النکاح المؤقت: ۴۸۰/۳

(۷) دیکھیے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ: ۱۸۴/۹، فتح الباري، کتاب

النکاح، باب نہي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نکاح المتعہ أخيراً: ۲۱۸، ۲۱۷/۹، فتح القدير، کتاب

النکاح، فصل في بيان المحرمات: ۱۵۲، ۱۵۱/۳

منقول ہے لیکن ان حضرات سے رجوع ثابت ہے۔ چنانچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت نے عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا رجوع نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ:

”وإنما روي عن ابن عباس رضي الله عنه شيء، من الرخصة في المتعة، ثم

رجع عن قوله حيث أخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم.“ (۸)

یعنی ”حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے متعہ کے سلسلے میں کچھ رخصت مروی ہے

لیکن جب ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی گئی تو انہوں نے رجوع کر لیا۔“

اسی طرح جامع ترمذی میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت سے بھی معلوم ہوتا

ہے کہ انہوں نے متعہ کے جواز سے رجوع کر لیا تھا۔ چنانچہ روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: إنما كانت المتعة في أول

الإسلام، كان الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة، فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه

يقيم، فتحفظ له متاعه، وتصلح له شيبه حتى إذ نزلت الآية: ﴿إلا على أزواجهم

أو ما ملكت أيمانهم﴾ فقال ابن عباس: ”فكل فرج سواهما حرام.“ (۹)

یعنی ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، متعہ

(کا جواز) صرف ابتدائے اسلام میں تھا، (اور اس وقت متعہ کی ایک صورت یہ بھی ہوتی تھی کہ)

جب کوئی مرد کسی شہر میں جاتا اور (لوگوں سے) اس کی شناسائی نہ ہوتی (کہ جن کے ہاں وہ اپنے

قیام و طعام کا بندوبست کرتا) تو وہاں وہ اتنی مدت کے لیے کسی عورت سے نکاح کر لیتا جتنی مدت

اس کو ٹھہرنا ہوتا، چنانچہ وہ عورت اس کے سامان کی حفاظت کرتی اور اس کی اشیاء کی اصلاح کرتی،

(۸) جامع الترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء في نكاح المتعة، تحت رقم الحديث: ۱۱۲۱

(۹) أخرجه الترمذی في جامعه، أبواب النکاح، باب ما جاء في تحريم نكاح المتعة، رقم الحديث: ۱۱۲۲،

قال العلامة المبارکفوری: ”وحدیث ابن عباس هذا رواه الحازمی في كتاب ”الاعتبار“ وقال: هذا

إسناد صحيح، لولا موسى بن عبدة الربذی يسكن الربذة. انتهى. قلت: قال الحافظ: ضعيف كما تقدم، وقد

روي روايات عديدة عن ابن عباس في الرجوع، ذكرها الحافظ في ”الفتح“ وقال: بقوي بعضها بعضاً. تحفة

الأحوذی، أبواب النکاح، باب ما جاء في تحريم نكاح المتعة: ۲۹۰/۴

یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی ﴿إلا على أزواجهم...﴾ یعنی: اور جو لوگ اپنی شرمگاہوں کی (سب سے) حفاظت کرتے ہیں، سوائے اپنی بیویوں اور ان باندیوں کے جو ان کی ملکیت میں آچکی ہیں، کیونکہ ایسے لوگ قابل ملامت نہیں ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ان دو (یعنی بیوی اور باندی کی) شرمگاہ کے علاوہ ہر شرمگاہ حرام ہے۔“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف جواز متعہ کی نسبت اور اس کی حقیقت حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت اسی باب کی فصل ثالث میں موجود ہے، وہ فرماتے

ہیں کہ:

”کننا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معنا نساء، فقلنا: ألا نختصي؟  
فنهانا عن ذلك، ثم رخص لنا أن نستمتع، فكان أحدنا ينكح المرأة بالثوب إلى أجل، ثم فر. عبد الله: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم﴾“ (۱۰)

یعنی: ”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں شریک تھے اور اس وقت ہمارے ساتھ ہماری عورتیں نہیں تھیں، تو ہم نے کہا کہ ہم خصی نہ ہو جائیں؟ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس سے منع فرمادیا، البتہ ہمیں متعہ کرنے کی اجازت دے دی، چنانچہ ہم میں سے بعض لوگ کپڑے کے عوض پر ایک متعین مدت کیلئے عورت سے متعہ کر لیتے تھے، اس کے بعد حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: ”اے ایمان والو! جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے ان کو حرام نہ سمجھو۔“

اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی جواز متعہ کے قائل تھے، لیکن علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے یہ روایت اس وقت کی ہو جب ان کو نسخ متعہ کی خبر نہیں پہنچی تھی اور بعد میں جب انہیں نسخ متعہ کا علم ہوا تو انہوں نے اس سے رجوع کر لیا، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس کو حافظ اسماعیلی نے نقل کیا ہے اور اس میں ہے کہ ”ففعله ثم ترك

(۱۰) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء، رقم: ۵۰۷۵، ومسلم في

صحيحه، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة.....، رقم: ۳۴۱۰-۳۴۱۲، وأحمد في مسنده: ۴۳۲/۱

ذالك، بعض طرق میں "تم جاء تحریرها بعد" کے الفاظ اور بعض دوسرے طرق "تم نسخ" کے الفاظ نقل کئے گئے ہیں، لہذا کہا جائے گا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی متعہ حرام ہے۔ (۱۱)

### امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی طرف جواز متعہ کی نسبت اور اس کی حقیقت

صاحب ہدایہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب جواز متعہ کا نقل کیا ہے۔ لیکن کتب مالکیہ میں کہیں یہ جواز مذکور نہیں، خود امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے "موطا" میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہی روایت باب نقل کی ہے کہ:

"ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن متعة النساء، يوم خيبر، وعن

اكل لحوم الحمير الانسية." (۱۲)

یعنی: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے اور گھروں

میں رہنے والے گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔"

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عادت ہے کہ وہ بالعموم "موطا" میں انہی روایات کو ذکر کرتے ہیں جو ان

کے ہاں معمول بہا ہو کرتی ہیں، لہذا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی عدم جواز متعہ کا فیصلہ ہوگا اور صاحب

ہدایہ کے اس نقل کو تسامح کہا جائے گا۔ (۱۳)

### صاحب ہدایہ کا تسامح

چنانچہ ہدایہ کے مشہور شارح علامہ ابن الہمام حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے "فتح القدر" علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ

نے ہدایہ کی شرح "البنایہ"، ابن نجیم مصری حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے "البحر الرائق" اور علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ

اللہ علیہ نے "ردالمحتار" میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی طرف جواز متعہ کی اس نسبت کو غلط قرار دیا ہے۔ (۱۴)

(۱۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما یکرہ من التبتل والخصاء: ۱۵۰/۹

(۱۲) دیکھئے، موطا الإمام مالک، کتاب النکاح، باب نکاح المثعة: ۲/۵۴۲، رقم: ۴۱

(۱۳) دیکھئے، أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المثعة: ۱۰/۵۱۹، ۵۲۰

(۱۴) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۱۵۰/۳، البحر الرائق، کتاب النکاح،

فصل فی المحرمات: ۱۹۰/۳، ردالمحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، مطلب فیما لو زوج العولی

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے تو اس سلسلے میں صاحب ہدایہ کے دفاع کو بھی رد کر دیا ہے۔ چنانچہ ”ہدایہ“ کی شرح میں اسی موضوع کے تحت وہ فرماتے ہیں:

”وقال الكاكي: ”هذا سهو، فإن المذكور في كتب مالك حرمة نكاح المتعة. وقال في ”المدونة“: ولا يجوز النكاح إلى أجل قريب أو بعيد، وإن سمى صداقاً، وهذا المتعة. وقال الأكمل معتزلاً عن المصنف: يجوز أن يكون شمس الأئمة الذي أخذ منه المصنف اطلع على قول له على خلاف ما في ”المدونة“ انتهى. قلت: لم يذكر في كتب المالكية رواية تجوز المتعة، وبالا احتمال نقل قول عن إمام من الأئمة غير موجه، مع أن مالكا روى في موطنه حديث الزهري من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ”أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر.“ على ما يأتي بيانه إن شاء الله. وقال الأكمل أيضاً معتزلاً: ليس من يروي حديثاً يكون واجب العمل، لجواز أن يكون عنده ما يعارضه أو يترجح عليه. انتهى. قلت: عادة مالك أن لا يروي حديثاً في موطنه إلا وهو يذهب إليه ويعمل به، ولو ذكر عنه ما ذكره الأكمل لذكره أصحابه، ولم ينقل عنه شيء من ذلك.“ (۱۵)

یعنی: ”علامہ کاکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ (امام مالک کی طرف جواز متعہ کی نسبت) سہو ہے، کیونکہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں میں نکاح متعہ کی حرمت مذکور ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ”المدونة الكبرى“ میں فرمایا ہے کہ اجل قریب یا بعید تک نکاح کرنا صحیح نہیں ہے اگرچہ مہر مقرر کیا ہو اور یہ متعہ ہے۔ علامہ اکمل رحمۃ اللہ علیہ نے صاحب ہدایہ کے طرف سے عذر بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ممکن ہے شمس الأئمة رحمۃ اللہ علیہ جن سے صاحب ہدایہ نے یہ بات لی ہے وہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے کسی ایسے قول پر مطلع ہوئے ہوں جو ”المدونة الكبرى“ میں مذکور قول کے خلاف ہو۔

میں (علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں کہ مالکیہ کی کتابوں میں سے کسی ایک کتاب

میں بھی کوئی ایک روایت مذکور نہیں جو متعہ کو جائز قرار دیتی ہو، اور احتمال کی بنا کسی امام کے قول کو نقل کر دینا قابل توجیہ بات نہیں ہے، باوجودیکہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت امام زہری سے نقل کی ہے کہ: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے سے منع فرمایا۔“ جیسا کہ اس کا بیان عنقریب ان شاء اللہ آئے گا۔

یہاں علامہ اکمل رحمۃ اللہ علیہ نے صاحب ہدایہ کی طرف سے یہ عذر بیان کرتے ہوئے بھی فرمایا ہے کہ ضروری نہیں جو آدمی کوئی حدیث روایت کرے وہ واجب العمل ہو، کیونکہ ممکن ہے کہ اس کے پاس کوئی اور روایت ہو جو اس کے معارض ہو یا اس سے راجح ہو۔ میں (علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عادت ہے کہ وہ مؤطا میں کوئی حدیث نقل نہیں کرتے مگر یہ کہ وہ ان کا مذہب ہوتا ہے اور وہ اس پر عمل کرتے ہیں، اگر امام مالک سے کوئی ایسی بات منقول ہوتی جو اکمل رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہے تو ان کے اصحاب اس کو ضرور نقل کرتے، حالانکہ ان سے کوئی اس طرح کی بات نقل نہیں کی گئی۔“

اسی طرح ابن دقیق العید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”ساحسی بعض الحنفیة عن مالک من الجواز خطأ، فقد بالغ المالکیة فی

منع النکاح المؤقت حتی أبطلوا توقيت الحل بسببه، فقالوا: لو علق علی وقت لا بد من

مجیئہ وقع الطلاق الآن، لأنه توقيت للحل، فیکون فی معنی نکاح المتعہ.“ (۱۶)

یعنی ”بعض حنفی حضرات نے امام مالک سے جواز متعہ کا جو قول نقل کیا ہے وہ خطا ہے،

کیونکہ حضرات مالکیہ نے نکاح مؤقت سے منع کرنے میں مبالغے سے کام لیا ہے، یہاں تک کہ

انہوں نے اس کی وجہ سے حلت کے لئے وقت مقرر کرنے کو باطل قرار دیا ہے، چنانچہ انہوں نے کہا

ہے کہ اگر حلت کو ایسے وقت پر معلق کیا گیا جس کا آنا یقینی ہے تو ابھی طلاق واقع ہو جائے گی، اس

لئے یہ حلت کے لئے وقت مقرر کرنا ہے لہذا یہ نکاح متعہ کے معنی میں ہوگا۔“

چنانچہ ”المدونة الكبرى“، ”حاشیة الدسوقي علی الشرح الكبير“ اور ”بداية المجتهد



ونہایة المقتصد“ وغیرہ کتب مالکیہ میں حرمت متعہ کی تصریح کی گئی ہے۔ (۱۷)

## اہل تشیع کا استدلال

اہل تشیع جو جواز متعہ کے قائل ہیں، قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ:

﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنَهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (۱۸) یعنی ”جن عورتوں

سے تم نے لطف اٹھایا ہو، ان کو ان کی وہ اجرت ادا کرو جو مقرر کی گئی ہو۔“

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کی ایک قرأت میں ہے کہ ﴿فَمَا

اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنَهُنَّ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ اس سے یہ لوگ مزید تائید پیش کرتے

ہیں کہ ”اجل مسمیٰ“ یعنی وقت مقرر تک فائدہ اٹھانا متعہ میں ہوتا ہے، لہذا یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت متعہ کے

بارے میں نازل ہوئی ہے۔ (۱۹)

ان کا مزید یہ کہنا ہے کہ آیت میں اول تو استمتاع کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، نکاح کا ذکر نہیں ہے اور

استمتاع متعہ ہی ہے، اور پھر ”فاتوہن أجورهن فريضة“ میں فاء تعقیب لائی گئی ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ

استمتاع کے بعد ایفاء اجر ہونا چاہئے اور یہی اجارہ کی شان ہے کہ منافع معقود علیہا کے استیفاء کے بعد اجر کا

وجوب ہوتا ہے، برخلاف نکاح کے کہ اس میں مہر کی حیثیت اجرت کی طرح نہیں ہے، چنانچہ نکاح میں مہر نفس

عقد سے واجب ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ مہر معجل کے لئے فقہاء نے تصریح کی ہے کہ اپنے نفس پر قدرت دینے

سے پہلے عورت استیفاء مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے، لہذا ”فاتوہن أجورهن“ میں جس اجر کا ذکر ہے وہ چونکہ استیفاء

منافع بضع کے بعد واجب ہوگا، اس لئے کہا جائے گا کہ آیت میں اجارہ بضع کا ذکر ہے اور یہی متعہ ہے۔

نیز یہاں آیت مذکورہ میں اجر کا ذکر کیا گیا ہے، نکاح میں چونکہ مہر ہوتا ہے اجر نہیں ہوتا، اس لئے لفظ

(۱۷) دیکھئے، المدونة الكبرى، کتاب النکاح الثاني، في النکاح إلى أجل: ۱۹۶/۲، حاشية الدسوقي على

الشرح الكبير، باب في النکاح وما يتعلق به: ۴۲/۳، بداية المجتهد، کتاب النکاح، القول في نکاح المتعة

روى حزم: ۴/۳۳۴

(۱۸) النساء، رقم الآية: ۲۴

(۱۹) دیکھئے، روح السعاني، تحت تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنَهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً...﴾: ۹/۵

”اجز“ سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں آیت میں متعہ مراد ہے، نکاح مراد نہیں، کیونکہ متعہ کی حقیقت بھی منافع بضع پر عقد اجارہ ہی ہے۔ (۲۰)

## اہل سنت والجماعت کے دلائل

اہل السنۃ والجماعت کا استدلال قرآن مجید، سنت نبوی، اجماع اور قیاس سے ہے۔

۱۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿والذین ہم لفروجہم حافظون إلا علی أزواجہم أو ما ملکت أیمانہم﴾

فإنہم غیر ملومین ﴿ (۲۱)

یعنی ”اور جو لوگ اپنی شرمگاہوں کی (سب سے) حفاظت کرتے ہیں، سوائے اپنی

بیویوں اور ان کنیزوں کے جو ان کی ملکیت میں آچکی ہیں، کیونکہ ایسے لوگ قابل ملامت نہیں ہیں۔“

مذکورہ آیت میں لفظ ”إلا“ لاکر منافع بضع کو حاصل کرنے کے صرف دو طریقے بیان کئے گئے ہیں،

ایک تزوج اور دوسرا ملک بیہین، متعہ ظاہر ہے کہ ملک بیہین میں تو داخل نہیں ہے، اسی طرح وہ تزوج میں بھی

داخل نہیں ہے، کیونکہ اس میں احکام نکاح یعنی توارث زوجین، ثبوت نسب اولاد اور طلاق وغیرہ مفقود ہیں، لہذا

متعہ یقیناً ﴿فمن ابتغی وراء ذالک فأولئک ہم العادون﴾ (۲۲) میں داخل ہیں، اس لئے اس کو حرام کہا

جائے گا۔ (۲۳)

۲۔ قرآن مجید کی ایک اور آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿ولا تکرہوا فتیبا تکم علی البغاء، إن أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحیوة﴾

الدنیا ﴿ (۲۴)

(۲۰) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الموقت: ۴۷۳/۳

(۲۱) المؤمنون، رقم الآیة: ۶، ۵

(۲۲) ”اور جو لوگ اس کے علاوہ کوئی اور طریقہ اختیار کرنا چاہیں تو وہ لوگ حد سے گزرنے والے ہیں۔“ المؤمنون، رقم

الآیة: ۷

(۲۳) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الموقت: ۴۷۳/۳

(۲۴) النور، رقم الآیة: ۳۳

یعنی: ”تم اپنی باندیوں کو دنیا کا ساز و سامان حاصل کرنے کیلئے بدکاری پر مجبور نہ کرو جب وہ پاک دامن رہنا چاہتی ہیں۔“

زمانہ جاہلیت میں رواج تھا کہ باندیوں کو اجارے پر دیا جاتا تھا اور یہی متعہ کی صورت ہے۔ قرآن مجید کی مذکورہ بالا آیت میں اس کو زنا قرار دے کر اس سے منع کر دیا گیا ہے۔ (۲۵)

۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت ہے کہ:

”إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر.....“ (۲۶)

یعنی ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے سے منع فرمایا۔“

۴۔ ایسے ہی اس کے متصل بعد حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أو طاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها.“ (۲۷)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ او طاس کے تین دن متعہ کی اجازت دی، پھر اس سے منع کر دیا۔“

۵۔ صحیح مسلم میں حضرت سبرہ جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ:

”أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا أيها الناس! إني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء، وإن الله قد حرم ذلك إلي يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء، فليخل سبيله، ولا تأخذوا مما أتيتموهن شيئاً.....“ (۲۸)

(۲۵) دیکھیے، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، کتاب النکاح، فصل في النکاح الموقت: ۴/۷۳

(۲۶) تحریک حدیث باب کے تحت ملاحظہ کیجئے، حدیث باب کا رقم ہے: ۳۱۴۷

(۲۷) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب النکاح، باب نکاح المتعة، رقم الحدیث: ۳۴۱۸، وأحمد في

مسند: ۴/۵۵

(۲۸) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب النکاح، باب نکاح المتعة، رقم الحدیث: ۳۴۲۲

یعنی: ”وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو! میں نے تمہیں عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے کی اجازت دی تھی اور اب اللہ تعالیٰ نے اس کو قیامت کے دن تک کے لئے حرام کر دیا ہے، لہذا جس شخص کے پاس کوئی ایسی عورت ہو تو وہ اس کا راستہ چھوڑ دے اور تم ان کو جو کچھ دے چکے ہو وہ ان سے نہ لو۔“

حضرت سبرہ جہنی رضی اللہ عنہ کی یہ روایت صحیح مسلم میں مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کی گئی ہے۔ (۲۹)  
۶۔ امام دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا:

”هدم المتعة النکاح، والطلاق، والعدة، والمیراث.“ (۳۰)، یعنی: ”نکاح،

طلاق، عدت اور میراث کے احکام نے متعہ کو ساقط کر دیا (کہ یہ امور متعہ میں نہیں ہوتے)۔“

۷۔ اجماع کے بارے میں پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ سوائے شیعہ شیعہ کے تمام امت کا حرمت متعہ پر

اجماع ہے۔ (۳۱)

(۲۹) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النکاح، باب نكاح المتعة، رقم الحديث: ۳۴۱۹-۳۴۳۰

(۳۰) أخرجه الدار قطني في سننه، كتاب النکاح، باب المهر: ۲۵۹/۳، رقم: ۵۰۴، قال الحافظ في تلخیص

الحبير: ”وإسناده حسن.“ كتاب النکاح، باب أرکان النکاح: ۳۳۳/۳

وأخرجه أبو يعلى في مسنده، مسند أبي هريرة رضي الله عنه: ۵۰۵/۵، رقم الحديث: ۳۵۹۴،

وابن حبان في صحيحه، كتاب النکاح، باب نكاح المتعة: ۱۷۸/۷، رقم الحديث: ۴۱۳۷ (وذكره الهيثمي

في موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، كتاب النکاح، باب ما جاء في نكاح المتعة، ص: ۳۰۹،

رقم: ۱۲۶۷)، والبيهقي في سننه، كتاب النکاح، باب نكاح المتعة: ۲۶۷/۷، كلهم عن مؤمل بن إسماعيل،

وذكر الهيثمي في مجمع الزوائد: ۲۶۷/۴، وقال: ”رواه أبو يعلى، وفيه مؤمل بن إسماعيل وثقه ابن معين وابن

حبان، وضعفه البخاري وغيره، وبقيّة رجاله رجال الصحيح.“

(۳۱) دیکھیے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، كتاب النکاح، باب نكاح المتعة: ۱۸۴/۹، فتح

الباري، كتاب النکاح، باب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة أخيراً: ۲۱۷/۹، فتح

التقدير، كتاب النکاح، فصل في بيان المحرمات: ۱۵۲، ۱۵۱/۳

۸۔ نیز قیاس سے بھی حرمت متعہ کی تائید ہوتی ہے، چونکہ متعہ اور عقد نکاح کے مقاصد تراحم، مودت، تامل اور عفت وغیرہ ہیں، محض شہوت رانی نکاح کا ہرگز مقصد نہیں، جبکہ متعہ میں انتہائی مقصود جنسی تقاضے کی تکمیل ہی ہوتی ہے۔ (۳۲)

نیز شریعت میں نکاح بقصد دوام مشروع ہے جس کا مقصد تحفظ نساء ہے، برخلاف متعہ کے کہ اس میں تحفظ نساء مقصود نہیں ہوتا، چنانچہ اگر کوئی عورت بصورت متعہ زندگی گزار دے تو زندگی کے آخری مرحلہ میں پہنچ کر جب اس کا حسن و جمال باقی نہ رہے گا تو اس وقت اس کا کوئی بھی پرسان حال نہ ہوگا۔  
ایسے ہی مدت متعہ میں جس اولاد کا حمل ٹھہر جاتا ہے اس کا ذمہ دار بھی کوئی نہ ہوگا، اس لئے متعہ کو باطل کہا جائے گا۔

### اہل تشیع کے استدلال کا جواب

اہل تشیع کا استدلال قرآن مجید کی آیت ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (۳۳) سے تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آیت کے سیاق و سباق پر غور کرنے سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہاں استمتاع سے مراد نکاح اور تزوج ہے، متعہ متعارف مراد نہیں، چونکہ اس آیت سے پہلے ”محسنین غیر مسافحین“ فرمایا گیا ہے کہ نکاح سے مقصود پاکدامنی اور عفت ہے، محض شہوت رانی مقصود نہیں ہے، جبکہ متعہ کا بڑا مقصد قضائے شہوت ہے، اور اس کے بعد ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحِ الْمُحْصَنَاتِ﴾ (۳۴) مذکور ہے، اس میں نکاح کی صراحت موجود ہے۔

نیز حرمت متعہ سے متعلق جو دلائل ذکر کئے گئے ہیں وہ بھی اس بات کا مضبوط قرینہ ہیں کہ استمتاع سے متعہ اصطلاحی مراد نہیں ہے بلکہ استمتاع بالنکاح مراد ہے۔

باقی یہ کہنا کہ ادائے اجر کو استیفاء منافع بضع پر مرتب کیا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں استمتاع سے مراد ارادۃ استمتاع ہے، چونکہ فعل بول کر بالعموم ارادۃ فعل مراد ہوتا ہے۔ اس لئے ادائے اجر کا ترتب

(۳۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الموقت: ۴۷۲/۳

(۳۳) النساء، رقم الآية: ۲۴

(۳۴) النساء، رقم الآية: ۲۵

استیفائے منافع بضع پر لازم نہیں آئے گا۔

ایسے ہی یہاں اجر سے مراد مہر ہی ہے اور دلیل اس امر کی یہ ہے کہ قرآن مجید کے دوسرے مقامات میں اجر کا اطلاق مہر پر موجود ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ایک جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: ﴿فانکحوا من باذن اهلن واتوهن أجورهن بالمعروف﴾ (۳۵) یعنی ”لہذا تم ان کینزروں سے ان کے مالکوں کی اجازت سے نکاح کر لو اور ان کو قاعدے کے مطابق ان کے مہر ادا کرو۔“

اسی طرح ایک مقام پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿یا ایہا النبی انا أحللنا لك أزواجك اللاتی اثیت أجورهن﴾ (۳۶) یعنی ”اے نبی! ہم نے تمہارے لئے تمہاری وہ بیویاں حلال کر دی ہیں جن کو تم نے ان کا مہر ادا کر دیا ہے۔“

یہاں دونوں جگہ عقد نکاح کا ذکر ہے اور مہر پر اجر کا اطلاق کیا گیا ہے۔ (۳۷)

جہاں تک حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم کی قراءت کا تعلق ہے، جس میں ”فما استمتعتم به منهن“ کے بعد ”الی أجل مسمی“ کا اضافہ موجود ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ قراءت نہ تو متواتر ہے اور نہ ہی مشہور، بلکہ یہ قراءت شاذ ہے، (۳۸) لہذا قرآن مجید کی آیات متواترہ صریحہ، احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجماع امت کے مقابلہ میں اس سے استدلال صحیح نہ ہوگا، بالخصوص جبکہ ان حضرات کا رجوع بھی ثابت ہے۔“ (۳۹)

## متعہ کی حرمت کب نازل ہوئی

پھر حرمت متعہ سے متعلق شدید اختلاف پایا جاتا ہے کہ متعہ کی حرمت کب اور کس موقع پر ہوئی؟

(۳۵) النساء، رقم الآیة: ۲۵

(۳۶) الأحزاب، رقم الآیة: ۵۰

(۳۷) دیکھئے، روح المعانی: ۱۱/۵، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الموقت: ۴۷۸/۳، ۴۷۹

(۳۸) دیکھئے، روح المعانی: ۱۱/۵، نیز دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ.....: ۲۴۳/۶

(۳۹) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الموقت: ۴۷۹/۳، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ.....: ۲۴۳/۶

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ متعہ کی حرمت غزوہ خیبر کے موقع پر ہوئی ہے، حضرت سلمہ بن الأكوع رضی اللہ عنہ کے روایت میں ہے کہ عام ”اوطاس“ میں تین دن کے لئے متعہ مباح کر دیا گیا اور اس کے بعد اس کو حرام قرار دے دیا گیا، اور حضرت سمرہ جہنی رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حرمت متعہ فتح مکہ کے موقع پر ہوئی ہے۔ (۴۰) ان کے علاوہ اور بھی مختلف روایات کتب حدیث میں موجود ہیں۔ (۴۱)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صحیح اور مختار قول یہی ہے کہ حرمت متعہ دو مرتبہ ہوئی ہے، غزوہ خیبر سے پہلے متعہ مباح تھا اور غزوہ خیبر کے موقع پر اس کو حرام قرار دیا گیا، پھر فتح مکہ کے سال جس کو عام اوطاس کہا جاتا ہے تین دن کیلئے اس کی اجازت ہوئی اور اس کے بعد پھر ہمیشہ کے لیے حرام قرار دے دیا گیا۔ چنانچہ شرح مسلم میں علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ ہیں کہ:

”والصواب المختار أن التحريم، والإباحة كانا مرتين وكانت حلالاً قبل

خيبر، ثم حرمت يوم خيبر، ثم أبيحت يوم فتح مكة، وهو يوم أوطاس، لاتصالها، ثم

حرمت يومئذ بعد ثلاثة أيام تحريماً مؤبداً إلى يوم القيامة، واستمر التحريم.“ (۴۲)

(۴۰) دیکھئے، الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة، رقم الحديث: ۳۴۲۸-۳۴۳۵

(۴۱) ”قال الحافظ في فتح الباري (۲۱۱/۹-۲۱۳): ”قال السهيلي وقد اختلف في وقت تحريم نكاح

المتعة، فأغرب ما روي في ذلك رواية من قال في غزوة تبوك، ثم رواية الحسن إن ذلك كان في عمرة

الفضاء، والمشهور في تحريمها إن ذلك كان في غزوة الفتح، كما أخرجه مسلم من حديث الربيع بن سبرة

عن أبيه، وفي رواية عن الربيع أخرجه أبو داود أنه كان في حجة الوداع، قال: ومن قال من الرواة كان في

غزوة أوطاس فهو موافق لمن قال عام الفتح. ۵۱. فتحصل مما أشار إليه ستة مواضع: خيبر، ثم عمرة القضاء،

ثم الفتح، ثم أوطاس، ثم تبوك، ثم حجة الوداع، وبقي عليه حنين؛ لأنها وقعت في رواية نبهت عليهما قبل، فإما

أن يكون ذهل عنها أو تركها عمداً لخطأ روايتها. أو يكون غزوة أوطاس وحنين واحدة، ۵۱. ثم خرج الحافظ

روايات الفتح.“ أو حزر المسالك، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة: ۵۲۶/۱۰

(۴۲) دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة وبيان أنه أبيض، ثم نسخ،

ثم أبيض، ثم نسخ، واستمر تحريمه إلى يوم القيامة: ۱۸۴/۹

## وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ

”الإنسية“ کے ضبط میں تین روایتیں نقل کی گئی ہیں:

۱- مشہور روایت ہمزہ کے کسرہ اور نون کے سکون کے ساتھ ہے اور یہ ”انس“ بمعنی انسان کی طرف منسوب ہے، یعنی وہ گدھے جو لوگوں کے پاس رہتے ہیں۔

۲- ایک روایت ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ بھی ہے جو ”انس“ بمعنی مانوسیت، الفت و محبت، آرام و سکون کی طرف منسوب ہے، جو وحشت کی ضد ہے۔

۳- ایک روایت ہمزہ اور نون دونوں کے فتح کے ساتھ بھی آئی ہے اور یہ ”انس“ (ہمزہ اور نون کے فتح کے ساتھ) کی طرف منسوب ہے، جو انس یا نسُ باب سَمِعَ يَسْمَعُ کا مصدر ہے اور یہ بھی مانوس ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (۴۳)

”الحمير الإنسية“ سے گدھے مراد ہیں جو گھروں میں ہوتے ہیں، لوگوں کے پاس رہتے ہیں اور بار برداری وغیرہ کے کام آتے ہیں، جنگلی گدھا جسے گورخر کہا جاتا ہے، حلال ہے اور اس کا گوشت کھایا جاسکتا ہے۔ (۴۴)

چنانچہ روایتوں میں آتا ہے کہ خیبر کے دن دیگیوں میں گدھوں کا گوشت پک رہا تھا اور دیگیوں جوش مار رہی تھیں، اسی اثنا میں اس کی حرمت نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے آواز لگائی کہ گدھے کے گوشت سے نبی وارد ہوئی ہے، لہذا ان دیگیوں کو انڈیل دیا جائے، چنانچہ ان کو انڈیل دیا گیا۔ (۴۵)

۳۱۴۸- (۹) وَعَنْ سَلَمَةَ بِنِ الْأَشْجَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ:

”رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمُتَعَةِ ثَلَاثًا، ثُمَّ نَهَى عَنْهَا.“ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(۴۳) دیکھئے، النہایہ فی غریب الحدیث والأثر، حرف الہمزہ: ۱/۸۳، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۰، أشعة اللمعات: ۱۱۸/۳

(۴۴) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۱۸/۳

(۴۵) دیکھئے، الصحیح للإمام البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة خیبر، رقم الحدیث: ۴۲۲۱-۴۲۲۶ و کتاب الذبائح والصيد، باب لحوم الحمر الإنسية، رقم الحدیث: ۵۵۲۸

(۳۱۴۸) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة و بيان أنه أبيع، ثم نسخ، ثم أبيع،



ترجمہ: ”حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اوطاس کے تین دن کے لئے متعہ کی اجازت دی تھی، پھر اس سے منع کر دیا۔“

### لفظ ”اوطاس“ کا استعمال

”اوطاس“ طائف میں ایک وادی کا نام ہے، اس کو منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے۔ جنہوں نے منصرف پڑھا ہے انہوں نے اس سے ”وادی“ اور ”مکان“ مراد لیا ہے جو کہ مذکر ہے اور جنہوں نے غیر منصرف پڑھا ہے انہوں نے اس سے ”بقعہ“ مراد لیا ہے جو مؤنث ہے جیسا کہ اس لفظ کے دیگر نظائر میں ہے اور اس کا اکثر استعمال غیر منصرف ہوتا ہے۔ (۱)

### غزوہ اوطاس کا تعارف

”اوطاس“ ایک وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے طائف جانے والے راستے میں ہے اور جس کے گرد و پیش قبیلہ ہوازن کی شاخیں آباد تھیں۔ جب رمضان آٹھ ہجری میں مکہ فتح ہو گیا اور اسلام کی طاقت نے گویا پورے عرب کے باطل عناصر کو حق کے سامنے سرنگوں کر دیا تو اوطاس، حنین اور طائف میں بسنے والے عرب کے دو مشہور قبیلے ہوازن اور ثقیف کے لوگوں کو بڑی غیرت آئی اور انہوں نے مکمل تیاری کے ساتھ ایک مرتبہ اسلام کے مقابلے کی ٹھانی۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آپ ہفتہ کے دن، ۶ شوال، ۸ ہجری کو بارہ ہزار آدمیوں کا لشکر لے کر مکہ مکرمہ سے حنین کی طرف روانہ ہوئے۔

لشکر اسلام وادی حنین سے ابھی گزر رہی رہا تھا کہ ہوازن اور ثقیف کے بیس ہزار فوجوانوں نے مل کر ٹکڑوں اور تیروں سے مسلمان فوج پر حملہ کیا، اس اچانک حملے سے لشکر اسلام ابتداء میں منتشر اور تتر بتر ہو گیا لیکن بالآخر اللہ تعالیٰ نے حق کو سر بلند کیا اور اسلامی لشکر کو فتح عطا فرمائی۔ اس غزوہ میں غنیمت کے طور پر مسلمانوں کے ہاتھ بہت زیادہ مال و اسباب آیا، قیدیوں کی تعداد چھ ہزار تھی، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار بکریاں اور چار ہزار اوقیہ چاندی تھی۔

نسخ، واستمر تحریمہ الی یوم القیامة، رقم الحدیث: ۳۴۱۸، وأحمد فی مسندہ: ۵۰/۴

(۱) دیکھئے، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ..... ۱۸۷/۹، مرقاة

اوطاس وادی حنین کے قریب ہے اور حنین میں شکست کھانے والے ہوازن واقیف کے کچھ لوگ بھاگ کر درید بن صمہ کی قیادت میں اوطاس آ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہ کی زیر قیادت ایک جماعت ان کی سرکوبی کے لئے روانہ کی، اسلامی جہنڈا حضرت ابو عامر کے ہاتھ میں تھا، درید بن صمہ کے بیٹے سلمہ نے ایک تیر مارا جو حضرت ابو عامر کے گھٹنا میں لگا جس سے وہ شہید ہو گئے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے جہنڈا اپنے ہاتھ میں لیا اور حملہ کر کے سلمہ بن درید کا کام تمام کر دیا۔ حضرت ربیعہ بن رفیع رضی اللہ عنہ نے درید بن صمہ پر حملہ کر کے اس کو قتل کیا اور مسلمانوں نے وہاں فتح حاصل کی۔ (۲)

اسی غزوے کو غزوہ حنین بھی کہا جاتا ہے اور اس کو غزوہ اوطاس اور غزوہ ہوازن کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

### متعہ کی دوسری مرتبہ تحلیل و تحریم کا مقام

بہر حال متعہ کی دوسری مرتبہ تحلیل و تحریم فتح مکہ کے موقع پر ہوئی ہے اور جنگ اوطاس چونکہ فتح مکہ کے فوراً بعد ہوئی ہے اس لئے فتح مکہ کے موقع پر ہونے والی تحلیل و تحریم کی نسبت، عام اوطاس کی طرف کر دی گئی۔ یہی علامہ نووی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے۔ (۳)

### ایک ضروری وضاحت

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ متعہ کی دوسری مرتبہ تحلیل و تحریم غزوہ اوطاس کے موقع پر ہوئی ہے اور یہ غزوہ چونکہ فتح مکہ کے فوراً بعد پیش آیا اس لئے تحلیل و تحریم کی نسبت کبھی فتح مکہ کی طرف کر دی جاتی ہے، جب کہ درحقیقت یہ غزوہ اوطاس کے موقع پر ہوئی، جیسا کہ روایت باب میں مذکور ہے۔ اس بات کو مشکوٰۃ کی فارسی شرح میں انہوں نے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔ (۴)

(۲) مزید تفصیل کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب المغازی، باب قوله تعالیٰ: ﴿و یوم حنین إذ أعجبتکم

کثر نکم.....﴾، و باب غزوة اوطاس، و باب غزوة الطائف؛ ص: ۵۳۲-۵۴۴

(۳) دیکھئے، شرح السنوی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ.....: ۱۸۷، ۱۸۴/۹، فتح

الباری، کتاب النکاح، باب نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نکاح المتعہ اخیراً: ۲۱۱/۹، ۲۱۳

(۴) ”رخصت کرد آن حضرت در سال اوطاس در نکاح متعہ سه روز، و اوطاس بفتح همزه و سکون وار،

صاحب مظاہر حق نے بھی بظاہر اس بات کو ان سے نقل کر دیا ہے اور مظاہر حق میں نسبتاً وضاحت و صراحت کے ساتھ یہی بات کہی گئی ہے۔ (۵)

لیکن صحیح بات وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی ہے کہ متعہ کی دوسری مرتبہ تحلیل و تحریم فتح مکہ کے موقع پر ہوئی اور غزوة اوطاس چونکہ فتح مکہ کے فوری بعد پیش آیا، اس لئے روایت باب میں اس کی نسبت، عام اوطاس کی طرف کر دی گئی۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے بھی یہی بات مفہوم ہوتی ہے۔ (۶)

جس بات کی نسبت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کی ہے وہ ان کے کلام سے معلوم نہیں ہوتی۔ لہذا متعہ کی دوسری مرتبہ تحلیل و تحریم فتح مکہ کے موقع پر غزوة اوطاس کے سال ہوئی ہے۔

نام وادی است، از دیار ہوازن کہ قسمت کرد آن حضرت دروے غنائم حنین را، و این بعد از فتح مکہ است متصل، و بایں اعتبار این رخصت رانست دادہ بروز فتح مکہ، چنانچہ در کلام نووی واقع شدہ۔  
اشعة اللمعات: ۱۱۹/۳

البتہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکوة شریف کی عربی شرح "لمعات التنقيح" میں صحیح بات ذکر کی ہے اور اس میں ان کے الفاظ ہیں کہ:

"عام اوطاس" بفتح الهمزة وسكون الواو: واد من ديا هوازن، قسم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم حنين، والترخيص كان يوم فتح مكة، ويوم اوطاس كان قريباً منه متصلاً به،  
فسمي به، كذا قالوا. "لمعات التنقيح: ۴۶/۶

(۵) "بہر حال متعہ کی تحلیل و تحریم دوسری مرتبہ اسی جنگ اوطاس کے موقع پر ہوئی، اور یہ جنگ چونکہ فتح مکہ کے فوراً بعد ہوئی ہے اس لئے اس موقع پر متعہ کی ہونے والی تحلیل و تحریم کی نسبت کو فتح مکہ کے دن کی طرف منسوب کیا گیا ہے، گویا اس سے پہلے کی حدیث کی تشریح میں جو یہ بیان کیا گیا ہے کہ متعہ کی تحلیل و تحریم دوسری مرتبہ فتح مکہ کے دن ہوئی ہے تو وہاں "فتح مکہ کے دن" سے مراد فتح مکہ کا سال ہے، لہذا اب یہ بات یوں ہوگی کہ دوسری مرتبہ متعہ کی تحلیل و تحریم فتح مکہ کے سال یعنی ۸ ہجری میں جنگ اوطاس کے موقع پر ہوئی ہے۔" مظاہر حق جدید: ۲۸۹/۳، ۲۹۰

(۶) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعة: ۱۸۴/۹، ۱۸۷

## الفصل الثاني

٣١٣٩- (١٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ:  
 عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ، وَالتَّشَهُدَ فِي  
 الْحَاجَةِ، قَالَ: التَّشَهُدُ فِي الصَّلَاةِ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ،  
 السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ  
 اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.»  
 وَالتَّشَهُدُ فِي الْحَاجَةِ: «أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، وَنَسْتَعِينُهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ  
 مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ،  
 وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.» وَيَقْرَأُ ثَلَاثَ  
 آيَاتٍ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ  
 مُسْلِمُونَ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ  
 اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا  
 يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ  
 فَوْزًا عَظِيمًا﴾ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
 وَالدَّارِمِيُّ. وَفِي «جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ»: فَسَّرَ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ.  
 وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ بَعْدَ قَوْلِهِ: «أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ»: «نَحْمَدُهُ»، وَبَعْدَ قَوْلِهِ: «مَنْ  
 شُرُورِ أَنْفُسِنَا»: «وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا». وَالدَّارِمِيُّ بَعْدَ قَوْلِهِ: «عَظِيمًا»: «ثُمَّ  
 يَتَكَلَّمُ بِحَاجَتِهِ. وَرُوي فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ» عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي خُطْبَةِ  
 الْحَاجَةِ مِنَ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ.

(٣١٤٩) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في خطبة النكاح، رقم: ٢١١٨، والترمذي في جامعه،  
 أبواب النكاح، باب ما جاء في خطبة النكاح، رقم: ١١٠٥، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب ما يستحب =

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز میں پڑھا جانے والا تشہد بھی سکھایا اور کسی ضرورت کے وقت پڑھا جانے والا تشہد بھی سکھایا۔ فرمایا کہ نماز میں پڑھا جانے والا تشہد یہ ہے کہ ”التحیات لئہ.....“ زبان کی عبادتیں، بدنی عبادتیں اور مالی عبادتیں سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ اے نبی! آپ پر سلامتی ہو اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں، ہم پر اور اللہ کے تمام نیک بندوں پر بھی سلامتی ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

کسی ضرورت و حاجت کے وقت پڑھا جانے والا تشہد یہ ہے کہ ”الحمد لله نستعينه.....“ یعنی تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں، ہم اسی سے مدد چاہتے ہیں اور اسی سے بخشش کے طلب گار ہیں۔ اور ہم اپنے نفسوں کی برائیوں سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت (کی توفیق) دیدے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں۔ اور جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کر دے اس کو کوئی ہدایت دینے والا نہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

(پھر) قرآن مجید کی تین آیتیں پڑھتے کہ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ.....﴾ (۱) یعنی ”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ایسا ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے، اور خبردار! تمہیں کسی اور حالت میں موت نہ آئے، بلکہ اسی حالت میں آئے کہ تم مسلمان ہو۔“ (دوسری آیت) ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ.....﴾ (۲) یعنی ”اے لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرو جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا، اور اسی سے اس کی بیوی پیدا کی، اور ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں

من الکلام عند النکاح، رقم: ۳۲۷۹، وابن ماجہ فی سننہ، أبواب النکاح، باب خطبة النکاح، رقم: ۱۸۹۲، والدارمی فی سننہ، کتاب النکاح، باب فی خطبة النکاح: ۱۹۱/۲، رقم: ۲۲۰۲، واحمد فی

(دنیا میں) پھیلا دیئے۔ اور اللہ سے ڈرو جس کا واسطہ دے کر تم ایک دوسرے سے اپنے حقوق مانگتے ہو اور رشتہ داریوں (کی حق تلفی سے) ڈرو۔ یعنی رکھو کہ اللہ تعالیٰ تمہاری نگرانی کر رہا ہے۔“ (تیسری آیت) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا...﴾ (۳) یعنی ”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور سیدھی سچی بات کہا کرو، اللہ تعالیٰ تمہارے فائدے کے لئے تمہارے کام سنوار دے گا، اور تمہارے گناہوں کی مغفرت کر دے گا اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے، اس نے وہ کامیابی حاصل کر لی جو زبردست کامیابی ہے۔“

جامع ترمذی میں ہے کہ ان تینوں آیتوں کو امام سفیان ثوری نے یہاں بیان کیا (کہ تین آیتوں سے یہی تین آیتیں مراد ہیں۔) ابن ماجہ نے ”أن الحمد لله“ کے بعد ”نحمدہ“ اور ”من شرور أنفسنا“ کے بعد ”ومن سيئات أعمالنا“ کا اضافہ کیا ہے۔ امام دارمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عظماً“ کے بعد ”ثم يتكلم بحاجته“ کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے (کہ یہ تشہد اور آیتیں پڑھنے کے بعد اپنی حاجت یعنی عقد کے الفاظ بیان کرے)۔ (۴) شرح السنۃ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا گیا کہ ”في خطبة الحاجة من النكاح وغيره“ (یعنی: ”حاجت“ کی وضاحت ”من النكاح وغيره“ کے الفاظ سے کی گئی ہے کہ اس سے نکاح وغیرہ مراد ہے)۔ (۵)

عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ

”تشہد“ کے معنی ایمان کی گواہی کا اظہار کرنا ہے (۶) اور یہاں تشہد سے مراد وہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی حمد اور شہادت کے دونوں کلموں کا ذکر ہو۔ (۷)

”تشہد في الصلاة“ سے نماز میں پڑھا جانے والا تشہد مراد ہے، اس پر تفصیلی گفتگو ”کتاب الصلاة“

(۳) الأحزاب، رقم الآية: ۷۰

(۴) جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن دارمی کا حوالہ حدیث کی تخریج کے ساتھ گزر چکا ہے۔

(۵) دیکھئے، شرح السنۃ للنفوی، کتاب النکاح، باب خطبة النکاح والحاجة: ۵/۴۱، رقم: ۲۲۶۱

(۶) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۲

(۷) دیکھئے، شرح العیسیٰ: ۶/۲۶۱

میں گزر چکی ہے، وہاں دیکھ لی جائے۔ (۸)

### خطبہ حاجت سے متعلق گفتگو

دوسرا "تشهد في الحاجة" ہے اور حدیث میں اس کے لئے "خطبة الحاجة" کے الفاظ بھی آئے

ہیں۔ (۹) بعض روایتوں میں "حاجت" کی تفسیر "من النکاح وغیرہ" سے کی گئی ہے۔ (۱۰)

اس سے مراد وہ خطبہ ہے جو نکاح وغیرہ کے وقت پڑھا جاتا ہے۔ یہ ایک عمومی خطبہ ہے جو نکاح کے

علاوہ دوسرے اہم مواقع مثلاً کوئی بڑا معاملہ کرنا ہو، کسی نزاعی مسئلہ میں مصالحت کی گفتگوں کرنی ہو، یا تقریر وغیرہ

کرنی ہو تو بھی مسنون ہے۔ (۱۱)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف نکاح یا اہم موقع پر ہی نہیں بلکہ تمام عقود مثلاً بیع و شراہ وغیرہ

کے وقت بھی خطبہ پڑھنا مسنون ہے۔ (۱۲)

نکاح نہ صرف زوجین بلکہ دونوں کے خاندان کے لئے بھی خوشی و مسرت کا موقع ہوتا ہے اور زوجین تو

اس دن سے گویا ایک نئی زندگی کا آغاز کرتے ہیں، اسلام ایسے موقعوں پر خاص طور سے انسان کو اللہ کی نعمتوں کی

طرف متوجہ کرتا ہے، اسی توجہ، یاد دہانی اور دعا کے لئے خطبہ نکاح رکھا گیا ہے۔ (۱۳)

بعض اہل ظاہر نے خطبہ نکاح کو شرط اور واجب قرار دیا ہے لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس قول

کو شاذ قرار دیا ہے۔ (۱۴) اور اس پر مزید گفتگو اگلی حدیث میں ان شاء اللہ آئے گی۔

(۸) دیکھئے، نفحات التفتيح، کتاب الصلاة، باب التشديد، الفصل الأول: ۲/۴۶۴-۴۶۸

(۹) دیکھئے، سنن ابن ماجہ، أبواب النکاح، باب خطبة النکاح، رقم: ۱۸۹۲، و سنن أبي داود، کتاب النکاح،

باب في خطبة النکاح، رقم الحديث: ۲۱۱۸

(۱۰) دیکھئے، سنن أبي داود، کتاب النکاح، باب في خطبة النکاح، رقم الحديث: ۲۱۱۸

(۱۱) دیکھئے، نيل الأوطار، کتاب النکاح، باب استحباب الخطبة للنکاح: ۱۳۹/۶

(۱۲) أشعة اللمعات: ۱۱۹/۳

(۱۳) قاموس الفقه (اررد) لفظ "خطبة": ۳/۳۵۳

(۱۴) دیکھئے، فتح الباري، کتاب النکاح، باب الخطبة: ۲۵۳/۹

## بعض روایات میں خطبہ کے الفاظ میں اضافہ

سنن ابوداؤد اور سنن بیہقی کی ایک روایت میں مذکورہ خطبے میں لفظ ”رسولہ“ کے بعد یہ الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں کہ ”أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة، من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فإنه لا يضر إلا نفسه، ولا يضر الله شيئاً.“ (۱۵) یعنی ”اللہ تعالیٰ نے آپ کو قیامت سے پہلے حق دے کر خوشخبری سنانے والا اور خبردار کرنے والا بنا کر بھیجا ہے۔ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا تو ہدایت پا جائے گا اور جو شخص ان دونوں کی نافرمانی کرے گا تو وہ صرف اور صرف اپنی ذات کو نقصان پہنچائے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کو ذرا برابر بھی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔“

التَّشَهُدُ فِي الْحَاجَةِ: أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ

خطبے کی ابتداء ”ان“ کی تخفیف اور ”الحمد“ کے رفع کے ساتھ ہے۔ ایک نسخے میں ”ان“ کی تشدید اور ”الحمد“ کے نصب کے ساتھ ہے۔

علامہ جزری رحمۃ اللہ علیہ ”تصحیح المصابیح“ میں فرماتے ہیں کہ ”ان“ کی تخفیف و تشدید دونوں جائز ہیں اور تشدید کی صورت میں ”الحمد“ کا رفع اور نصب دونوں جائز ہیں اور ہم نے اس کو اسی طرح روایت کیا ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تشدید کی صورت میں ”الحمد“ کا رفع اعراب حکائی ہوگا۔ (۱۶)

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”التشهد في الحاجة“ مبتداء ہے اور ”أن الحمد لله“ اس کی خبر ہے۔ ”ان“ تخفیف من المثقلہ ہے، جیسا کہ قرآن مجید کی آیت میں ہے کہ: ﴿وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (۱۷) یعنی ”اور ان کی آخری پکاریہ ہوگی کہ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کی جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔“ (۱۸)

(۱۵) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في خطبة النكاح، رقم الحديث: ۲۱۱۹، والبيهقي في

سننه، كتاب النكاح، باب ما جاء في خطبة النكاح: ۲۳۶/۷، ۲۳۷، رقم الحديث: ۱۳۸۳۰

(۱۶) مرقاة المفاتيح: ۲۸۲/۶

(۱۷) يونس، رقم الآية: ۱۰

(۱۸) شرح الطيبي: ۲۵۹/۶



یہ ذیلہ "مشکوٰۃ شریف" کے مقدمہ میں موجود ہے اور اس کے دیگر الفاظ کی توفیق و تشریح وہاں ذکر کر دی گئی ہے۔ (۱۹)

### خطبہ میں قرآنی آیات

خطبہ نکاح میں تین آیتیں ذکر کی گئی ہیں جن میں تقویٰ الغیاء کرنے کا حکم ہے۔ حدیث کی باقی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان تین آیتوں کی ذیلہ میں تلاوت فرمایا کرتے تھے۔ جبکہ ترمذی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت یہاں تک ہے کہ آپ ذیلہ میں تین آیتیں پڑھا کرتے تھے لیکن ان کی تعیین حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے کہ ان سے یہ تین آیتیں مراد ہیں۔ (۲۰)

بہر حال ان تین آیتوں میں سے ایک آیت سورہ ال عمران کی، ایک آیت سورہ نساء کی اور ایک آیت سورہ احزاب کی ہے۔ ان میں ال عمران اور سورہ احزاب کی آیتوں کی ابتداء میں "یا ایہا الذین امنوا" کے الفاظ ہیں جبکہ سورہ نساء کی آیت کی ابتداء "یا ایہا الناس" سے ہوتی ہے۔

### سورہ نساء کی آیت سے متعلق گفتگو

لیکن یہاں روایت میں سورہ نساء کی آیت کی ابتداء میں بھی "یا ایہا الذین امنوا" کے الفاظ ہیں اور پھر آیت کو درمیان میں جو "اتفوا" کا لفظ ہے اس سے شروع کیا گیا ہے، گویا آیت کا ابتدائی کچھ حصہ چھوڑ دیا گیا ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ مشکاۃ شریف کے تمام نسخوں، "الأذکار"، "تیسیر الودود" والی جامع الأصول اور "حصن حصین" کے بعض نسخوں میں بھی یہ آیت اسی طرح نقل کی گئی ہے۔ (۲۱)

### مصادر حدیث میں آیت کا ذکر

مشکوٰۃ شریف میں اس روایت کے جو مصادر ذکر کئے گئے ہیں ان میں سے صرف سنن ابی داؤد میں یہ آیت اسی طرح نقل کی گئی ہے، یعنی "یا ایہا الذین امنوا" کے اضافے کے ساتھ اور پھر آگے آدھی آیت مذکور ہے۔ مسند احمد اور سنن دارمی میں یہ آیت صحیح نقل کی گئی ہے۔ جامع ترمذی میں تینوں آیتوں کا ابتدائی حصہ مذکور نہیں ہے اور مقصد مکمل تینوں کو پڑھنا ہے اور روایت میں ان آیات کی طرف صرف اشارہ کیا گیا ہے۔ سنن نسائی

(۱۹) دیکھئے، نفحات التفتیح، مقدمة الكتاب: ۱/۱۲۳-۱۲۲

(۲۰) دیکھئے، جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ما جاء فی خطبة النکاح، رقم الحدیث: ۱۱۰۵

(۲۱) معرفة المغنیب: ۶/۲۸۳

میں آیتیں نقل نہیں کی گئیں اور روایت ”وسفر، ثلاث آيات“ تک ہے۔ جبکہ سنن ابن ماجہ میں آیت کا ابتدائی حصہ ہی نہیں ہے صرف آدھی آیت ”واتقوا اللہ الذی تساء لون.....“ سے نقل کی گئی ہے۔ (۲۲)

### حدیث باب میں آیت کی تبدیلی کا جواب

بہر حال مشکوٰۃ شریف میں یہ آیت تبدیلی اور اضافے کے ساتھ نقل کی گئی ہے، اس لئے شارحین نے اس کے مختلف جوابات دیے ہیں۔

۱- علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ہو سکتا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مصحف میں یہ آیت اسی طرح ہی ہو، لہذا انہوں نے اس کو اس طرح بیان کر دیا ہو۔ (۲۳)

۲- بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ اصل مصحف میں جو لفظ ہے یعنی ”یا ایہا الناس“ یہ اس کی تاویل ہو کہ ”اناس“ میں الف لام عباد کے لئے ہے اور اس سے مؤمنین مراد ہیں۔ (۲۴)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ احتمال ایک تو اس لئے درست نہیں کہ اگر اس طرح ہوتا تو پھر اس تاویل کے ساتھ آیت کا ابتدائی حصہ بھی نقل کیا جاتا اور یوں کہا جاتا کہ: ﴿یا ایہا الذین امنوا اتقوا ربکم انذی خلقکم من نفس واحدة.....﴾ (۲۵)

نیز دونوں اسمائے موصولہ یعنی ”انذی خلقکم“ اور ”الذی تساء لون رہ و انوار حام“ تخصیص کے لائق نہیں کہ یہ دونوں صرف اہل ایمان کے ساتھ خاص ہوں، بلکہ یہ عام ہیں۔ (۲۶)

۳- ترمذی شریف کی روایت میں ہے کہ یہ تینوں آیتیں سفیان ثوری نے بیان کیں۔ (۲۷) ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کی یہ غلطی ممکن ہے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے سبوا ہوئی ہو، لہذا اولیٰ یہی ہے کہ آیت کو قراءۃ متواترہ کے مطابق پڑھا جائے، یعنی ﴿یا ایہا الناس اتقوا ربکم انذی خلقکم من نفس

(۲۲) ان تمام مصادر کی تخریج اور حوالہ حدیث باب کی ابتداء میں دے دیا گیا ہے، وہاں دیکھ لیا جائے۔

(۲۳) شرح الطبری: ۶/۲۶۰، ۲۶۱

(۲۴) دیکھئے، شرح الطبری: ۶/۲۶۱، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۳

(۲۵) النساء، رقم الآیة: ۱

(۲۶) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۳

(۲۷) جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ماجاء فی خطبة النکاح، رقم الحدیث: ۱۱۰۵

واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء، واتقوا الله الذي تساء لون به والأرحام، إن الله كان عليكم رقيماً ﴿۲۸﴾ نکاح وغیرہ اور دوسری حاجات و ضروریات کے لئے بھی یہی مکمل آیت بہت زیادہ مناسب ہے۔ (۲۹)

اس روایت کے اصل مصادر کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ یہ تبدیلی کسی راوی سے سہوا ہوئی ہے، وگرنہ بعض مصادر میں یہ آیت مکمل ہے (۳۰) اور بعض میں ”یا ایہا الذین امنوا“ کا اضافہ مذکور نہیں ہے، (۳۱) صرف آیت کا اگلا حصہ نقل کیا گیا ہے، جیسا کہ ماقبل میں گزرا۔

۳- نیز یہ بھی ممکن ہے کہ یہ خطبہ چونکہ عموماً مسلمانوں کے مجمع میں پڑھا جاتا ہے، لہذا ”یا ایہا الذین امنوا“ حاضرین کو خطاب ہو، آیت کے جزء کے طور پر اس کو ذکر نہ کیا گیا ہو، اور پھر آگے آیت کے ایک حصے کی تلاوت کی گئی ہو۔

### خطبہ نکاح میں ان تین آیات کو ذکر کرنے کی وجہ

ان تینوں آیات میں تقویٰ کا حکم مشترک ہے اور تقویٰ کی بار بار یاد دہانی کا مقصد یہ ہے کہ ازدواجی زندگی میں معاشرت بالمعروف اور حقوق کی ادائیگی، قانون اور ضابطوں کے ہزار بندھنوں کے باوجود خوف خدا اور تقویٰ و لہیت کے بغیر ممکن نہیں، کیونکہ اولاد، والدین، میاں بیوی اور دوسرے رشتہ داروں کے باہمی حقوق کی ادائیگی کا مدار ادب، احترام، ولداری، ہمدردی اور قلبی خیر خواہی پر ہوتا ہے، یہ ایسی چیزیں ہیں کہ نہ تو کسی کانٹے میں تولی جاسکتی ہیں اور نہ ہی معاہدات کے ذریعے ان کی پوری تعیین ممکن ہے، لہذا ان کی ادائیگی کے لئے خوف خدا اور خوف آخرت کے سوا کوئی دوسرا ذریعہ نہیں اور اسی کو تقویٰ سے تعبیر کیا جاتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ تقویٰ کی طاقت حکومت اور قانون کی طاقت سے کہیں زیادہ ہے، اس لئے ان آیات کو خطبہ نکاح میں پڑھا جاتا ہے۔ (۳۲)

(۲۸) النساء، رقم الآية: ۱

(۲۹) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۲

(۳۰) دیکھئے، مسند أحمد: ۱/۳۹۲، سنن الدارمی، کتاب النکاح، باب فی خطبۃ النکاح: ۱۹۱/۲، رقم: ۲۲۰۲

(۳۱) دیکھئے، جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ماجاء فی خطبۃ النکاح، رقم الحدیث: ۱۱۰۵، سنن ابن ماجہ، أبواب النکاح، باب خطبۃ النکاح، رقم الحدیث: ۱۸۹۲

(۳۲) دیکھئے، معارف القرآن، النساء: ۲/۲۷۸، ۲۷۹، قاموس الفقہ (اردو)، خطبہ: ۳/۳۵۳

۳۱۵۰- (۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ

الْجَذْمَاءِ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا، جس خطبہ میں تشہد (اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا) نہ ہو وہ کٹے ہوئے ہاتھ کی طرح ہے۔"

كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ

۱- ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے "مرقاۃ المفاتیح" میں لفظ "خطبہ" کو "خ" کے زیر کے ساتھ لکھا

ہے اور اس کے معنی تزویج اور نکاح کے بیان کیے ہیں۔ (۱)

اس صورت میں "تشہد" سے خطبہ مراد ہوگا اور حدیث کا مطلب ہوگا کہ جس نکاح میں خطبہ نہ ہو وہ بے

فائدہ اور بے برکت ہوتا ہے۔

۲- دیگر شارحین کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ "خطبہ"، "خ" کے پیش کے ساتھ ہے اور یہی

حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے۔ (۲)

اس صورت میں مطلب ہوگا کہ جس خطبے میں "تشہد" یعنی حمد و ثنا اور شہادتیں نہ ہوں تو وہ کٹے ہوئے

ہاتھ کی طرح بے فائدہ و بے برکت ہوتا ہے۔

"الجدماء"، "جذم" سے ہے، جس کے معنی کاٹنے یا جلدی کاٹنے کے آتے ہیں۔ "اليد الجذماء"

کے معنی "اليد المقطوعة" کے ہیں، یعنی کٹا ہوا ہاتھ۔ (۳) ایک قول کے مطابق یہ "جذام" سے ماخوذ ہے جو کہ

(۳۱۵۰) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الأدب، باب في الخطبة، رقم: ۴۸۴۱، والترمذي في جامعه، أبواب

النكاح، باب ما جاء في خطبة النكاح، رقم: ۱۱۰۶، وأحمد في مسنده: ۳۴۳/۲

(۱) مرقاۃ المفاتیح: ۶/۲۸۴، ۲۸۵

(۲) دیکھئے، شرح الطیسی: ۶/۲۶۱، أشعة اللمعات: ۳/۱۲۰، عون المعبود، كتاب الأدب، باب في الخطبة

: ۱۳/۱۸۵، وتحفة الأحوذی، أبواب النكاح، باب ما جاء في خطبة النكاح: ۴/۲۴۸

(۳) دیکھئے، شرح الطیسی: ۶/۲۶۱، مرقاۃ المفاتیح: ۶/۲۸۴، وتحفة الأحوذی، أبواب النكاح، باب ما جاء في

خطبة النكاح: ۴/۲۴۸، عون المعبود، كتاب الأدب، باب في الخطبة: ۱۳/۱۸۵

ایک معروف بیماری ہے جس سے طبیعتیں نفرت کرتی ہیں۔ (۴)

## خطبہ نکاح کا حکم

جمہور علماء کے نزدیک خطبہ نکاح مستحب ہے، ترک خطبہ سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، جبکہ بعض اہل ظاہر کے نزدیک نکاح میں خطبہ پڑھنا واجب اور شرط ہے۔ (۵) شوافع میں سے امام ابوعمرانہ نے بھی ان کی موافقت کی ہے (۶) اور انہوں نے اپنی ”صحیح“ میں ”باب وجوب الخطبة عند العقد“ (۷) اور اپنی ”مسند“ میں ”باب تثبيت وجوب الخطبة عند التزويج“ کا عنوان قائم کیا ہے۔ (۸)

## اہل ظاہر کے دلائل

۱- اہل ظاہر کا ایک استدلال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث باب سے ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح میں خطبے کا پڑھنا ضروری ہے۔ (۹)

۲- ایسے ہی ان کا ایک اور استدلال اس بات سے بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ناطرہ رضی اللہ عنہا کے نکاح میں خطبہ پڑھا تھا اور یہ حضرات آپ کے افعال کو جوہر پر محمول کرتے ہیں۔ (۱۰)

(۴) مرفأة المغنایح: ۶/۲۸۴، عون المعبود، کتاب الأدب، باب فی الخطبة: ۱۳/۱۸۵، و تحفة الأحوذی،

أبواب النکاح، باب ماجاء فی خطبة النکاح: ۴/۲۴۸

(۵) دیکھئے، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب الخطبة: ۲/۱۸۹، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الخطبة: ۹/۲۵۳

(۶) فتح الباری، کتاب النکاح، باب التزويج علی القرآن وبغير صداق: ۹/۲۶۹، و عون المعبود، کتاب النکاح،

باب فی حطة النکاح: ۶/۱۵۷

(۷) فتح الباری، کتاب النکاح، باب التزويج علی القرآن وبغير صداق: ۹/۲۶۹

(۸) مسند أبي عوانة، کتاب النکاح، باب بیان تثبيت وجوب الخطبة عند التزويج: ۳/۴۳، ط دار المعرفة،

بیروت، لسان

(۹) لیکن یہ واضح ہے کہ اہل ظاہر کا اس روایت سے استدلال اس صورت میں ہے جب روایت میں موجود لفظ ”خطبة“ کو بکسر الخاء پڑھا جائے جیسا کہ ملا علی قاری کی رائے ہے، اس صورت میں ”خطبة“ سے مراد تزویج اور نکاح ہوگا، اور اگر اس کو ”خطبة“ بضم الخاء پڑھا جائے، جیسا کہ مشہور ہے تو پھر یہ روایت ان کے لئے متدل نہ رہے گی۔

(۱۰) دیکھئے، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب الخطبة: ۲۰/۱۸۹

## جمہور کے دلائل

۱۔ جمہور کا ایک استدلال تو سنن ابوداؤد کی اس روایت سے ہے کہ:

”عن رجل من بني سليم قال: خطبت إلى النبي صلى الله عليه وسلم أمامة بنت عبد المطلب، فأنكحني من غير أن يتشهد.“ (۱۱)

یعنی: ”بني سليم کے ایک آدمی سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا، میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو امامہ بنت عبد المطلب کے نکاح کا پیغام دیا تو آپ نے خطبہ پڑھے بغیر میرا ان سے نکاح کرا دیا۔“

۲۔ جمہور کا ایک اور استدلال صحیح بخاری میں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ہے

کہ وہ فرماتے ہیں:

”جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله! إني قد وهبت لك من نفسي، فقال رجل: زوجنيها، قال: قد زوجناكها بما معك من القرآن.“ (۱۲)

یعنی: ”ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے اپنے آپ کو آپ کے لئے ہبہ کر دیا ہے، چنانچہ ایک آدمی نے کہا کہ آپ میرے ساتھ اس کا نکاح کرا دیں۔ آپ نے فرمایا کہ ہم نے اس قرآن کے عوض جو آپ کے پاس ہے آپ کے ساتھ اس کا نکاح کرا دیا ہے۔“

یہاں بھی خطبہ پڑھے بغیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کا نکاح کرا دیا، معلوم ہوا کہ خطبہ واجب

نہیں ہے۔ (۱۳)

(۱۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في خطبة النكاح، رقم: ۲۱۲۰، والبيهقي في سننه، كتاب

النكاح، باب من لم يزد على عقد النكاح، رقم: ۱۳۸۳۵، ۱۳۸۳۶

(۱۲) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الوكالة، باب وكالة المرأة الإمام في النكاح، رقم: ۲۳۱۰

(۱۳) دیکھئے، عمدة القاري، كتاب النكاح، باب الخطبة: ۱۸۹/۲۰، فتح الباري، كتاب النكاح، باب الترويج

على القرآن وبغير صداق: ۲۶۹/۹

## حدیث باب کا جواب

اہل ظاہر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت سے وجوب خطبہ پر استدلال کیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ان کا یہ استدلال اس لئے صحیح نہیں کہ یہاں روایت میں کوئی ایسا قرینہ نہیں ہے جو دال علی الوجوب ہو، بلکہ حدیث کا منشا فقط یہ ہے کہ خطبہ کے بغیر نکاح بے فائدہ ہوتا ہے، یعنی خیر و برکت سے خالی رہتا ہے۔ لہذا اس سے استنباط ہی ثابت ہو گا نہ کہ وجوب، اس لئے یہ روایت جمہور کے خلاف نہیں بلکہ تائید میں ہے۔

## اہل ظاہر کی دوسری دلیل کا جواب

اہل ظاہر کا دوسرا استدلال اس بات سے تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کے نکاح میں خطبہ پڑھا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کو علی الاطلاق وجوب پر حمل کرنا بھی درست نہیں ہے، جب تک کہ قرینہ وجوب موجود نہ ہو (۱۴) اور یہاں عدم وجوب پر جمہور کی طرف سے پیش کردہ روایات اس بات کا قرینہ ہیں کہ آپ کا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح میں خطبہ پڑھنا علی سبیل الوجوب نہ تھا، اس لئے یہ روایت بھی درحقیقت جمہور ہی کی دلیل ہے کہ خطبہ نکاح مستحب ہے، واجب نہیں۔

۳۱۵۱- (۱۲) وَعَنْهُ (أَبِي هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ." رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس اہم اور عظیم کام کو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بغیر شروع کیا جائے وہ بے

برکت ہوتا ہے۔"

(۱۴) دیکھئے، نور الأنوار، مبحث أفعال النبي صلى الله عليه وسلم، ص: ۲۱۳، كشف الأسرار عن أصول فخر

الإسلام الزدوي، باب أفعال النبي صلى الله عليه وسلم: ۲۹۹/۳

(۳۱۵۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الأدب، باب الهدي في الكلام، رقم: ۴۸۴۰، وابن ماجه في سننه،

أبواب النكاح، باب خطبة النكاح، رقم: ۱۸۹۴، وأحمد في مسنده: ۳۵۹/۲

كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ

”ذی بال“ سے ذی شان، شاندار اور عظیم الشان کام مراد ہے۔

”أمر ذی بال“ کی تشریح میں شارحین کے اقوال

۱- علامہ جزری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”بال“ حال اور شان کے معنی میں ہے اور ”أمر ذی بال“ سے مراد ایسا شرف والا کام ہے جس کے لئے جمع اور اکٹھا ہوا جائے اور اس کے لئے اہتمام کیا جائے۔ اس مقام کے علاوہ لفظ ”بال“ قلب کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (۱)

۲- دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ ”بال“ سے قلب مراد ہے اور ”ذی شان“ کام کو ”أمر ذی بال“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ اپنی اہمیت کی وجہ سے دل کو مشغول کر لیتا ہے۔ گویا وہ دل کا مالک بن کر ”صاحب بال“ بن جاتا ہے اور دل اس میں گرفتار ہو کر رہ جاتا ہے۔ (۲)

۳- بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ ”بال“ سے دل مراد ہے اور ”أمر ذی بال“ سے مراد ایسا کام ہے جس کی طرف دل متوجہ ہو۔

۴- بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس کو ”أمر ذی بال“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ گویا اس کا دل ہے اور وہ ایک امر عظیم ہے۔

خلاصہ سب کا یہی ہے کہ ایسا کام جو شرف، شان اور اہتمام والا ہو۔ (۳)

حدیث باب کے مختلف الفاظ کا ذکر

ایک روایت میں ”لا یبدء“ کی جگہ ”لم یبدء“ کے الفاظ ہیں۔ (۴) اسی طرح ایک روایت میں

”بالحمد“ کی بجائے الف لام کے بغیر ”بحمد اللہ“ کے الفاظ ہیں۔ (۵)

(۱) النہایۃ لابن الأثیر الجزری، حرف الباء: ۱/۱۶۶

(۲) شرح الطیبی: ۶/۲۶۲، مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۵

(۳) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۳/۱۲۰

(۴) الجامع لأخلاق السراوی والسماع للخطیب البغدادی، باب اتخاذ المستملي، ما یبتدی المستملي من

القول: ۲/۶۹، ۷۰، رقم: ۱۲۰۹، ۱۲۱۰

(۵) دیکھئے، السنن لأبی داود، کتاب الأدب، باب الہدی فی الکلام، رقم الحدیث: ۴۸۴۰



ایک روایت میں ”أقطع“ کی جگہ ”أبتر“ (۶) اور ایک میں ”أجذم“ (۷) کے الفاظ ہیں، معنی سب کا ایک ہی ہے کہ دم بریدہ، ناقص، بے فائدہ اور بے برکت۔

ایک روایت میں ”بحمد الله“ کے بجائے ”بسم الله“ آیا ہے اور اس روایت کے الفاظ ہیں کہ ”كل أمر ذي بال لا يبدأ بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع.“ (۸) جبکہ ایک اور روایت میں ”لا يفتح فيه بذكر الله“ کے الفاظ آئے ہیں۔ (۹)

ان دونوں قسم کی روایتوں کے درمیان تطبیق اور تفصیلی گفتگو ”نفحات التنقيح“ کی پہلی جلد میں ”بسم الله الرحمن الرحيم“ کی بحث کے تحت گزر چکی ہے۔ (۱۰)

۳۱۵۲- (۱۳) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”أُغْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ، وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ، وَاحْضِرُوا عَلَيْهِ بِالذُّفُوفِ.“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم نکاح کا اعلان کیا کرو، نکاح کا انعقاد مساجد میں کیا کرو اور نکاح کے وقت دف بجایا کرو۔“

أُغْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ

”اعلان“ سے مراد اگر گواہوں کی موجودگی ہو کہ نکاح گواہوں کے سامنے منعقد کیا جائے تو یہ امر

(۶) مسند أحمد: ۲/۳۵۹

(۷) السنن لأبي داود، كتاب الأدب، باب الهدي في الكلام، رقم: ۴۸۴۰

(۸) الحديث رواه عبدالقادر الرهاوي في أربعينه، قاله السيوطي في الجامع الصغير المطبوع مع شرحه فيض

القدير: ۵/۱۷، رقم: ۶۲۸۴، كذا في الجامع الكبير: ۱/۶۲۳

(۹) أخرجه أحمد في مسنده: ۲/۳۵۹

(۱۰) دیکھئے، نفحات التنقيح: ۱/۱۱۸، ۱۱۹

(۳۱۵۲) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في إعلان النكاح، رقم: ۱۰۸۹، وابن

ماجه في سنه، أبواب النكاح، باب إعلان النكاح، رقم: ۱۸۹۵

وجوب کے لیے ہوگا، اور اگر ”اعلان“ سے مراد اظہار و تشہیر ہو کہ نکاح کی مجلس اعلانیہ طور پر منعقد کی جائے تو پھر یہ امر استحباب کے لیے ہوگا۔ (۱)

نکاح کی صحت کے لیے اعلان ضروری ہے یا نہیں؟ اسی طرح نکاح میں گواہی شرط ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں مالکیہ کا کیا مذہب ہے؟ اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو گزشتہ باب ”باب الولي في النكاح واستئذان المرأة“ کی فصل ثانی میں حدیث نمبر ۳۱۳۲ کے تحت گزر چکی ہے۔

وَأَجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ

یہ امر بھی استحباب کے لیے ہے اور مسجد میں نکاح کرنا مستحب ہے، یا تو اس لئے کہ اس میں اعلان اور تشہیر اچھے طریقے سے ہو جاتی ہے، اور یا حصول برکت کے لیے کہ مسجد ایک مقدس اور مبارک مکان ہے، اس میں منعقد کیا جانے والا نکاح بھی بابرکت ثابت ہوگا۔ (۲)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مکان کے ساتھ زمان کی فضیلت کی رعایت رکھی جائے تو زیادہ مناسب ہے کہ نکاح جمعہ کے دن منعقد کیا جائے کہ جمعہ کے دن نکاح کا انعقاد مستحب ہے۔ (۳)

علامہ نور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہماری کتابوں میں لکھا ہے کہ نکاح جمعہ کے دن، عصر کے بعد مسجد میں مستحب ہے۔ (۴)

وَأَضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالذُّفُوفِ

”الذفوف“، ”دف“ کی جمع ہے جو ایک جانب سے مجلد ہوتا ہے۔ (۵) خوشی و مسرت کے موقع پر ایسا ”دف“ بجانا جائز ہے جو جھانج دار نہ ہو۔ (۶)

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۵/۶، تحفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح: ۲۱۵/۴

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۵/۶، تحفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح: ۲۱۵/۴

(۳) مرقاة المفاتیح: ۲۸۵/۶، ۲۸۶

(۴) العرف الشذی علی جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح: ۳۴۸/۲

(۵) دیکھئے، العرف الشذی، أبواب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح: ۳۴۷/۲

(۶) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۵/۶

بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس سے مسجد میں دف کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دف بجانا مسجد سے باہر ہونا چاہئے، حدیث سے مسجد میں دف بجانے کا جواز معلوم نہیں ہوتا۔ (۷)

جواز دف عورتوں کے ساتھ خاص ہے

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دف کے بجانے کا جواز عورتوں کے ساتھ خاص ہے، مردوں کے لئے دف بجانا جائز نہیں۔ چنانچہ بخاری شریف کی شرح میں وہ فرماتے ہیں:

”واستدل بقوله: ”واضربوا“ علی أن ذالك لا يختص بالنساء، لكنہ ضعيف، والأحاديث القوية فيها الإذن في ذلك للنساء، فلا يلتحق بهن الرجال؛ لعموم النهي عن التشبه بهن.....“ (۸)

یعنی: ”واضربوا“ صیغہ مذکر سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ ضرب دف عورتوں کے ساتھ خاص نہیں ہے، لیکن یہ استدلال ضعیف ہے، قوی احادیث میں صرف عورتوں کے لیے اس کی اجازت معلوم ہوتی ہے، لہذا مرد اس اجازت میں عورتوں کے ساتھ لاحق نہیں ہوں گے، کیونکہ عورتوں کے ساتھ تشبیہ اختیار کرنے کی نہی عام ہے۔“

اسی طرح ایک مقام پر علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”جواز الدف فيه خاص بالنساء، لما في البحر عن المعراج بعد ذكره أنه مباح في النكاح وما في معناه من حادث سرور، قال: وهو مكروه للرجل على كل حال للتشبه بالنساء.“ (۹)

یعنی: ”دف بجانے کا جواز عورتوں کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ ”بجر“ میں ”معراج“ سے اس بات کو نقل کرنے کے بعد کہ ”دف کا بجانا نکاح اور اس جیسے اور خوشی کے مواقع پر مباح ہے“ فرمایا ہے کہ: ”عورتوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے مرد کے لیے دف بجانا بہر حال مکروہ ہے۔“

(۷) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۶

(۸) فتح الباری، کتاب النکاح، باب النسوة التي يهدن المرأة إلى زوجها ودعائهن بالبركة: ۹/۲۸۲

(۹) رد المحتار، کتاب الشهادات، باب القبول وعدمه: ۵/۵۸۲ ط-سعید

.. اسی طرح شادی خوشی میں غناء مباح بھی عورتوں کے ساتھ خاص ہے اور مردوں کے لیے جائز نہیں

ہے۔ (۱۰)۔  
دف کے متعلق مزید گفتگو اسی باب کی پہلی حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

حدیث باب پر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام۔

ترمذی شریف کے موجودہ نسخوں میں اس حدیث پر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ”ہذا حدیث غریب حسن فی هذا الباب“ ہے۔ (۱۱) علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح ”حسن غریب“ کے الفاظ کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے۔ (۱۲)

لیکن مشکوٰۃ شریف میں لفظ ”حسن“ کے بغیر ”ہذا حدیث غریب“ نقل کیا گیا ہے اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”نبیل الأوطار“ میں بھی اسی طرح لفظ ”حسن“ کے بغیر نقل کیا ہے۔ (۱۳)

بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ جامع ترمذی کا جو نسخہ صاحب مشکوٰۃ اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس تھا وہی صحیح نسخہ ہے، اس کی صحت کی دلیل یہ ہے کہ اس روایت کے ایک راوی عیسیٰ بن میمون کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ (۱۴) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”فتح الباری“ میں اس حدیث کے ضعف کی تصریح کی ہے۔ (۱۵)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ”ہذا حدیث غریب“ پوری حدیث کے بارے میں ہے، ورنہ حدیث کے پہلے حصے ”أعلنوا هذا النکاح“ کو تو بہت سے محدثین نے نقل کیا ہے۔ (۱۶)

(۱۰) تحفة الأحوذی، أبواب النکاح، باب ما جاء فی إعلان النکاح: ۲۱۵/۴

(۱۱) دیکھئے، جامع الترمذی، أبواب النکاح، باب ما جاء فی إعلان النکاح، رقم الحدیث: ۱۰۸۹

(۱۲) فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۱۱/۳

(۱۳) نبیل الأوطار، کتاب النکاح، باب الدف واللہو فی النکاح: ۱۹۸/۶

(۱۴) تحفة الأحوذی، أبواب النکاح، باب ما جاء فی إعلان النکاح: ۲۱۵/۴

(۱۵) فتح الباری، کتاب النکاح، باب النسوة التي یهدین المرأة إلى زوجها ودعائهن بالبرکة: ۲۸۲/۹

(۱۶) مرقاة المفاتیح: ۲۸۶/۶

چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسند احمد“ (۱۷)، ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح (۱۸)، علامہ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے معجم کبیر (۱۹)، ابو نعیم اصفہانی نے ”حلیۃ الأولیاء“ (۲۰) اور امام حاکم نے ”مستدرک“ (۲۱) میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نقل کیا ہے۔ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص“ میں اس کو صحیح قرار دیا۔ (۲۲)

۵۳ | ۳ - (۱۴) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَاطِبِ الْجَمْعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «فَضْلُ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ: الصَّوْتُ وَالذُّفُّ فِي النِّكَاحِ.» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: ”حضرت محمد بن حاطب جمحی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حلال اور حرام کے درمیان فرق نکاح میں آواز اور دُف کا بجانا ہے۔“

(۱۷) مسند احمد: ۵/۴

(۱۸) الصحیح لابن حبان، کتاب النکاح، ذکر وصف تزویج المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم أم سلمة رضي الله عنها: ۱۴۷/۷، رقم: ۴۰۵۴، وموارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، کتاب النکاح، باب إعلان النکاح، ص: ۳۱۲، دارالکتب العلمیة، بیروت

(۱۹) المعجم الكبير للطبراني: ۹۸/۱۳، رقم الحديث: ۲۳۵، رواه الهيثمي في مجمع الزوائد وقال: ”رواه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير والأوسط، ورجال أحمد ثقات.“ کتاب النکاح، باب إعلان النکاح والذہو والنثار: ۵۳۶/۴، رقم الحديث: ۷۵۳۴

(۲۰) حلیۃ الأولیاء، لأبي نعیم الأصفهانی، عبد اللہ بن وهب: ۳۲۸/۸، دارالفکر بیروت، لبنان

(۲۱) المستدرک للإمام الحاکم، کتاب النکاح: ۲۰۰/۲، رقم الحديث: ۲۷۴۸

(۲۲) دیکھئے، المستدرک للإمام الحاکم، کتاب النکاح: ۲۰۰/۲، رقم الحديث: ۲۷۴۸

(۳۱۵۳) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح، رقم: ۱۰۸۸، والنسائي في سننه، کتاب النکاح، إعلان النکاح بالصوت وضرب الدف، رقم: ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، وابن ماجه في سننه، أبواب النکاح، باب إعلان النکاح، رقم: ۱۸۹۶، وأحمد في مسنده: ۲۵۹/۴

## مُحَمَّدُ بْنُ حَاطِبِ الْجُمَحِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

"حاطب"، "ب" کے کسرہ کے ساتھ ہے اور "الجمحی" جیم کے ضمہ اور میم کے فتح کے ساتھ ہے۔ (۱) یہ

نسبت فتح بن عمرو بن صہبیس کی طرف ہے۔ (۲)

آپ کا شمار مفار صحابہ میں؛ و تا ہے اور آپ کا پورا سلسلہ نسب یوں ہے کہ محمد بن حاطب بن حارث بن عمرو بن عبید بن وہب بن حذافہ بن نوح القرشی الحنفی رضی اللہ عنہ۔ ابوالقاسم آپ کی کنیت ہے، ایک قول کے مطابق ابوالبراء نیم اور ایک اور قول کے مطابق ابو وہب کوئی آپ کی کنیت ہے۔ (۳)

آپ کی والدہ کا نام ام تمیل بنت الجبلل العامریہ ہے، ایک قول کے مطابق جویریہ اور ایک اور قول کے مطابق آپ کی والدہ کا نام فالتمہ بنت الجبلل ہے۔ (۴)

آپ کے والد حضرت حاطب رضی اللہ عنہ صحابی رسول ہیں۔ محمد بن حاطب کے والدین نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی، وہیں ان کی پیدائش ہوئی اور ان کے والد کا انتقال حبشہ ہی میں ہو گیا، ان کی والدہ ان کو حبشہ سے مدینہ لے کر آئیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جا کر کہا کہ اللہ کے رسول! یہ آپ کے بھتیجے ہیں اور آگ سے جل گئے ہیں، آپ ان کے لئے دعا فرمائیں، چنانچہ آپ نے ان کو دم کیا، ان کے سر پر ہاتھ پھیرا، اپنا لعاب مبارک ان کے منہ میں ڈالا اور ان کے لیے برکت کی دعا کی۔ (۵) اسلام میں سب سے پہلے ان کا نام "محمد" رکھا گیا۔ (۶)

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۸۷/۶

(۲) لمعات التنقیح: ۵۱/۶

(۳) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۳۴/۲۵، رقم: ۵۱۳۳، کتاب الإصابة فی تمييز الصحابة: ۳۷۲/۳

رقم: ۷۷۶۵، الاستیعاب علی هامش الإصابة: ۳۳۷/۳، ۳۳۸، تہذیب التہذیب: ۱۰۶/۹، رقم: ۱۴۳

الجرح والتعادل: ۳۰۲، ۳۰۱/۷، رقم: ۱۲۴۳

(۴) تہذیب الکمال: ۳۴/۲۵، رقم: ۵۱۳۳، الاستیعاب علی هامش الإصابة: ۳۳۸/۳، تہذیب التہذیب:

رقم: ۱۰۶/۹

(۵) دیکھئے، الإصابة فی تمييز الصحابة: ۳۷۲/۳، رقم: ۷۷۶۵، الاستیعاب علی هامش الإصابة: ۳۳۸/۳

رقم: ۳۲۹، تہذیب الکمال: ۳۵/۲۵، ۳۶، تہذیب التہذیب: ۱۰۶/۹

(۶) تہذیب التہذیب: ۱۰۷/۹، الإصابة فی تمييز الصحابة: ۳۷۲/۳، الاستیعاب علی هامش الإصابة:

رقم: ۳۳۸/۳

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ جو شہور ہے کہ ان کی ولادت حبشہ میں ہوئی ہے یہ مجاز پر مہول ہے، ان کی ولادت حبشہ پہنچنے سے پہلے ہوئی ہے۔ (۷)

عبدالملک بن مروان کے دور حکومت میں سن ۷۳ ہجری میں اس سال آپ کا انتقال ہوا جس سال حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے وفات پائی۔ (۸) رضی اللہ عنہ وأرضاء۔

فَصَلُّ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ: الصَّوْتُ وَالذُّفُّ فِي النِّكَاحِ

مشکوٰۃ شریف میں مذکور مصادر کے علاوہ یہ روایت مستدرک حاکم میں بھی ہے اور وہاں اس روایت کے الفاظ ہیں کہ: "فصل ما بين الحلال والحرام: الصوت بالدف." (۹)

لفظ "الصوت" کا مطلب

آواز سے مراد یا تو جائز نظم و اشعار کا پڑھنا ہے (۱۰) اور یا لوگوں کے درمیان نکاح کا ذکر اور تشہیر کرنا مراد ہے اور اس سے نکاح کا اعلان مکمل ہو جاتا ہے۔ (۱۱)

علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آواز اور دف کے بغیر نکاح ہوتا ہی نہیں اور حلال و حرام کے درمیان صرف ان سے فرق ہوتا ہے، کیونکہ نکاح دو گواہوں کے سامنے بھی ہو جاتا ہے، بلکہ حدیث کا مقصد لوگوں کو اس بات کی ترغیب دلانا ہے کہ نکاح کی مجلس اعلانیہ طور پر منعقد کی جائے اور لوگوں میں اس کی تشہیر کی جائے، نکاح کا یہ ذکر و اعلان دف بجانے، حاضرین کی مبارکبادی کی آوازوں اور جائز نظم و اشعار پڑھنے سے بھی ہو جاتا ہے۔ (۱۲)

(۷) کتاب الإصابة في تمييز الصحابة: ۳۷۲/۳

(۸) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۳۵/۲۵، الاستیعاب علی هامش الإصابة: ۳۳۸/۳

(۹) أخرجه الإمام الحاكم في مستدرک، کتاب النکاح: ۲۰۱/۲، دار الکتب العلمیة، بیروت

(۱۰) دیکھئے، أشعة اللمعات، ۱۲۰/۳، تحفة الأحوذی، أبواب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح:

۲۱۴/۴

(۱۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۷/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۰/۳

(۱۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۷/۶، تحفة الأحوذی، أبواب النکاح، باب ما جاء في إعلان النکاح: ۲۱۴/۴

## تشمیر نکاح کی حد

تشمیر کی حد یہ بیان کی گئی ہے کہ اگر ایک مکان میں نکاح ہو تو دوسرے مکان یا پڑوس میں اس کا علم ہو جائے، پورے علاقے کو ہر جائز و ناجائز طریقے سے سناوانا ضروری نہیں ہے۔ (۱۳) چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ (۱۴) اور حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کے نکاح کے واقعات شاہد عادل ہیں (۱۵) کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بے انتہاء تعلق خاطر کے باوجود آپ کو ان کے نکاح کا علم نہیں ہوا۔

## ”صوت“ سے مروج سماع مراد لینا غلط ہے

حدیث سے آج کل لوگوں میں مروج سماع مراد لینا غلط ہے اور تشمیر کا یہ مطلب لینا قطعاً صحیح نہیں ہے کہ شادی میں گانے، باجے، ڈھول اور شہنائی وغیرہ کے شور و شعب سے نکاح کا اعلان کیا جائے، (۱۶) یا اس میں فسق و فجور، حسن و جمال اور شراب و کباب کے ذکر پر مشتمل اشعار و گانے پڑھے جائیں جو جنسی جذبات کو ابھارنے والے ہوں، یہ چیزیں جس طرح دوسرے مواقع میں ناجائز ہیں، اسی طرح نکاح کے موقع پر بھی ناجائز ہیں۔ (۱۷)

## ”دف“ کی حقیقت

اسی طرح دف کا معاملہ ہے کہ اس کی اجازت بھی اعلان کے لیے دی گئی ہے، بشرطیکہ وہ جھانج دار نہ ہوں اور ہیئت طرب پر نہ بجایا جائے، (۱۸) لہذا ڈھول، باجے اور باعث فتنہ دیگر آلات و اسباب اس میں داخل نہیں ہوں گے۔

(۱۳) دیکھئے، مظاہر حق جدید: ۲۹۳/۳

(۱۴) دیکھئے، الصحيح للإمام البخاری، کتاب النکاح، باب قول اللہ تعالیٰ ﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صِدْقَتُهُنَّ نَحْلَةً﴾ رقم: ۵۱۴۸، و باب الولیمة ولویشاة، رقم الحدیث: ۵۱۶۷، والصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب الصدائی وجواز کونه تعلیم القرآن وخاتم حدید.....، رقم الحدیث: ۳۴۹۰-۳۴۹۶

(۱۵) الصحيح للإمام البخاری، کتاب النکاح، باب تزویج الثیبات، رقم الحدیث: ۵۰۷۹-۵۰۸۰

(۱۶) دیکھئے، شرح السنة للبغوی، کتاب النکاح، باب إعلان النکاح بضرب الدف: ۴۰/۵، مرقاة المفاتیح:

۲۸۷/۶، تحفة الأحوذی، أبواب النکاح، باب ما جاء فی إعلان النکاح: ۲۱۴/۴

(۱۷) دیکھئے، نیل الأوطار، کتاب النکاح، باب الدف واللہو فی النکاح: ۱۹۸/۶

(۱۸) دیکھئے، رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، قبیل فصل فی اللبس: ۳۵۰/۶، ط - سعید



چنانچہ علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”دف“ کی کیفیت کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”قال الإمام يحيى: دف الملاهي مدور، جلده من رق أبيض ناعم، في عرضه سلاسل يسمي الطار، له صوت يطرب لحلاوة نغمته، وهذا لا إشكال في تحريمه، وتعلق النبي به. وأما دف العرب فهو على شكل الغربال، خلا أنه لا خروق فيه، وطوله إلى أربعة أشبار، فهو الذي أرادہ صلى الله عليه وسلم؛ لأنه المعهود حينئذ.“ (۱۹)

یعنی: ”امام یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”لہو ولعب، گانے اور تفریح کا ”دف“ گول ہوتا ہے، اس کی جلد باریک، سفید اور ملائم چمڑے کی طرح ہوتی ہے، اس کی چوڑائی میں سلاسل ہوتی ہیں جن کو ”طار“ کہا جاتا ہے، اس کی شیریں سریلی آواز کی وجہ سے کیف و مستی پیدا ہوتی ہے، اس کے حرام ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور نہ ہی اسی سے متعلق ہے، رہا عرب کا دف تو وہ چھلنی کی شکل کا ہوتا تھا، مگر اس میں پھن اور سوراخ نہیں ہوا کرتے تھے اور اس کی لمبائی چار باشت تک ہوتی تھی، یہی دف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد ہے، کیونکہ یہی دف اس وقت معروف و متعین تھا۔“

۳۱۴۵- (۱۵) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَتْ

عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجْتُهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”يَا عَائِشَةُ! أَلَا تُغْنِينَ؟ فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُحِبُّونَ الْغِنَاءَ“.

رَوَاهُ (ابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ).

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میرے پاس ایک انصاری لڑکی تھی، میں نے اس کا نکاح (کسی سے) کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

(۱۹) نيل الأوطار، كتاب النكاح، باب الدف واللغو في النكاح: ۱۹۸/۶، ۱۹۹

(۳۱۵۴) صحیح ابن حبان میں اصل روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ: ”عن عائشة، قالت، كان في حجري حسارية من الأنصار فزوجهها، قالت: فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرسها، فلم يسمع غناء ولا لعباً، فقال يا عائشة! هل غنيتم عليها أو لا تغنون عليها، ثم قال: إن هذا الحي من الأنصار يحبون الغناء.“ الصحيح

(ابن حبان، كتاب الحظر والإباحة، فصل في السماع: ۵۴۸/۸، رقم ۵۸۴۵، وكذا في موارد الظمان إلى

زوائد ابن حبان، كتاب الأدب، باب الغناء واللعب في العرس، ص: ۴۹۴، رقم: ۲۰۱۶

”عائشہ! کیا تم گانے کے لیے کسی سے نہیں کہہ رہی ہو، کیونکہ یہ انصار کی قوم گانے کو بہت پسند کرتی ہے۔“ اس روایت کو (ابن حبان نے اپنی صحیح میں) روایت کیا ہے۔“

كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةً مِنَ الْأَنْصَارِ

یہ لڑکی جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس رہا کرتی تھی اور جس کا انہوں نے نکاح کرادیا تھا یا تو ان کے کسی قریبی رشتہ دار کی بیٹی تھی، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی آگے آنے والی حدیث وضاحت کر رہی ہے کہ ”أُنكحت عائشة ذات قرابة لها من الأنصار.“ (۱) اور یا وہ کوئی یتیم بیٹی تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس کی کفالت کر رہی تھیں۔ (۲)

چنانچہ ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”وعن عائشة رضي الله عنها، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما فعلت

فلانه لتيمة كانت عندها، فقلت أهديناها إلى زوجها، قال: فهل بعثتم معها جارية

تضرب بالدف وتُغني.....“ (۳)

یعنی: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

فلاں عورت نے اس یتیم لڑکی کا کیا کیا جو اس کی کفالت میں تھیں، چنانچہ میں نے کہا کہ ہم نے اس کو

اس کے شوہر کے حوالے کر دیا ہے، آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے اس کے ساتھ کوئی بیٹی بھیجی جو

دف بجاتی اور گانا گاتی۔“

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا تُغْنِينَ؟

”اے“ یہاں عرض و تحفیض کے لیے ہے اور اس میں طلب والا معنی پایا جاتا ہے، یہ جملہ فعلیہ کے ساتھ

خاص ہوتا ہے (۴)۔

(۱) حدیث کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۵۵

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۷/۶

(۳) رواه النهشمي في مجمع الزوائد، كتاب النكاح، باب إعلان النكاح والتهنئة والثناء: ۲۸۹/۴

(۴) حرف ”ألا“ کے استعمال کی تفصیل کے لیے دیکھئے، معنی السبب عن كتب الأعراب، الباب الأول في تفسير

المفردات وذكر أحكامها: ۱۴۳/۱-۱۴۸

## لفظ "تغنین" میں صیغوی احتمالات

"تغنین" کا صیغہ باب تفعیل اور تفعیل دونوں سے ہو سکتا ہے، کیونکہ دونوں ابواب کا ایک ہی معنی ہے کہ "ترنم سے شعر پڑھنا اور گانا۔" باب تفعیل "با" حرف جر کے ساتھ اور اس کے بغیر (یعنی، غنی الشعر و بالشعر)، جبکہ باب تفعیل "باء" حرف جر کے ساتھ متعدی ہو کر استعمال ہوتا ہے۔ (۵) چنانچہ لفظ "تغنین" ان دونوں ابواب سے مضارع واحد مؤنث حاضر اور مضارع جمع مؤنث حاضر کا صیغہ بن سکتا ہے۔ نیز یہ باب تفعیل سے ماضی جمع مؤنث غائب کا صیغہ بھی بن سکتا ہے تو اس طرح صیغہ کے اعتبار سے اس میں پانچ احتمالات ہو سکتے ہیں۔

## لفظ "تغنین" میں معنوی احتمالات

اب اس تفصیل کے بعد چونکہ یہاں حدیث باب میں کسی نکاح اور شادی کے موقع پر ترنم سے اشعار پڑھنے اور گیت گانے کا تذکرہ ہے، اس لئے شارحین حدیث نے اس لفظ کی تعین و تشریح میں مختلف پہلو ذکر کیے ہیں:

۱- علامہ توربشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ خطاب صیغہ غیب کے ساتھ عورتوں کی جماعت کو ہو، اور مراد اس سے باندیاں اور معاشرے کی کمتر قسم کی وہ عورتیں ہوں جو ایسے مواقع پر گیت گایا کرتی ہیں، کیونکہ آزاد عورتیں اس طرح کے کام سے عار اور شرم و حیا محسوس کیا کرتی ہیں۔ (۶)

ظاہر ہے کہ اس صورت میں یہ باب تفعیل سے ماضی جمع مؤنث غائب کا صیغہ ہوگا، اور معنی ہوگا کہ کیا ان گانے والی عورتوں نے گایا نہیں۔

۲- دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ یہ خطاب صیغہ حاضر کے ساتھ آزاد عورتوں یا امہات المؤمنین کو ہو اور فعل کی اضافت آمر (حکم دینے والے) اور آذن (اجازت دینے والے) کی طرف کی گئی۔ (۷) اس کی تائید آئندہ

(۵) تفصیل کے لیے دیکھئے، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۵۲/۳، شرح الطیبی: ۲۶۲/۶، مرقاة المفاتیح:

۲۸۷/۶، نیز دیکھئے، تاج العروس، فصل الغین من باب الواو والیا،: ۲۷۲/۱۰، المعجم الوسیط، باب الغین:

۶۶۵/۲، القاموس الوحید، باب الغین، ص: ۱۱۸۸

(۶) کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۵۲/۳، شرح الطیبی: ۲۶۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۸۷/۶، التعلیق الصبیح: ۲۶/۵

(۷) کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۵۲/۳، شرح الطیبی: ۲۶۲/۶

روایت کے ان الفاظ سے بھی ہوتی ہے کہ "أرسلتم معہا من تغنی." (۸) یعنی "کیا تم نے اس کے ساتھ کسی گانے والی کو بھیجا نہیں۔"

اسی طرح ایک اور روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ: "فہل بعثتم معہا جاریة نہ ضرب بالدف و تغنی." (۹) یعنی "کیا تم نے اس کے ساتھ کسی لڑکی (باندی) کو نہیں بھیجا جو دف بجاتی اور گانا گاتی۔"

اس صورت میں یہ مضارع جمع مؤنث مخاطب کا صیغہ ہوگا۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ "تغنین" واحد مؤنث حاضر کا صیغہ ہو، یہ خطاب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ہو اور یہاں نسبت بھی امر و آذن کی طرف کی گئی ہو، جیسا کہ حدیث میں ترجمہ کیا گیا ہے کہ کیا تم گانے کے لیے کسی سے نہیں کہہ رہی ہو۔ (۱۰)

لیکن اس صورت کو بعض شارحین نے اس لئے ناپسند کیا ہے کہ اس میں یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ یہ حکم بذات خود ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو ہو، جبکہ امہات المؤمنین طیبات، صدیقات، صالحات اور قانتات کا مقام و مرتبہ اس سے کہیں بلند ہے کہ وہ بذات خود یہ کام کریں۔ (۱۱)

۴۔ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے، یہاں "تفعل"، "استفعل" کے معنی میں ہو (یعنی "تغنی"، "استغنی"، یعنی طلب غنی کے معنی میں ہو) اور یہ نادر الوقوع بھی نہیں ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿فمن تعجل فی یومین﴾ (۱۲) میں "تعجل"، "استعجل" کے معنی میں ہے۔ اس صورت میں تکلف کی ضرورت نہیں ہوگی، اور اس کی تائید اس کے بعد آنے والی حدیث کے الفاظ "فلو بعثتم معہا من یقول: أتیناکم أتیناکم" سے بھی ہوتی ہے کہ اس میں "لو" تمہنی کے لیے ہے اور اس میں طلب والا معنی پایا جاتا ہے۔ (۱۳)

(۸) مرقاة المفاتیح: ۲۸۷/۶

(۹) الحدیث رواہ الہیثمی فی مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب إعلان النکاح واللہو والنتار: ۲۸۹/۴

(۱۰) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۲۱/۳

(۱۱) دیکھئے، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۵۲/۳، شرح الطیبی: ۲۶۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۸۷/۶، التعلیق

الصباح: ۲۶/۴

(۱۲) البقرة، رقم الآية: ۲۰۳

(۱۳) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۶۲/۶

رَوَاهُ (ابْنُ حَبَّانَ فِي صَحِيحِهِ)

مشکوٰۃ کے اصل نسخہ میں لفظ ”رواہ“ کے بعد کوئی عبارت لکھی ہوئی نہیں ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ مؤلف کتاب علامہ ولی الدین تبریزی رحمۃ اللہ علیہ کو اس روایت کے اصل ماخذ کا علم نہیں ہو سکا تھا، پھر بعد میں دوسرے علماء نے حاشیہ میں عبارت ”ابن حبان فی صحیحہ“ لکھ دی ہے کہ اس روایت کو امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”صحیح“ میں نقل کیا ہے۔ (۱۳)

۳۱۵۵- (۱۶) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ أَنْكَحَتْ

عَائِشَةُ ذَاتَ قَرَابَةٍ لَهَا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «أَهْدَيْتُمُ الْفَتَاةَ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «أَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تُغْنِي؟» قَالَتْ لَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزَلٌ، فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ:

أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ  
فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ.

رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی ایک رشتہ دار انصاری لڑکی کا نکاح کیا، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۴) دیکھئے، مرفاۃ المفاتیح: ۶/۲۸۸، أشعة اللمعات: ۳/۱۲۱

(۳۱۵۵) أخرجه ابن ماجة في سننه، أبواب النكاح، باب الغناء والدف، رقم: ۱۹۰۰، وأحمد في مسنده: ۳/۳۹۱

قال الموصیری: ”هذا إسناد رحاله ثقات، إلا أن الأجلح مختلف فيه. وأبو زبیر قال فيه ابن عیینة:

يقولون: إنه لم يسمع من ابن عباس، وقال أم حاتم: رأى ابن عباس رؤية، انتهى. وأصله في ”صحیح

البخاری“ من حدیث ابن عباس بغير هذا السياق. وله شاهد من حدیث جابر رواه النسائي في ”الكبرى.“

ورواه البيهقي في ”سننه الكبرى“ من حدیث جابر، عن عائشة، ورواه مسدد في ”مسنده“ من حدیث جابر،

ورواه أحمد بن منيع في ”مسنده“ من طریق أبي الزبير، عن جابر، به. ”مصباح الزحاحة في زوائد ابن ماجة

المطبوع مع شرح سنن ابن ماجة، كتاب النكاح، باب الغناء والدف: ۱/۷۵۲، رقم الحدیث: ۱۹۰۰

(نکاح کے بعد) تشریف لائے تو آپ نے فرمایا، ”کیا تم نے لڑکی کو اس کے خاوند کے پاس بھیج دیا ہے؟“ گھر والوں نے کہا کہ ”ہاں!“ آپ نے فرمایا کہ ”کیا تم نے اس کے ساتھ کسی گانے والی کو بھیجا ہے؟“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”نہیں“، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انصار ایک ایسی قوم ہے جس میں گانے کا شوق ہے، کاش! تم اس کے ساتھ کسی ایسے شخص کو بھیج دیتے جو گاتا ہو ایہ کہتا کہ ”أبناکم اتیناکم.....“ ہم تمہارے پاس آئے، ہم تمہارے پاس آئے، اللہ تعالیٰ ہمیں بھی سلامتی کے ساتھ رکھے اور تمہیں بھی سلامتی کے ساتھ رکھے۔“

فَقَالَ: ”أَهْدَيْتُمُ الْفَتَاةَ؟“ قَالُوا: نَعَمْ!

”أهدیتم“ میں، ہمزہ استفہام کے لیے ہے اور ”هدیتم“ ہاء کے فتح کے ساتھ، ثلاثی مجرد باب ضرب یضرب سے ماضی جمع مذکر مخاطب کا صیغہ ہے۔

”الفتاة“ سے لڑکی مراد ہے اور ”مہدیٰ الیہ“ یعنی جس کے پاس لڑکی کو بھیجا گیا وہ محذوف ہے اور وہ ہے ”الیٰ بعلہا“، لہذا تقدیر عبارت ہوگی کہ ”أهدیتم الفتاة الیٰ بعلہا.“ کیا تم نے لڑکی کو اس کے شوہر کے پاس بھیج دیا ہے، یعنی رخصت کر دیا ہے۔

بعض صحیح نسخوں میں ”أهدیتم“ ہاء کے سکون کے ساتھ باب افعال سے منقول ہے، یہ بھی صحیح ہے اور دونوں کا معنی ایک ہی ہوتا ہے کہ لڑکی کو اس کے شوہر کے پاس بھیجتا یا رخصت کرنا۔ اس صورت میں ہمزہ استفہام محذوف ہوگا۔ (۱)

”قالوا“ مذکر کی ضمیر یا تو تغلیب لائی گئی ہے کہ وہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قریبی رشتہ دار اور خادم وغیرہ موجود ہوں گے، اور یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت کی انجام دہی میں موجود خواتین کو بمنزلہ رجال کے ٹھہرا کر مذکر کی ضمیر لائی گئی ہے۔ (۲)

مسند احمد کی روایت میں یہاں ”قالت“ مؤنث کا صیغہ ہے، (۳) لہذا وہاں کسی تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔

(۱) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۸، التعلیق الصبیح: ۴/۲۶

(۲) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۸۸

(۳) دیکھئے، مسند احمد: ۳/۳۹۱

قَالَ: أُرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تُغْنِي؟ قَالَتْ لَا

”تغني“ تاء کے ضمہ اور نون کے کسرہ کے ساتھ باب تفعیل سے ہے، جبکہ ایک نسخے میں دونوں کے فتح کے ساتھ باب تفعیل سے ہے اور ایک ”تاء“ کو حذف کر دیا گیا ہے۔ (۴)

یہ روایت سنن ابن ماجہ اور مسند احمد کی ہے اور ان دونوں میں ”یغني“ مذکر کا صیغہ نقل کیا گیا ہے۔ (۵)

اس صورت میں یہ صرف باب تفعیل کا صیغہ بن سکتا ہے۔

إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزَلٌ، فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ

”غَزَلٌ“ غین اور زاء کے فتح کے ساتھ ”میل إلى الغناء“ یعنی گانے کے شوق اور پسند کرنے کو کہا جاتا ہے۔ (۶)

”فلو بعثتم“ میں ”لو“ تمنی کے لیے ہے اور اس کا جواب محذوف ہے کہ ”لکان حسناً“ یعنی، اگر تم اس کے ساتھ ان اشعار کے پڑھنے والے کسی شخص کو بھیج دیتے تو اچھا ہوتا۔ (۷)

فَحَيًّا نَا وَحَيًّا كُمْ

”حيا“ فعل ماضی کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور یہ خبر دعا کے معنی میں ہے۔ اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی زندہ رکھے اور تمہیں بھی زندہ رکھے، اور ہمیں اور تمہیں سلامتی کے ساتھ رکھے۔ (۸)

علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اس کا معنی ہے ”سلام علينا وعليكم“ یعنی ہمارے اور تمہارے اوپر سلامتی ہو۔ (۹)

بعض روایتوں میں مزید اشعار کا اضافہ ہے اور وہ مکمل اشعار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی سے مروی

(۴) مرقاة المفاتیح: ۲۸۸/۶

(۵) دیکھئے، السنن لابن ماجہ، أبواب النکاح، باب الغناء والدف، رقم: ۱۹۰۰، مسند أحمد: ۳/۳۹۱

(۶) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۸/۶، التعلیق الصبیح: ۲۶/۴

(۷) مرقاة المفاتیح: ۲۸۸/۶

(۸) مرقاة المفاتیح: ۲۸۸/۶

(۹) شرح مصابیح السنة لابن الملک الرومی: ۳/۵۶۷

اسی باب کی دوسری حدیث کے تحت ذکر کر دیے گئے ہیں۔ ان میں ایک شعر یہ تھا کہ:

”ولو لا الجنطة السمراء“  
 ماسمنت عذاریکم۔“ (۱۰)

یعنی: ”اگر سرخ گیہوں نہ ہوتے تو تمہاری کنواریاں گدا از بدن والی نہ ہوتیں۔“

بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس مصرعے کی بجائے ایک اور مصرعہ ہے کہ:

”ولو لا المعجوة السوداء“  
 ماکننا بواواکم۔“

یعنی: ”اگر سیاہ کھجوریں نہ ہوتیں تو ہم تمہارے مکانوں میں نہ رہتے (بلکہ بھوک کے

مارے کہیں نکل جاتے)۔“

۳۱۵۶- (۱۷) وَعَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: ”أَيُّمَا امْرَأَةٍ زَوَّجَهَا وَلَيَانَ فِيهَا لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا، وَمَنْ بَاعَ بَيْعًا

مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا.“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جس عورت کے دو ولی اس کا نکاح کر دیں تو وہ عورت ان دونوں میں سے اس کے لیے ہے جس

کے ساتھ نکاح پہلے ہوا ہے، اور جو شخص (کسی ایک چیز کو) دو آدمیوں کے ہاتھ بیچے تو وہ چیز ان

دونوں میں سے اس کے لیے ہے جسے پہلے بیچی گئی ہے۔“

(۱۰) المعجم الأوسط للطبرانی، من اسمہ أبوبکر: ۳/۳۱۵، قال الهیثمی: ”رواه الطبرانی فی الأوسط، وبہ

رواد بن الجراح، وثقه أحمد وابن معین وابن حبان، وبہ ضعف.“ مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب

إعلان النکاح والمہور..... : ۲۸۹/۴

(۳۱۵۶) أخرجه أبو داود فی سننہ، کتاب النکاح، باب إذا نکح الولیان، رقم: ۲۰۸۸، والترمذی فی

جامعہ، أبواب النکاح، باب ماجاء فی الولیین یزوجان، رقم: ۱۱۱۰، والنسائی فی سننہ، کتاب البیوع،

الرجل یبع السلعة فیستحقها مستحق، رقم: ۴۶۸۶، وابن ماجہ فی سننہ، أبواب التجارات، باب إذا باع

المجیزان فهو للأول، رقم: ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، والدارمی فی سننہ، کتاب النکاح، باب المرأة یزوجها الولیان:

۱۸۷/۲، رقم الحدیث: ۲۱۹۳، وأحمد فی مسنده: ۴۳۲/۱



## دو اولیاء کے نکاح کرنے کی صورتیں

اگر کسی عورت کے دو ولی دو آدمیوں سے الگ الگ نکاح کر دیں تو اس کی تقریباً چار صورتیں بنتی ہیں:

### پہلی صورت

۱- دونوں ولی درجہ قرابت میں برابر ہوں اور وہ دونوں اس عورت کا نکاح الگ الگ وقتوں میں دو مردوں سے اس طرح کر دیں کہ پہلے ایک ولی نے کسی ایک شخص سے نکاح کر دیا اور پھر دوسرے ولی نے کسی دوسرے شخص سے نکاح کر دیا تو دوسرے ولی کا کیا ہوا نکاح باطل ہوگا، اور وہ عورت اس شخص کی بیوی ہوگی جس سے پہلے نکاح ہوا ہے۔

حدیث باب اسی صورت سے متعلق ہے، حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے۔ (۱)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر زوج اول نے دخول نہیں کیا، اور نہ ہی عورت اس کی عدت وفات میں تھی، اور زوج ثانی نے اس طرح دخول کیا کہ اس کو پہلے نکاح کا علم نہیں تھا تو اس صورت میں یہ عورت زوج ثانی کی ہوگی۔ (۲)

لیکن جمہور علماء کے نزدیک یہ فرق نہیں ہے اور ان کے نزدیک ایسی صورت میں بہر حال وہ عورت پہلے شوہر کے حوالہ کی جائے گی۔ (۳)

(۱) دیکھئے، رد المحتار مع الدر المختار، کتاب النکاح، باب الولی، مطلب لا یصح تولیة الصغیر شیخاً علی خیرات، ۳۴۱/۲، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط التقدیم: ۳۸۲/۳، المغنی لابن قدامة الحنفی، کتاب النکاح: ۴۵/۷، رقم المسئلة: ۵۲۴۰، کتاب الام للإمام الشافعی، کتاب النکاح، انکاح الولیین والوکالة فی النکاح: ۵۳/۱۰، رقم: ۱۵۳۷۷، ۱۵۳۷۶

(۲) دیکھئے، بدایة المجتهد ونهایة المقتصد، کتاب النکاح، إذا زوج المرأة ولثان: ۲۲۶/۴، ۲۲۷، وحاشیة الدسوفی علی الشرح الکبیر، باب فی النکاح: ۳۴-۳۶

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۸۸/۶، ۲۸۹، موسوعة الإمام الشافعی، کتاب الام، کتاب النکاح، انکاح الولیین والوکالة فی النکاح: ۵۳/۱۰، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۴۵/۷، رقم المسئلة: ۵۲۴۰

## دوسری صورت

۲- اگر دونوں ولی یکساں قرابت نہیں رکھتے اور قرابت درشتہ داری میں ان کا درجہ برابر نہیں ہے تو ایسی صورت میں وہ ولی مقدم ہوگا جو اقرب ہو، یعنی قریبی قرابت داری رکھتا ہو، لہذا اس صورت میں وہ عورت اس شخص کی بیوی ہوگی جس سے اس کے ولی اقرب نے نکاح کیا ہے، چاہے اس ولی اقرب نے پہلے نکاح کیا ہو یا بعد میں نکاح کیا ہو۔ (۴)

## تیسری صورت

۳- تیسری صورت یہ ہے کہ اگر عورت کے یکساں درجہ والے دو ولی اس کا نکاح ایک ہی وقت میں دو الگ مردوں سے کر دیں، مثلاً ایک ولی نے اس کا نکاح عمر سے کیا اور ٹھیک اسی وقت میں دوسرے ولی نے بکر سے اس کا نکاح کیا تو اس صورت میں متفقہ طور پر تمام علماء کا مسلک یہی ہے کہ یہ دونوں نکاح باطل ہوں گے۔ (۵)

## چوتھی صورت

۴- ایک اور صورت یہ ہے کہ دو ولیوں نے الگ الگ دو شخصوں سے دو وقتوں میں نکاح کیا، لیکن یہ معلوم نہیں ہے کہ سابق اور مقدم کون ہے تو اس صورت میں بھی جمہور علماء کے نزدیک دونوں نکاح باطل ہوں گے۔ (۶)

البتہ مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی اگر ان دونوں مردوں میں سے کسی ایک نے دخول کر لیا تھا تو وہ عورت اسی کی ہوگی، یا دونوں نے دخول کر لیا تھا اور یہ معلوم ہے کہ پہلے کس نے دخول کیا تو عورت مقدم کی ہوگی، اگر دونوں نے دخول نہیں کیا، یا دونوں نے کیا ہے لیکن سابق اور مقدم کا علم نہیں ہے تو اس صورت میں نکاح فسخ کیا جائے گا۔ (۷)

(۴) دیکھئے، ردالمحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۳۴۱/۲، موسوعة الإمام الشافعی، کتاب الأم، کتاب

النکاح، إنکاح الولیین والوکالة فی النکاح: ۵۶/۱۰، رقم: ۱۵۳۹۰

(۵) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۴۷/۷، بدایة المجتہد، کتاب النکاح: ۲۲۷/۴، ردالمحتار،

کتاب النکاح، باب الولی: ۳۴۱/۲، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط التقدیم: ۳۸۲/۳

(۶) دیکھئے، بدایة المجتہد، کتاب النکاح: ۲۲۷/۴، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط التقدیم:

۳۸۲/۳، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۴۶/۷، ردالمحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۳۴۱/۲

(۷) دیکھئے، بدایة المجتہد، کتاب النکاح، إذازوج المرأة ولبان: ۲۲۷/۴، حاشیة الدسوقی علی الشرح الکبیر،

کتاب النکاح: ۳۶/۳، ۳۷

وَمَنْ بَاعَ بَيْعًا مِنْ رَجُلَيْنِ فَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا

یعنی اگر ایک آدمی نے کوئی چیز دو آدمیوں کو الگ الگ بیچی تو وہ چیز پہلے مشتری کی ہوگی، کیونکہ پہلی بیع سے وہ اس کی ملکیت میں چلی گئی ہے، لہذا اب مالک اول کو دوبارہ بیچنے کا حق حاصل نہیں ہے کہ یہ چیز اس کی ملکیت میں باقی ہی نہیں رہی۔

لیکن اگر دونوں عقد ایک ہی ساتھ تھے کہ ایک چیز دو آدمیوں کو اکٹھے بیچی گئی تو بیع اشتراک کے ساتھ صحیح ہے کہ یہ دونوں آدمی اس بیع میں شریک ہوں گے۔

البتہ نکاح ایسی صورت میں باطل ہو جاتا ہے، جیسا کہ ابھی نکاح کے معاملے میں گزرا ہے، اور اس کی وجہ ظاہر ہے کہ نکاح میں عقد، منافع بضع پر ہوتا ہے اور معقود علیہ منافع بضع ہوتے ہیں اور منافع بضع تجزی اور اشتراک کو قبول نہیں کرتے، جبکہ بیع کی صورت میں معقود علیہ مال ہوگا اور مال و ملکیت تجزی اور اشتراک کو قبول کرتے ہیں، لہذا دو آدمیوں سے اکٹھے عقد کرنے کی صورت میں بیع صحیح اور نکاح باطل ہوگا۔ (۸)

### الفصل الثالث

۳۱۵۷- (۱۸) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كُنَّا نَغْزُو مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ، فَقُلْنَا: أَلَا نَخْتَصِمِي؟

فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتِعَ، فَكَانَ أَحَدُنَا يَنْكِحُ الْمَرْأَةَ

بِالشُّؤْبِ إِلَى أَجَلٍ، ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ

مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

(۸) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۸۹/۶، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط التقدّم: ۳۸۲/۳

(۳۱۵۷) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب ما يكره من التبتل والخصاء، رقم: ۵۰۷۵، و مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة، وبيان أنه أبيع، ثم نسخ، ثم أبيع، ثم نسخ، واستقر

تحريمه إلى يوم القيامة، رقم: ۳۴۱۰-۳۴۱۲، وأحمد في مسنده: ۴۳۲/۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک جہاد تھے اور عورتیں (بیویاں، باندیاں) ہمارے ساتھ نہیں تھیں، چنانچہ (جب عورتوں کے نہ ہونے کی وجہ سے ہم جنسی ہیجان سے پریشان ہوئے تو) ہم نے کہا کہ کیا ہم خصی نہ ہو جائیں؟ (تاکہ جنسی ہیجان اور شیطان کے وسوسوں سے ہمیں نجات مل جائے) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس سے منع فرمایا، پھر ہمیں متعہ کرنے کی اجازت دے دی، چنانچہ ہم میں سے بعض لوگ کپڑے کے عوض ایک متعین مدت کے لیے عورت سے نکاح (یعنی متعہ) کر لیتے تھے، اس کے بعد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی ﴿یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا.....﴾ یعنی ”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو پاکیزہ چیزیں حلال کی ہیں ان کو حرام قرار نہ دو۔“

ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا اَنْ نَسْتَمْتَعَ

متعہ پر تفصیلی گفتگو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کے تحت اسی باب کی فصل اول میں گزر چکی ہے کہ ابتداء اسلام میں اس کی اجازت تھی اور بعد میں یہ اجازت منسوخ ہو گئی، بلکہ صحیح قول کے مطابق دو مرتبہ اس کی تحلیل و تحریم ہوئی ہے اور بالآخر اس کو قیامت تک کے لیے حرام قرار دے دیا گیا۔ (۱) اس روایت میں بھی لفظ ”رخص“ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عارضی اور دفع الوقتی اجازت تھی۔

لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذکورہ آیت کو آخر میں تلاوت کرنا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی جواز متعہ کے قائل تھے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں تو یہ معلوم ہو چکا کہ انہوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا اور وہ متعہ کی حرمت کے قائل ہو گئے تھے، جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کی آئندہ روایت سے بھی یہی معلوم ہو رہا ہے۔

(۱) تفصیل کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۴۷

## حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے متعہ کے بارے میں مختلف اقوال

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں متعدد باتیں کہی گئی ہیں:

### پہلا قول

۱- ایک بات یہ کہی گئی ہے کہ ہو سکتا ہے انہوں نے بھی بعد میں رجوع کر لیا ہو اور وہ حرمت متعہ کے قائل ہو گئے ہوں۔ (۲) چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کے تحت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا جواب دیتے ہوئے کہا گیا تھا کہ علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، ممکن ہے یہ روایت اس وقت کی ہو جب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو نسخ متعہ کی خبر نہ پہنچی ہو اور جب ان کو نسخ متعہ کا علم ہو گیا ہو تو انہوں نے اس سے رجوع کر لیا ہو۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس بات کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس کو حافظ اسماعیلی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے اور اس میں ہے کہ "ففعله ثم ترك ذلك." "بعض طرق میں "تم جاء. تحریمہا بعد" کے الفاظ اور بعض دوسرے طرق میں "تم نسخ" کے الفاظ نقل کئے گئے ہیں، لہذا کہا جائے گا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی متعہ حرام ہے۔ (۳)

### دوسرا قول

۲- ایک اور بات یہ بھی کہی گئی ہے کہ انہیں جواز متعہ کے منسوخ ہونے کا صریح حکم ہی معلوم نہ ہوا ہو اور اسی لیے وہ آخر تک جواز متعہ کے قائل رہے ہوں۔ (۴)

### تیسرا قول

۳- نیز ایک اور بات یہ بھی کہی گئی ہے کہ ممکن ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اضطراب اور

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی، ۲۶۳/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۸۹/۶

(۲) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما یکرہ من التبتل والخصاء: ۱۵۰/۹

(۳) شرح السنوری علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ: ۱۸۵/۹، شرح الطیبی:

۲۸۹/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۸۹/۶

ضرورت کی حالت میں اس کے قابل ہوں جیسا کہ اس حدیث میں بھی اضطراری حالت میں اس کی رخصت معلوم ہوتی ہے کہ وہ سفر جہاد میں تھے، ان کے پاس عورتیں موجود نہیں تھیں، اور وہ جنسی ہیجان میں اس قدر مبتلا ہوئے کہ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے خصی ہونے کی اجازت طلب کی۔ (۵)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں بھی بعض حضرات نے یہی بات کہی ہے کہ ان کا آخری قول بھی یہی تھا کہ حالت اضطرار میں اس کی رخصت ہے، جیسا کہ آئندہ روایت میں اس کی تفصیل آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ (۶)

### رانج قول

لیکن بہر حال رانج بات وہ پہلی معلوم ہوتی ہے جو علامہ قرطبی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ کے حوالے سے نقل کی گئی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جواز متعہ کے قول سے رجوع کر لیا تھا۔

۳۱۵۸- (۱۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: "إِنَّمَا كَانَتِ الْمُتَعَةُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، كَانَ الرَّجُلُ يَفْدُمُ الْبَلْدَةَ، لَيْسَ لَهُ بِهَا مَعْرِفَةٌ، فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدْرِ مَا يَرَى أَنَّهُ يُقِيمُ، فَتَحْفَظُ لَهُ مَتَاعَهُ وَتُصْلِحُ لَهُ شَيْئًا، حَتَّى إِذَا نَزَلَتِ الْآيَةُ ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: فَكُلُّ فَرْجٍ سِوَاهُمَا فَهُوَ حَرَامٌ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

ترجمہ: "حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، متعہ (کا جواز) صرف ابتدائے اسلام میں تھا، (اور اس وقت متعہ کی ایک صورت یہ بھی ہوتی تھی کہ) جب کوئی مرد کسی شہر میں جاتا اور (لوگوں سے) اس کی شناسائی نہ ہوتی (کہ جن کے ہاں وہ اپنے

(۵) فتح الملہم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ: ۳۳۸/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۸۹/۶

(۶) مرقاة المفاتیح: ۲۸۹/۶

(۳۱۵۸) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النکاح، باب ماجاء في تحريم نکاح المتعہ، رقم: ۱۱۲۲

قیام و طعام کا بندوبست کرتا) تو وہاں وہ اتنی مدت کے لیے کسی عورت سے نکاح کر لیتا۔ جتنی مدت اس کو ٹھہرنا ہوتا، چنانچہ وہ عورت اس کے سامان کی حفاظت کرتی اور اس کا کھانا پکاتی، یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ...﴾ یعنی: ”اور جو لوگ اپنی شرمگاہوں کی (سب سے) حفاظت کرتے ہیں، سوائے اپنی بیویوں اور ان باندیوں کے جو ان کی ملکیت میں آچکی ہیں، کیونکہ ایسے لوگ قابل ملامت نہیں ہیں۔“ تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ان دو (یعنی بیوی اور باندی کی) شرمگاہ کے علاوہ ہر شرمگاہ حرام ہے۔“

فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدْرِ مَا يُرَىٰ أَنَّهُ يُقِيمُ

”یری“ یاء کے ضمہ کے ساتھ ہے اور ”یظن“ کے معنی میں ہے۔ (۱)

وَتُضْلِحُ لَهُ شَيْئَهُ

”شئیہ“ شین کے فتح اور یاء کی تشدید کے ساتھ ہے۔ ”ہ“ ضمیر کی طرف اس کی اضافت ہے اور اس سے ”طبیخۃ“ یعنی پکی ہوئی چیز مراد ہے۔ یہ دراصل باب ضرب بضر ب سے ”شوی یشوی شیئا“ کا مصدر ہے۔ ”شوی اللحم“ گوشت کے بھوننے کو کہا جاتا ہے، اس کا مطاوع ”اشتوی“ آتا ہے جس کے معنی ہیں گوشت کا بھن جانا۔ (۲)

لفظ ”شئیہ“ کی تحقیق

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے اس سے سامان و اسباب مراد لیے ہیں تو انہوں نے گویا اس لفظ میں تصحیف کر کے اس کو ”اشیاء“ کا واحد بنا لیا ہے۔ (۳)

لیکن شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”مشکوٰۃ“ کے نسخوں میں یہ لفظ شین کے فتح اور یاء کی تشدید کے ساتھ ہے، جس کے معنی بھونی ہوئی چیز کے ہیں اور اس سے کھانا مراد ہے۔ احادیث کے مشکل الفاظ کے شارحین میں سے کسی نے بھی اس کا لفظ کا ضبط بیان نہیں کیا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ لفظ ”شئیہ“ ہے اور

(۱) مرقاة المفاتیح: ۲۹۰/۶

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۹۰/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۲/۳، التعلیق الصبیح: ۲۷/۴

(۳) مرقاة المفاتیح: ۲۹۰/۶

اس سے ضرورت و حاجت کی اشیاء مراد ہیں۔ جامع ترمذی کے ایک قدیم صحیح نے میں بھی اسی طرح دیکھا گیا ہے۔ چنانچہ اس لفظ کی تشریح کے تحت مشکوٰۃ شریف کی فارسی شرح "اشعة اللمعات" میں وہ فرماتے ہیں:

"وابن لفظ در نسخ مشکوٰۃ همچین واقع شده است بفتح شین و تشدید تحتانیہ بمعنی مشوی، یعنی بریان کردہ شدہ، یعنی طعام اورا، اما هیچ یکے از شراح مشکل حدیث آن را ضبط نکرده، و بدان تعرض ننموده، و ظاہر آنست کہ این لفظ "شینہ" باشد، یعنی اشیائے اورا از انچه از ضرورات و حاجات او بود، و در نسخہ قدیم صحیح بخط عرب از جامع ترمذی، این چنین دیدہ شدہ. واللہ اعلم." (۴)

(۴) اشعة اللمعات: ۱۲۲/۳

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکوٰۃ شریف کی عربی شرح "لمعات الشفیح" میں بھی تقریباً یہی بات تحریر فرمائی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

"هكذا يوجد هذه اللفظة في هذه النسخ: (شینه) بفتح الشين المعجمة والتحتانية المشددة، ولا بدري صريح المراد به إلا أن يجعل من الشواء، يقال: شوى اللحم شيئاً فاشتوى، فيكون الشىء بمعنى الشوى، والمراد طعامه وما كوله، ولم يتعرض له أحد من شراح مشکل الحديث، والظاهر أنه مخفف مهموراً، أي: تصلح أشياءه وأمواله وسائر الأشياء التي من ضروراته وحاجاته، وهكذا في النسخة من (جامع الترمذی) منسوخة قديمة حفظ العرب، ولعل هذا هو السبب في عدم تعرض الشراح له والبيان معناه. واللہ اعلم."

یعنی: "یہ لفظ اسی طرح ان نسخوں میں "شینہ" شین کے فتح اور یا کی تشدید کے ساتھ پایا گیا ہے، معلوم نہیں کہ اس کی صریح مراد کیا ہے، الا یہ کہ اسے "شواء" سے بنا پا جائے، کہ باجا تا ہے کہ "شوی اللحم شيئاً فاشتوى" (اس نے گوشت کو بھونا اور وہ بھن گیا)، لہذا یہاں "شوی" مصدر "شوی" مجہولی ہوئی چیز کے معنی میں ہوگا اور مراد اس سے طعام اور کھانے کی چیز ہوگی۔ مشکل حدیث کے شراح میں سے کسی نے اس لفظ سے تعرض نہیں کیا، بظاہر یہ مہموز مخفف ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ اس کی اشیاء و اموال اور تمام ضروریات و حاجات کا خیال کرتی، جامع ترمذی کے عربی خط کے ساتھ نکت ہوئے صحیح شدہ ایک قدیم نسخے میں اسی طرح ہے، شاید شراح حدیث کا اس لفظ اور اس کے معنی کو بیان کرنے کی طرف تعرض نہ کرنے کا یہی سبب ہوگا۔ واللہ اعلم۔"

چنانچہ سنن ترمذی کے کئی نسخوں میں ہم نے بھی اس لفظ کو یا کے سکون کے ساتھ "شینہ" لکھا، وادیکھا ہے، تلاش بسیار کے باوجود کسی نسخے میں ہمیں یا کی تشدید کے ساتھ لکھا: وادیکھا۔



یعنی: ”یہ لفظ مشکوٰۃ کے نسخوں میں اسی طرح واقع ہوا ہے، شین کے فتوح اور یاء کی تشدید کے ساتھ، ”مشبوی“ کے معنی میں ہے، یعنی بھونی ہوئی چیز اور اس سے اس آدمی کا کھانا مراد ہے، مشکل حدیث کے شرح میں سے کسی نے اس لفظ کے ضبط کو ذکر نہیں کیا اور نہ اس سے تعرض کیا ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ لفظ ”شبنہ“ ہے، یعنی اس کی وہ چیزیں جو اس کی ضرورت و حاجت میں سے ہوں۔ جامع ترمذی کے عربی خط میں لکھے ہوئے ایک قدیم صحیح نسخے میں اسی طرح لکھا ہوا دیکھا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔“

### حدیث میں مذکور آیت کی تشریح

روایت میں مذکور آیت کا ترجمہ حدیث کے ترجمے کے تحت بیان کر دیا گیا ہے اور اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ اپنی شرمگاہوں کو اپنی بیویوں اور باندیوں کے علاوہ دوسری عورتوں سے محفوظ رکھتے ہیں ان پر کوئی ملامت نہیں ہے، لیکن جو لوگ اپنی بیویوں اور باندیوں پر قناعت نہیں کرتے اور نکاح کے ذریعے شرعی طور پر اپنی جنسی خواہش کی تسکین کا سامان نہیں کرتے بلکہ غیر عورتوں کی طرف مائل ہوتے ہیں تو یہ لوگ دراصل حلال سے گزر کر حرام کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں جن کے لیے سخت ملامت ہے۔

### علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ آیت سے حرمت متعہ پر استدلال

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ ارشاد سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا مقصد یہ بتانا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے ذریعے پرہیزگار بندوں کی یہ تعریف کی ہے کہ وہ تمام عورتوں سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں، البتہ اپنی بیویوں اور لونڈیوں سے اجتناب نہیں کرتے بلکہ ان کے ذریعے اپنے جنسی جذبات کو تسکین پہنچاتے ہیں، اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ متعہ کی صورت میں جس عورت سے تعلق ہوتا ہے وہ نہ تو بیوی ہوتی ہے اور نہ مملوکہ باندی ہوتی ہے، کیونکہ اگر وہ بیوی ہوتی تو ان دونوں کے درمیان میراث کا سلسلہ جاری ہوتا، اور یہ متفقہ مسئلہ ہے کہ متعہ کی عورت کے ساتھ میراث کا کوئی سلسلہ قائم نہیں ہوتا، اور چونکہ وہ عورت محض چند روز (یعنی ایک متعین مدت) کے لیے اجرت پر اپنے نفس کو اس مرد کے حوالہ کرتی ہے، اس لئے وہ مملوکہ بھی نہیں ہو سکتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص متعہ کے طور پر کسی عورت سے جنسی تسکین حاصل کرتا ہے تو وہ ان لوگوں کے زمرہ میں نہیں آتا جن کی توصیف مذکورہ آیت میں کی گئی ہے۔ (۵)

## حرمتِ متعہ پر امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال

اسی طرح جمہور کی طرف سے حرمتِ متعہ کے دلائل کو بیان کرتے ہوئے امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿والذین ہم لفروجہم حافظون إلا علیٰ أزواجہم أو ما ملکت ایمانہم﴾ (۶) کی وجہ سے جماع صرف بیوی یا مملوکہ باندی ہی سے حلال ہو سکتا ہے، اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ اپنے آپ کو متعہ کے لیے حوالہ کرنے والی عورت مملوکہ باندی نہیں ہو سکتی، (کیونکہ وہ اپنے آپ کو چند دنوں کے لیے اجرت و کرایہ پر مرد کے حوالے کرتی ہے۔)

اسی طرح وہ کئی وجوہ کی بناء پر اس مرد کی بیوی بھی نہیں ہو سکتی:

- ۱- کیونکہ اگر وہ اس کی بیوی ہوتی تو اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿ولکم نصف ما ترک أزواجکم﴾ (۷) کی بناء پر ان کے درمیان میراث جاری ہوتی جبکہ بالاتفاق ان کے درمیان میراث جاری نہیں ہوتی۔
- ۲- دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر وہ اس کی بیوی ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "الولد للفراش" (۸) کی وجہ سے اس سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوتا جبکہ بالاتفاق اس سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔

۳- تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر یہ عورت اس کی بیوی ہوتی تو اس مرد کے انتقال کی صورت میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿والذین یتوفون منکم ویذرون أزواجاً یتربصن بأنفسہن أربعة أشهر وعشرأ﴾ (۹) کی

(۶) سورة المؤمنون، رقم الآية: ۶

(۷) سورة النساء، رقم الآية: ۱۲

(۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البيوع، باب تفسير المشبهات، رقم: ۲۰۵۳، ومسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب الولد للفراش، وتوفي الشبهات، رقم: ۳۶۱۳-۳۶۱۶، وأبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب الولد للفراش، رقم: ۲۲۷۳-۲۲۷۵، والترمذي في جامعه، كتاب الرضاع، باب ما جاء أن الولد للفراش، رقم: ۱۱۵۷، والنسائي في سننه، كتاب الطلاق، باب إلحاق الولد بالفراش إذا لم ينفه صاحب الفرش، رقم: ۳۵۱۲-۳۵۱۶، وابن ماجه في سننه، باب الولد للفراش وللعاشر الحجر، رقم:

۲۰۰۴-۲۰۰۷

(۹) البقرة، رقم الآية: ۱۳۴

بہ سے اس پر عدت واجب ہوتی جبکہ متعہ والی عورت پر عدت واجب نہیں ہوتی۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ ”واعلم ان هذه الحجة كلام حسن مقرر.“ یعنی ”آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ ایک پختہ اور اچھی دلیل ہے۔“ (۱۰)

### حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب

اتنی بات تو طے ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ابتداء میں جواز متعہ کے قائل تھے اور متعہ کے جواز کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ چنانچہ صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ:

”قال ابن شہاب: فأخبرني خالد بن المهاجر بن سيف الله: أنه بينما هو جالس عند رجل، جاءه رجل، فاستفتاه في المتعة، فأمره بيبا، فقال له ابن أبي عمرة الأنصاري: مهلاً! قال ماهي؟ والله! لقد فعلت في عهد إمام المتقين.

قال ابن أبي عمرة: أنها كانت رخصة في أول الإسلام لمن اضطر إليها كالمبتة، والدم، ولحم الخنزير، ثم أحكم الله الدين ونهى عنها.“ (۱۱)

یعنی ”ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے خالد بن مہاجر بن سیف اللہ نے بتایا کہ وہ ایک آدمی (حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما) کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو اسی اثناء میں ایک آدمی ان کے پاس آیا اور متعہ کے بارے میں ان سے فتویٰ پوچھا تو انہوں نے اس کو (متعہ) کرنے کا حکم دے دیا، چنانچہ ابن ابی عمرہ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ ذرا ٹھہرو! اس شخص (حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ کیا ہوا؟ بخدا! یہ تو امام المتقین (یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) کے زمانے میں (بھی) ہوا ہے۔

ابن ابی عمرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک یہ ابتدائے اسلام میں مضطر و مجبور کے لئے رخصت و اجازت تھی، جیسے مردار، خون اور خنزیر کے گوشت کی مضطر و مجبور کے لیے اجازت ہوتی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے دین کو محکم و مضبوط بنا دیا اور متعہ سے منع فرما دیا۔“

(۱۰) التفسیر الکبیر للإمام الرازی، سورة النساء، رقم الآية: ۲۴: ۱۰/۴۱

(۱۱) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة ....، رقم الحديث: ۳۴۲۹

اس روایت میں جس شخص کا ذکر ہے اس سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما مراد ہیں جیسا کہ ترجمہ میں اس کی وضاحت کر دی گئی ہے اور سنن بیہقی کی روایت میں اس کی تصریح ہے۔ (۱۲)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو تشبیہ

چنانچہ ایک موقع ایسا آیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو اس پر تشبیہ فرمائی کہ متعہ جائز نہیں ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حرام قرار دیا ہے۔ محمد بن حنفیہ سے یہ روایت مختلف طرق سے مروی ہے، ایک روایت کے الفاظ ہیں:

”سمع علي بن أبي طالب يقول لفلان: إنك رجل تائه، نهانا رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن متعة النساء، يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحمر الإنسية.“ (۱۳)

یعنی ”حضرت محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فلاں شخص (یعنی

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما) کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ آپ راہ سے بھٹکے ہوئے سرگرداں آدمی ہیں، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خیبر کے دن عورتوں سے متعہ کرنے اور گھروں میں رہنے والے گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔“

اسی طرح اسی روایت کے ایک اور طریق کے الفاظ ہیں کہ:

”عن علي أنه سمع ابن عباس يُليّن في متعة النساء، فقال: مهلاً! يا ابن عباس!

فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الحمر الإنسية.“ (۱۴)

یعنی: ”حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو سنا

کہ وہ متعہ کے بارے میں نرمی اختیار کر رہے ہیں تو فرمایا، ابن عباس! ٹھہر جاؤ! (یعنی اس فتویٰ سے رک جاؤ) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے دن متعہ سے اور گھروں میں رہنے والے گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا۔“

(۱۲) فتح الملہم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ .....: ۳۴۵/۶

(۱۳) آخر حہ مسلم فی صحیحہ، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ .....، رقم الحدیث: ۳۴۳۲

(۱۴) آخر حہ مسلم فی صحیحہ، کتاب النکاح، باب نکاح المتعہ .....، رقم الحدیث: ۳۴۳۴

حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کی متعہ کے موضوع پر گفتگو بہر حال مذکورہ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو تنبیہ کی لیکن ان سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا رجوع معلوم نہیں ہوتا بلکہ صحیح مسلم کی ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت انہوں نے رجوع نہیں کیا اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت تک وہ اس قول پر قائم رہے۔ (۱۵) چنانچہ روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”أن عبد الله بن الزبير قام بمكة، فقال: إن ناساً أعمى الله قلوبهم كما أعمى أبصارهم، يفتون بالمتعة، يعرض برجل، فناداه، فقال: إنك لجلت جاف، فلعمري لقد كانت المتعة تفعل على عهد إمام المتقين، يرید رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له ابن الزبير: فجرب بنفسك، فوالله! لئن فعلتها لأرجمنك بأحجارك“۔ (۱۶)

یعنی ”حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ مکہ مکرمہ میں (خطبہ دینے کے لیے) کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ بعض لوگوں کے دلوں کو اللہ تعالیٰ نے اندھا کر دیا ہے، جیسا کہ ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا ہے، وہ متعہ کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ وہ ایک آدمی پر تعریض و اشارہ کر رہے تھے (یعنی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف جو آخر میں نابینا ہو گئے تھے) تو اس آدمی (ابن عباس رضی اللہ عنہما) نے ان کو آواز دی اور کہا کہ تم کم فہم، تند خوانسان ہو، مجھے قسم ہے کہ متعہ امام المتقین یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں کیا جاتا تھا، چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ اپنے آپ پر تجربہ کر کے دیکھ لیں، اللہ کی قسم! اگر آپ نے ایسا (یعنی متعہ) کیا تو میں آپ کو ضرور پتھروں سے سنگسار کروں گا۔“

جس آدمی کی طرف اشارہ کیا گیا وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تھے اور آخری عمر میں ان کی بینائی چلی گئی تھی، اسی کی جانب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ”کما أعمى أبصارهم“ سے اشارہ کیا ہے اور یہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد کا

(۱۵) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۵۱/۳

(۱۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة.....، رقم الحديث: ۳۴۲۹

زمانہ ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا تھا اور وہ جواز کے قول پر برقرار رہے۔ (۱۷)

### حالت اضطرار میں رخصت کی روایت

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما حالت اضطرار و مجبوری میں جواز متعہ کے قائل تھے یا انہوں نے مطلق جواز سے حالت اضطرار میں جواز کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ چنانچہ علامہ حازمی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح سند کے ساتھ روایت نقل کی ہے کہ:

”عن سعید بن جبیر قال: قلت لآبن عباس: لقد سارت مفتياك الر كمان،

وقال فيينا الشعراء، قال: وما قالوا، قلت: قالوا:

”قد قلت للشيخ لما طال محسه باصاح هل لك في فتوى ابن عباس

هل لك في رخصة الأطراف آنسة تكوي مشواك حتى يتسدر الناس.“

فقال: سبحان الله! ما بهدا أفتيت، وما هي إلا كالميتة، والدم، ولحم

الخنزير، لا تحل إلا للمضطر.“ (۱۸)

یعنی ”حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس

(۱۷) دیکھئے، فتح القدير عسى الهداية، كتاب النكاح: ۱۵۱/۳، مرفأة السفائح: ۶/۲۹۰، ۲۹۱

(۱۸) الاعتصار في الناسخ والمنسوخ من الآثار للبحارمي، ص: ۱۷۹، ط - دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، دکن

قال انحصاص رحمه الله: ”ثم روي عنه (ابن عباس) أنه جعلها سرلة الميتة، ولحم الخنزير، والدم، وأنها لا تحل إلا للمضطر، وهذا محال، لأن الضرورة المبيحة للمحرمات لا توجد في المتعة، وذلك لأن الضرورة المبيحة للميتة والدم هي التي يخاف معها تلف النفس إن لم يأكل، وقد علمنا أن الإنسان لا يحاف عسى نفسه ولا على شيء، من أعضائه ائلف ترك الحماح وفقده، وإذا لم تحل في حال الرفاهية، والضرورة لا تنفع إليها، فقد ثبت حظرها، واستحال قول القائل، إنما تحل عند الضرورة كالميتة والدم، فهذا قول متناقض مستحيل، وأخلق بأن تكون هذه الرواية عن ابن عباس وهما من روايتها، لأنه كان رحمه الله أفقه من أن يحفى عليه مثله.“ أحكام القرآن للحصاص، سورة النساء، باب المتعة: ۱۸۷/۲

رضی اللہ عنہما کو کہا کہ قافلے آپ کے فتویٰ کو بلے لکر دنیا میں پھیل گئے ہیں اور شعراء نے اس کے بارے میں اپنا کلام کہا ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ شعراء نے کیا کہا ہے، میں نے کہا کہ شعراء نے کہا ہے کہ:

”جب بڑے میاں دیر تک ہمارے پاس رہے تو میں نے ان سے کہا، اے میرے ساتھی! کیا تجھے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے متعہ کے فتویٰ میں رغبت نہیں ہے۔ کیا تجھے نازک اندام محبت کرنے والی لڑکی میں رغبت نہیں ہے کہ لوگوں کے واپس لوٹنے تک تم اس کے پاس ٹھہرے رہو گے۔“

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سبحان اللہ! میں نے اس کا فتویٰ نہیں دیا، اس کی حیثیت تو مردار، خون اور خنزیر کے گوشت کی ہے، یہ صرف مضطر و مجبور کے لیے حلال ہے۔“

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی مختلف روایتیں اور ان کا صحیح قول

بہر حال حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے متعہ کے سلسلے میں مختلف روایتیں نقل کی گئی ہیں، بعض روایتوں میں مطلقاً جواز کا اور بعض میں میتہ، دم اور خنزیر کی طرح حالت اضطرار میں جواز کا ذکر ملتا ہے جبکہ بعض روایتوں میں متعہ کی حرمت، اس کے منسوخ ہونے اور جواز کے قول سے رجوع کا ذکر ملتا ہے۔ (۱۹)

لیکن صحیح اور اولیٰ یہی ہے کہ بالآخر انہوں نے حلت کے قول سے رجوع کر لیا تھا اور متعہ کی حرمت کے قائل ہو گئے تھے، جیسا کہ حدیث باب اس پر دلالت کر رہی ہے۔ (۲۰)

چنانچہ امام ابو بکر بھصا رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے مختلف اقوال اور ان کا جواب ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ:

”فالصحيح إذا ماروي عنه من حظرها وتحريمها وحكاية من حكى عنه الرجوع عنها.“ (۲۱) یعنی: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی متعہ کی ممانعت، تحریم اور متعہ سے رجوع کی روایت صحیح ہے۔“

(۱۹) دیکھئے، احکام القرآن للجصاص، سورة النساء، باب المتعة: ۱۸۶/۲

(۲۰) دیکھئے، نفع القدير، کتاب النکاح: ۱۵۱/۳

(۲۱) احکام القرآن للجصاص، سورة النساء، باب المتعة: ۱۸۷/۲

## حدیث باب پر بعض اعتراضات اور ان کا جواب

حدیث باب پر متعدد اعتراضات کیے گئے ہیں۔ ذیل میں ان اعتراضات کو نقل کر کے ان کا جواب

ذکر کیا جاتا ہے۔

### پہلا اعتراض اور اس کا جواب

۱- اس روایت پر ایک اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ یہ ضعیف ہے اور اس کی سند میں مذکور راوی موسیٰ بن عبیدہ ربذی کی تضعیف کی گئی ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اگرچہ اس کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے رجوع کی متعدد روایات مروی ہیں اور بعض روایتوں سے بعض کو تقویت حاصل ہو جاتی ہے۔

چنانچہ علامہ عبدالرحمن مبارک پوری رحمۃ اللہ علیہ ترمذی کی شرح میں لکھتے ہیں:

”وحدیث ابن عباس هذا، رواه الحازمي في كتاب الاعتبار وقال: هذا

إسناد صحيح، لولا موسى بن عبدة الربذي يسكن الربذة، انتهى. قلت: قال

الحافظ: ضعيف كما تقدم، وقد روي روايات عديدة عن ابن عباس في الرجوع،

ذكرها الحافظ في ”الفتح“. وقال: يقوي بعضها بعضاً.“ (۲۲)

یعنی ”ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کو امام حازمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب

الاعتبار“ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ”یہ سند صحیح ہے، اگر اس میں ”ربذہ“ میں رہنے والے موسیٰ

بن عبیدہ ربذی نہ ہوتے.....“ میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ ضعیف

ہے جیسا کہ گزرا، لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے رجوع کے سلسلے میں متعدد روایات مروی

ہیں جن کو حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے ”فتح الباری“ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ ان میں سے بعض

روایتیں، بعض کو تقویت دیتی ہیں، (لہذا ان سے استدلال درست ہے)۔“

### دوسرے اعتراض کا جواب

۲- ایک اور بات یہ کہی گئی ہے کہ یہ روایت شاذ ہے اور اس میں اباحت متعہ کی جو علت بیان کی گئی ہے



وہ دوسری روایات کے مخالف ہے، کیونکہ دوسری روایتوں میں اباحت متعہ کی علت سفر جہاد میں عورتوں کے نہ ہونے کی وجہ سے جنسی ہیجان کے غلبہ کو قرار دیا گیا ہے۔ (۲۳)

لیکن اس علت کی وجہ سے اس حدیث کو اس لئے شاذ قرار نہیں دیا جاسکتا کہ متعہ کا رواج زمانہ جاہلیت سے آرہا ہے اور اسلام کے ابتدائی دور میں بھی یہ برقرار رہا، ممکن ہے قبل از اسلام اور ابتدائے اسلام میں اس علت کی وجہ سے بھی متعہ کیا جاتا ہو اور پھر جب اس روایت میں مذکور سورہ مومنوں کی آیت نازل ہوئی تو متعہ کو حرام قرار دیا گیا ہو کہ متعہ کے ذریعے جس عورت سے انشعاع حاصل کیا جاتا ہے وہ بیوی اور باندی نہیں ہو سکتی۔ (۲۴)

### تیسرا اعتراض اور اس کے جوابات

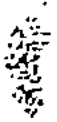
۳- ایک اور بات یہ کہی گئی ہے کہ سورہ مومنوں کی یہ آیت ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ (۲۵) مکی آیت ہے اور اس کا مکی ہونا صحیح روایتوں سے ثابت ہے، جبکہ متعہ ہجرت کے آخری سالوں میں بھی جائز تھا تو پھر یہ آیت متعہ کے لیے کیوں کر ناسخ بن سکتی ہے، لہذا اس سے معلوم ہوتا ہے یہ روایت صحیح روایات کے معارض ہے۔ (۲۶)

۱- اس کا ایک جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے ابتدائے اسلام میں متعہ جائز ہو اور لوگ حالت سفر میں نکاح موقت کر کے اس سے فائدہ حاصل کر لیتے ہوں اور اس آیت کے نزول نے اس کو حرام قرار دے دیا ہو، پھر نسخ مکہ اور بعض مختلف موقعوں پر چند دنوں کے لیے اس کی اجازت دے کر اس کو مستقل طور پر قیامت تک کے لیے حرام قرار دیا گیا ہو۔ (۲۷)

۲- نیز حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی سنن بیہقی کی روایت میں ہے کہ متعہ ابتدائے اسلام میں آیت ﴿فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن﴾ (۲۸) کی وجہ سے حلال تھا، اور لوگ اپنے

(۲۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن متعۃ النساء، اخیراً: ۲۱۵/۹

(۲۴) دیکھئے، کتاب الاعتبار فی الناسخ والمنسوخ من الآثار للحازمی، ص: ۱۸۰



(۲۵) المؤمنون: رقم الآية: ۶

(۲۶) فتح الملہم، کتاب النکاح، باب نکاح المتعۃ ..... ۳۳۷/۶

(۲۷) دیکھئے، کتاب الاعتبار للحازمی، ص: ۱۸۰

(۲۸) سورۃ النساء: رقم الآية: ۲۴

مال ومتاع کی حفاظت اور اصلاح احوال کے لیے حالت سفر میں متعہ کر لیا کرتے تھے، یہاں تک کہ قرآن مجید کی آیت ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ (۲۹) نازل ہوئی تو متعہ منسوخ ہو گیا، اور اس کی تصدیق قرآن مجید کی آیت ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ (۳۰) سے ہوتی ہے، لہذا ان دو شرمگاہوں کے علاوہ ہر شرمگاہ سے انتفاع حرام ہے۔ (۳۱)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ مومنون کی آیت کو بطور ناخ کے ذکر نہیں کیا گیا بلکہ نسخ کی تائید و تصدیق کے طور پر ذکر کیا گیا ہے، لہذا یہ اشکال کرنا کہ یہ روایت روایات صحیحہ کے معارض ہے، درست نہیں۔

۳۱۵۹- (۲۰) وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَىٰ قَرْظَةَ بِنِ

كَعْبٍ وَأَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فِي عُرْسٍ، وَإِذَا جَوَارٍ يُغْنَيْنِ فَقُلْتُ: أَيُّ صَاحِبِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلَ بَدْرٍ! يُفَعَّلُ هَذَا عِنْدَكُمْ؟ فَقَالَا: اجْلِسْ إِنْ شِئْتَ فَاسْمَعْ مَعَنَا، وَإِنْ شِئْتَ فَاذْهَبْ، فَإِنَّهُ قَدْ رُخِّصَ لَنَا فِي اللَّهْوِ عِنْدَ الْعُرْسِ. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت عامر بن سعد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا، ایک شادی میں، میں شرکت کے لیے پہنچا جہاں (دو صحابی) حضرت قرظہ بن کعب اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہما بھی موجود تھے، تو دیکھا کہ چند بچیاں گارہی ہیں، چنانچہ میں نے کہا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں اور جنگ بدر میں شریک ہونے والو! کیا تمہارے سامنے بھی یہ (گانا) ہو رہا ہے؟ (یہ سن کر) ان دونوں صحابیوں نے کہا کہ بیٹھ جاؤ! اگر تمہارا جی چاہے تو تم بھی ہمارے ساتھ سن لو، اور اگر جی چاہے تو چلے جاؤ، کیونکہ شادی بیاہ کے موقع پر ہمیں گیت (سننے) کی اجازت دی گئی ہے۔“

(۲۹) سورة النساء: رقم الآية: ۲۳

(۳۰) المؤمنون: رقم الآية: ۶

(۳۱) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب النكاح، باب نكاح المتعة: ۲۳۵/۷، رقم الحديث: ۱۴۱۶۸

(۳۱۵۹) أخرجه النسائي في سننه، كتاب النكاح، اللهو والغناء عند العرس، رقم: ۳۳۸۵

## عامر بن سعد قرشی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت عامر بن سعد بن ابی وقاص بن اہیب بن عبد مناف بن زہرہ زہری قرشی رحمۃ اللہ علیہ جلیل القدر

صحابی رسول حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے اور مشہور وثقہ تابعین میں سے ہیں۔ (۱)

حضرت سعد بن ابی وقاص کے علاوہ کئی جلیل القدر صحابہ سے انہوں نے روایت نقل کی ہے اور ان سے

روایت کرنے والوں میں تابعین و تبع تابعین کی ایک بڑی جماعت شامل ہے۔ (۲)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۳) امام عجل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ

”مدنی، تابعی، ثقہ۔“ یعنی ”آپ مدینہ کے رہنے والے ہیں، تابعی ہیں اور ثقہ ہیں۔“ (۴) حافظ ابن حجر رحمۃ

اللہ علیہ نے آپ کے بارے میں ”ثقہ“ فرمایا ہے۔ (۵)

ایک قول کے مطابق آپ کی وفات ۹۶ ہجری، ایک قول کے مطابق ۱۰۳ ہجری اور ایک اور قول کے

مطابق ۱۰۴ ہجری میں آپ کی وفات ہوئی ہے۔ (۶)

محمد بن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے متعلق فرمایا ہے کہ:

”قال محمد بن عمر: توفي عامر بن سعد سنة أربع ومائة، وقال غيره: توفي

بالمدينة في خلافة الوليد بن عبد الملك، وكان ثقة كثير الحديث.“ (۷)

یعنی: ”محمد بن عمر واقدی نے کہا ہے کہ عامر بن سعد کی وفات ۱۰۴ ہجری میں ہوئی ہے، ان

کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ مدینہ منورہ میں ولید بن عبد الملک کے دور خلافت میں آپ

کا انتقال ہوا۔ آپ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے۔“

(۱) دیکھئے، الطبقات الکبریٰ لابن سعد: ۱۶۷/۵، تہذیب التہذیب: ۵/۶۳، ۶۴، رقم: ۱۰۶

(۲) اساتذہ و تلامذہ کی فہرست کے لیے دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۴/۲۱، ۲۲

(۳) الثقات لابن حبان: ۱۸۶/۵

(۴) تہذیب التہذیب: ۵/۶۴

(۵) تفریب التہذیب: ۱/۴۶۰، رقم: ۳۱۰۰

(۶) دیکھئے، تہذیب التہذیب: ۵/۶۴، تہذیب الکمال: ۱۴/۲۲، ۲۳

(۷) الطبقات الکبریٰ لابن سعد: ۱۶۷/۵

## قِرْظَةُ بن كعب النصارى رضی اللہ عنہ

”قِرْظَةُ“ قاف، راء اور ظاء کے فتح کے ساتھ ہے۔ (۸)

حضرت قِرْظَةُ بن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب بن الإطناہ النصارى خزرجی رضی اللہ عنہ صحابی رسول ہیں، ابو عمرو آپ کی کنیت ہے اور آپ بنی عبد الاشهل کے حلیف تھے۔ (۹) احد اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں شرکت کی ہے۔ (۱۰)

آپ فاضل آدمی تھے اور ان دس انصاری صحابہ میں سے ہیں جن کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ کی طرف بھیجا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت ہی میں سن ۲۳ ہجری میں آپ کے ہاتھ پر مقام ”ری“ فتح ہوا۔

## تاریخ وفات میں اختلاف

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ کو کوفہ کا والی مقرر کیا اور ایک قول کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں آپ کا انتقال ہوا اور انہوں نے آپ کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ (۱۱)

اسی قول پر امام ابو حاتم رازی، ابن سعد، ابن حبان اور حافظ ابن عبد البر رحمہم اللہ نے اظہار جزم کیا ہے۔ (۱۲)

جبکہ دوسرے قول کے مطابق کوفہ میں آپ کا انتقال اس وقت ہوا جب حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کوفہ کے والی تھے اور یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور خلافت تھا، کیونکہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ دور اختلاف میں ”طائف“ میں مقیم ہو گئے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد جب حضرت حسن نے خلافت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سپرد کی تو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ واپس آ گئے اور حضرت معاویہ

(۸) مرقاة المفاتیح: ۲۹۱/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۲/۳

(۹) دیکھئے، الطبقات الكبرى لابن سعد: ۱۷/۶، تہذیب التہذیب: ۳۶۸/۸، رقم: ۴۵۶، تہذیب الکمال:

۵۶۳/۲۳

(۱۰) الإصابة في تمييز الصحابة: ۲۳۲/۳، رقم الترجمة: ۷۰۹۸

(۱۱) تہذیب الکمال: ۵۶۳/۲۳

(۱۲) تہذیب التہذیب: ۳۶۹، ۳۶۸/۸

رضی اللہ عنہ نے آپ کو کوفہ کا والی مقرر کیا۔ (۱۳)۔

دوسرے قول کی روایت سے تائید

اس کی تائید صحیح مسلم اور جامع ترمذی کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت قرظہ بن کعب کی وفات پر نوحہ کیا جانے لگا تو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ منبر پر تشریف لائے اور آپ نے حدیث بیان کر کے اس سے منع فرمایا۔

چنانچہ صحیح مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”عن علي بن ربيعة قال: أول من نيح عليه بالكوفة قرظة بن كعب، فقال المغيرة بن شعبه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من نيح عليه فإنه يعذب بمانيح عليه يوم القيامة.“ (۱۴)۔

یعنی: ”علی بن ربیعہ سے روایت ہے کہ سب سے پہلا آدمی جس پر کوفہ میں نوحہ کیا گیا حضرت قرظہ بن کعب رضی اللہ عنہ تھے تو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص پر نوحہ کیا گیا ہو تو قیامت میں اس پر اس کو عذاب دیا جائے گا۔“

جامع ترمذی کی روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”عن علي بن ربيعة قال: مات رجل من الأنصار يقال له: قرظة بن كعب، فنيح عليه، فجاء المغيرة بن شعبه، فصعد المنبر، وأثنى عليه، وقال: ما بال النوح في الإسلام! أما إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ”من نيح عليه عذب بمانيح عليه.“ (۱۵)۔

یعنی: ”علی بن ربیعہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری آدمی کا انتقال ہوا جسے قرظہ بن کعب

(۱۳) تہذیب الکمال و ہامشہ: ۵۶۴/۲۳

(۱۴) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الجنائز، باب الميت يعذب بكاء أهله عليه، رقم الحديث: ۲۱۵۷

(۱۵) أخرجه الترمذي في جامعه، كتاب الجنائز، باب ما جاء في كراهية النوح، رقم الحديث: ۱۰۰۰

کہا جاتا تھا تو اس پر نوحہ کیا گیا، حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ تشریف لائے، منبر پر آئے اور ان کی تعریف کی اور فرمایا کہ اسلام میں نوحہ کی گنجائش نہیں ہے، میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس آدمی پر نوحہ کیا گیا تو اس کو اس چیز کے ساتھ عذاب دیا جائے گا جس پر نوحہ کیا گیا۔“

اس روایت سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ حضرت قرظہ بن کعب رضی اللہ عنہ کی وفات حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے دور امارت میں ہوئی ہے اور کوفہ میں حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی امارت سن پچاس ہجری کی رہائی میں تھی۔ (۱۶)

### ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ

یہ حضرت عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ بن أسیرہ بن عطیہ بن جدارہ بن عوف بن حارث بن خزرج انصاری ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱۷)

یہ صحابی رسول ہیں اور اپنی کنیت سے مشہور ہیں۔ (۱۸) عقبہ ثانیہ میں ستر انصاری صحابہ کے ساتھ آپ بھی شریک ہوئے اور آپ ان میں سب سے کم سن تھے۔ (۱۹) غزوہ احد اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں آپ نے شرکت کی ہے۔ (۲۰)

### بدری ہونے میں اختلاف

آپ کو بدری کہا جاتا ہے لیکن غزوہ بدر میں آپ شریک ہوئے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ غزوہ بدر میں شرکت کی وجہ سے آپ کو بدری کہا جاتا ہے جبکہ بعض دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ آپ غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے، آپ کو بدری اس لئے کہا جاتا ہے کہ آپ

(۱۶) تہذیب التہذیب: ۳۶۹/۸، رقم الترحمة: ۶۵۴

(۱۷) الإصابة فی تمييز الصحابة: ۴۹۰/۲، رقم: ۵۶۰۶، تہذیب الکمال: ۲۰/۲۱۵، ۲۱۶، رقم: ۳۹۸۴

(۱۸) تہذیب التہذیب: ۲۴۷/۷، تہذیب الکمال: ۲۰/۲۱۶

(۱۹) تہذیب الکمال: ۲۰/۲۱۶

(۲۰) تہذیب التہذیب: ۲۴۸/۸

نے بدر میں اقامت اختیار کی تھی۔ (۲۱)

ابن سعد نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ:

”شہد أحداً وما بعدها، ولم يشهد بدرأ، ليس بين أصحابنا في ذلك اختلاف.“ (۲۲) یعنی ”آپ غزوہ احد اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں شریک ہوئے لیکن آپ نے غزوہ بدر میں شرکت نہیں کی اور ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف نہیں ہے۔“

بدری ہونے کی روایات سے تائید

لیکن صحیح روایات سے پہلی بات کی تائید ہوتی ہے کہ آپ کو بدری اس لئے کہا جاتا ہے کہ آپ نے غزوہ بدر میں شرکت کی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری کی روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”عن الزهري سمعت عروة بن زبير يحدث عمر بن عبدالعزيز في إمارته:

آخر المغير بن شعبة العصر، وهو أمير الكوفة، فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري جد زيد بن حسن، شهد بدرأ، فقال: لقد علمت نزل جبريل، فصلى، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات، ثم قال: هكذا أمرت، كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه.“ (۲۳)

یعنی ”امام زہری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے عروہ بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ کو سنا کہ وہ عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے دور امارت میں ان کو بیان کر رہے تھے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے عصر کی نماز مؤخر کی، جبکہ وہ کوفہ کے امیر تھے تو زید بن حسن کے جد امجد حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو انصاری ان کے پاس آئے، جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے تھے اور کہا کہ آپ جانتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام اترے اور نماز پڑھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ نمازیں پڑھیں، پھر فرمایا کہ مجھے اسی طرح حکم دیا گیا ہے، بشیر بن ابو مسعود انصاری بھی اپنے والد سے اسی

(۲۱) دیکھئے، تہذیب التہذیب: ۲۴۸/۸، تہذیب الکمال: ۲۱۶/۲۰، الإصابة في تمييز الصحابة: ۴۹۰/۲

(۲۲) تہذیب الکمال: ۲۱۶/۲۰، تہذیب التہذیب: ۲۴۸/۸

(۲۳) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب المغازي، باب (۱۲) بلا ترجمة، رقم: ۴۰۰۷

طرح روایت کیا کرتے تھے۔“

اس روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ غزوہ بدر میں شریک ہوئے تھے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو ترجیح دی ہے اور ”تہذیب التہذیب“ میں وہ فرماتے ہیں:

”قلت: فإذا شهد العقبة فما المانع من شهوده بدرًا، وما ذكره المؤلف عن

ابن سعد لم يقله من عند نفسه، إنما نقله عن شيخه الواقدي، ولو قبلنا قوله في

المغازي مع ضعفه، فلا يرد به الأحاديث الصحيحة، والله الموفق.“ (۲۴)

یعنی: ”میں کہتا ہوں کہ جب وہ عقبہ میں شریک ہوئے تو غزوہ بدر میں ان کے شریک

ہونے سے کیا چیز مانع ہے، اور مؤلف نے ابن سعد سے جو نقل کیا ہے وہ ابن سعد نے خود نہیں کہا،

بلکہ انہوں نے اپنے شیخ واقدی سے نقل کیا ہے، اگرچہ ان کے ضعف کے باوجود مغازی میں ہم نے

اس کے قول کو قبول کیا ہے لیکن اس کی وجہ سے احادیث صحیحہ کو رد نہیں کیا جاسکتا۔“

حضرت ابوسعود بدری رضی اللہ عنہ نے کوفہ میں سکونت اختیار کی تھی، آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے

ساتھ تھے اور انہوں نے آپ کو کوفہ کا والی بھی مقرر کیا تھا۔ (۲۵)

تاریخ وفات کے بارے میں اختلاف اور صحیح قول

آپ کی تاریخ وفات کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، ایک قول ۳۹ ہجری کا، ایک چالیس کا، ایک

اکتالیس کا اور ایک قول بیالیس ہجری کا بھی ہے۔ (۲۶)

لیکن صحیح یہ ہے کہ آپ کا انتقال بعد میں ہوا، کیونکہ آپ نے کوفہ میں حضرت مغیرہ بن شعبہ کے دور

امارت کو پایا تھا جیسا کہ بخاری کی گزشتہ روایت سے معلوم ہو رہا ہے اور حضرت مغیرہ بن شعبہ کی ولایت پچاس

ہجری کی دہائی میں تھی۔

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ”الإصابة“ میں فرماتے ہیں:

(۲۴) تہذیب التہذیب: ۲۴۹/۷

(۲۵) الإصابة فی تمییز الصحابة: ۴۹۱/۲

(۲۶) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۲۱۸، ۲۱۷/۲۰



"قلت: والصحيح أنه مات بعدها، فقد ثبت أنه أدرك إمارة المغيرة على الكوفة، وذلك بعد سنة أربعين قطعاً، مات بالكوفة، وقيل مات بالمدينة." (۲۷)

یعنی "میں کہتا ہوں کہ اس (۴۰ ہجری) کے بعد ان کی وفات ہوئی ہے، کیونکہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ انہوں نے کوفہ پر حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے دور امارت کو پایا ہے اور یہ یقیناً چالیس ہجری کے بعد تھا، ان کا انتقال کوفہ میں ہوا اور ایک قول کے مطابق مدینہ میں آپ کی وفات ہوئی۔"

فِي عُرْسٍ، وَإِذَا جَوَّارٍ يُغْنِينِ

"عرس" سے شادی کی مجلس مراد ہے اور "عرس" طعام ولیمہ کے معنی میں بھی آتا ہے۔ (۲۸)

"جوار" "حاریہ" کی جمع ہے، اس سے چھوٹی بچیاں مراد ہیں۔ (۲۹)

"الغنا" اہل عرب کے ہاں دراصل اس بلند آواز کو کہا جاتا ہے جس میں تسلسل ہو۔ چنانچہ ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ نے "النهاية" میں فرمایا ہے کہ:

"وكل من رفع صوته، ووالاه، فصوته عند العرب غناء." (۳۰) یعنی "ہر وہ آدمی

جس نے اپنی آواز کو بلند کیا اور تسلسل قائم کیا تو اس کی آواز اہل عرب کے ہاں غنا ہے۔"

یہاں "غناء" سے اچھی آواز میں صحیح مضمون والے شعر پڑھنا مراد ہے، اور یہ اس وقت جائز ہے جب کہ پڑھنے والا ایسا آدمی ہو کہ اس کے پڑھنے سے فتنے کا اندیشہ نہ ہو، مثلاً پڑھنے والی غیر مشتہاۃ چھوٹی بچیاں ہوں جیسا کہ اس حدیث سے مفہوم ہو رہا ہے۔

فَقُلْتُ: أَيُّ صَاحِبِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلَ بَدْرٍ

"ای" ہمزہ کے فتح اور یاء کے سکون کے ساتھ حرف ندا ہے اور "یا" کے معنی میں ہے۔ (۳۱)

(۲۷) الإصابة في تمييز الصحابة: ۴۹۱/۲، رقم الترجمة: ۵۶۰۶

(۲۸) أشعة اللمعات: ۱۲۲/۳

(۲۹) ریکیئے، مرقاة المفاتیح: ۲۹۱/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۲/۳، التعلیق الصبیح: ۲۷/۴

(۳۰) النهایة فی غریب الحدیث والأثر، حرف الغین المعجمة: ۳۲۵/۲

(۳۱) أشعة اللمعات: ۱۲۲/۳

”صاحسی“ تثنیہ کا صیغہ ہے اور نون تثنیہ اضافت کی وجہ سے گر گئی ہے، منادی ہونے کی وجہ سے یہ

منصوب ہے۔ (۳۲)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ دونوں چونکہ بدری صحابی ہیں اس لیے ان کو اہل بدر کہا گیا، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کے بدری ہونے میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کو بدری اس لئے کہا گیا کہ یہ بدر کے رہنے والے تھے نہ کہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے۔ (۳۳)

لیکن صحیح یہ ہے کہ حضرت ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہ نے غزوہ بدر میں شرکت کی تھی جیسا کہ ماقبل میں ان کے ترجمہ میں اس کی وضاحت ہو چکی ہے۔

البتہ حضرت قرظ بن کعب رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں ہمیں کہیں اس کی صراحت نہیں مل سکی کہ انہوں نے غزوہ بدر میں شرکت کی ہے، ہاں اتنا ملا ہے کہ وہ غزوہ احد اور اس کے بعد کے غزوات میں شریک ہوئے ہیں، جیسا کہ ان کے ترجمہ میں گزرا ہے۔

يُفَعَلُ هَذَا عِنْدَكُمْ؟

”ہذا“ سے مراد تفضی اور غناء ہے۔ (۳۴)، ”عندکم“ کی ضمیر جمع یا تو تغلیباً لائی گئی ہے اور یا اس لئے

کہ اقل جمع دو ہے۔ (۳۵)

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان حضرات کو اس لئے خاص کیا گیا کہ اہل بدر، مہاجرین و انصار صحابہ میں سابقین و اولین شمار کیے جاتے تھے، گویا یہ کہا گیا کہ آپ کے سامنے یہ کام کیسے کیا جا رہا ہے، حالانکہ آپ اجل صحابہ میں سے ہیں اور آپ اس پر تکبیر نہیں کر رہے، یہ آپ کی شان سے بعید اور آپ کے حال کے منافی ہے۔ (۳۶)

(۳۲) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۹۱، التعلیق الصبیح: ۴/۲۷

(۳۳) أشعة اللمعات: ۳/۱۲۲

(۳۴) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۹۱، أشعة اللمعات: ۳/۱۲۲، التعلیق الصبیح: ۴/۲۷

(۳۵) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۹۱

(۳۶) شرح الطیبی: ۶/۲۶۹

فَإِنَّهُ قَدْ رُخِّصَ لَنَا فِي اللَّهْوِ عِنْدَ الْعُرْسِ

ایک تو اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ شادی بیاہ کے موقع پر لہو و غنا صرف رخصت ہے، کوئی ضروری

نہیں ہے۔

دوسرا اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں بھی گانے کی حرمت و کراہت ہی مشہور و معروف تھی،

عیدین اور نکاح وغیرہ کی تخصیص بعض لوگوں کو معلوم تھی اور بعض کو معلوم نہیں تھی، چنانچہ حضرت عامر بن سعد رحمۃ

اللہ علیہ بھی نہیں لوگوں میں سے تھے جنہیں یہ معلوم نہیں تھا کہ عیدین اور شادی بیاہ میں گانا جائز ہے۔ (۳۷)



## باب المحرمات

"المحرمات"، "محرمة" کی جتنی ہے، اس سے وہ عورتیں مراد ہیں جن سے نکاح کرنا حرام ہے۔ حرمت نکاح کے کل نوسب ہیں اور اس طرح محرمات کی کل نو قسمیں ہو جاتی ہیں۔ ان کی مکمل تفصیل اور احکام و مسائل توفیق و فتاویٰ کی بڑی کتابوں میں بیان کیے گئے ہیں، یہاں اس باب کی مناسبت سے ان کا مختصر اور اہمائی تعارف ذکر کر دیا جاتا ہے۔

ابتداءً محرمات کی دو قسمیں ہیں: ۱- محرمات مؤبدہ، ۲- محرمات غیر مؤبدہ۔ محرمات مؤبدہ کی تین اور محرمات غیر مؤبدہ کی چھ قسمیں ہیں، اس طرح محرمات کی کل نو قسمیں ہو جاتی ہیں۔

### محرمات مؤبدہ

محرمات مؤبدہ سے مراد وہ عورتیں ہیں جن سے ہمیشہ کے لیے نکاح کرنا حرام ہے اور حرمت مؤبدہ کے تین اسباب ہیں:

#### ۱- نسبی رشتہ داری

حرمت مؤبدہ کا ایک سبب نسبی رشتہ ہے، اور اس میں انسان کے اصول یعنی ماں، دادی، نانی اور ان سے اوپر کے سب رشتے، اور فرود یعنی بیٹی، پوتی، نواسی اور نیچے تک کی سب خواتین شامل ہیں۔ اسی طرح نسبی رشتے کی وجہ سے بہن، پھوپھی، خالہ، بھتیجی اور بھانجی بھی حرام ہو جاتی ہیں، ان نسبی رشتوں والی عورتوں سے نکاح کرنا، جماع کرنا اور دوائی جماع یعنی ایسے کام کرنا جو جماع کے محرک اور سبب بن جاتے ہیں، جیسے بوس و کنار وغیرہ، یہ سب کام ہمیشہ کے لیے حرام ہیں۔ (۱)

#### ۲- سرالی رشتہ داری

حرمت مؤبدہ کا دوسرا سبب صبریت یعنی سرالی رشتہ داری ہے اور اس کی وجہ سے چار قسم کی عورتیں

(۱) ریئسۃ المحرمات، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۶۳/۳، فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۱۱۷/۲، رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳۰۰/۲، تبیین الحقائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۵۹/۲، الفتاویٰ العالمہ کبریٰ، کتاب النکاح، الباب الثالث: فی بیان المحرمات: ۲۳۹/۱

حرام ہو جاتی ہیں:

- ۱- اپنی بیوی کے اصول یعنی ساس (بیوی کی ماں) دد یا ساس یعنی بیوی کی دادی، نیا ساس یعنی بیوی کی نانی اور اس سے اوپر کے درجہ کی عورتیں مثلاً بیوی کے ماں باپ کی نانی اور دادی وغیرہ۔
- ۲- بیوی کے فرہوع یعنی بیوی کی بیٹی، پوتی، نواسی اور اس سے نیچے کے درجے کی تمام عورتیں مثلاً بیوی کی پوتی اور نواسی کی اولاد وغیرہ، یہ سب عورتیں حرام ہیں بشرطیکہ بیوی سے جماع کر لیا ہو، اس میں نکاح اور خلوت صحیحہ کافی نہیں، ثبوت حرمت کے لیے جماع کا ہونا ضروری ہے۔
- ۳- بہو یعنی بیٹے کی بیوی، پوت بہو یعنی پوتے کی بیوی، نواسی بہو یعنی نواسے کی بیوی اور اس سے نیچے کے درجے کی عورتیں مثلاً پڑ پوتے کی بیوی وغیرہ، ان عورتوں کے ساتھ ان کے شوہروں یعنی بیٹے اور پوتے وغیرہ نے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو، دونوں صورتوں میں یہ سسر پر حرام ہو جاتی ہیں۔
- ۴- باپ کی بیوی یعنی سوتیلی ماں، دادا اور نانا کی بیویاں یعنی سوتیلی دادی اور نانی اور ان سے اوپر کے درجہ کی عورتیں، یہ سب بھی ہمیشہ کے لیے حرام ہیں، نہ ان سے نکاح ہو سکتا ہے اور نہ ہی کسی دوسرے طریقے سے ان سے جماع ہو سکتا ہے۔ (۲)

### ۳- حرمت رضاعت

حرمت مؤبدہ کا تیسرا سبب رضاعت یعنی دودھ کا رشتہ ہے، چنانچہ وہ تمام رشتے جو نسبی اور سرالی ہونے کی وجہ سے حرام ہیں، رضاعت کی وجہ سے بھی حرام رہیں گے، بچے کو شیر خوارگی کی عمر میں دودھ پلانے والی عورت اس بچے کی رضاعی ماں اور اس کا شوہر رضاعی باپ ہوگا۔ (۳)

(۲) تفصیل کے لیے دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات بالمشاہرة: ۳/۱۱۱، ۴۲۷، فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۳/۱۱۷، البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۱۶۳، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۱/۳۲۹، (۳) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات بالرضاعة: ۳/۳۲۷، ۳۲۸، نیب السلفاء، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۲/۱۶۳، فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۳/۱۱۷، ۱۱۸

## محرمات غیر مؤبدہ

وہ عورتیں جن سے نکاح کرنا حرام تو ہو لیکن ان کی حرمت کسی عارض کی وجہ سے ہو اور عارض کے زائل ہونے کی صورت میں ان کی حرمت باقی نہ رہے اور ان سے نکاح کرنا جائز ہو۔ حرمت غیر مؤبدہ کے چھ اسباب ہیں:

## ۱۔ جمع بین المحرمات

یعنی وہ عورتیں جو دوسری عورتوں کے ساتھ جمع ہو کر محرمات کی فہرست میں شامل ہو جاتی ہیں اور ان کی پھر دو قسمیں ہیں: ۱۔ اجنبی عورتوں کو جمع کرنا، ۲۔ ذوات الارحام کو جمع کرنا۔

## پہلی صورت

۱۔ پہلی صورت یعنی اجنبی عورتوں کے جمع کرنے کو جمع من حیث العدد بھی کہا جاتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ شریعت نے جس قدر نکاحوں کی اجازت دی ہے اس سے زیادہ نکاح کرنا، چنانچہ شریعت نے آزاد مرد کو ایک وقت میں چار نکاحوں کی اجازت اور غلام کو ایک وقت میں دو نکاحوں کی اجازت دی ہے، لہذا کسی آزاد شخص کے لیے ایک وقت میں چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا اور غلام کے لیے دو سے زیادہ عورتوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ (۴)

## دوسری صورت

۲۔ جمع کی دوسری صورت ذوات الارحام کو نکاح میں جمع کرنا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ بیک وقت دو ایسی عورتوں کو نکاح میں رکھا جائے جو آپس میں ذی رحم اور نسبی رشتہ دار ہوں اور ایسا رشتہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو دوسری کے ساتھ اس کا نکاح جائز نہ ہو، ایسی دو عورتیں ایک شخص کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔ (۵)

(۴) دیکھئے، البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل في الجمع بين الأجنبية: ۴۴۳/۳، رد المحتار، کتاب النکاح، فصل في المحرمات: ۳۰۰/۲، الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث في بیان المحرمات: ۳۴۳/۱

(۵) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في بيان بعض المحرمات: ۳۲۹/۳، البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل في المحرمات: ۱۷۲/۳، فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل في بيان المحرمات: ۱۲۴/۳، ۱۲۵

## ۲- تعلق حق غیر

حرمت غیر مؤبدہ کا ایک سبب تعلق حق غیر ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس عورت سے نکاح کرنا حرام ہے جس سے کسی مرد کا حق متعلق ہو، لہذا جو عورت کسی دوسرے شخص کے نکاح میں ہو، یا کسی دوسرے شخص کی عدت میں ہو اور عدت خواہ طلاق کی ہو یا موت کی، یا ایسے نکاح ناسد کی ہو جس میں جماع ہو گیا ہو اور یا شبہ نکاح کی ہو تو ایسی عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ (۶)

## ۳- اختلاف دین سماوی

حرمت غیر مؤبدہ کا ایک اور سبب اختلاف دین سماوی ہے، یعنی ایسی عورت جو اہل کتاب میں سے نہ ہو اور مشرکہ، مجوسیہ یا بت پرست وغیرہ ہو تو اس سے بھی نکاح جائز نہیں ہے۔ (۷)

## ۴- ملک کا ہونا

یعنی مالک اپنے مملوک سے نکاح نہیں کر سکتا، لہذا مولیٰ کے لیے اپنی باندی سے نکاح کرنا اور غلام کے لیے اپنی سیدہ سے نکاح کرنا جائز نہ ہوگا۔ (۸)

## ۵- مملوکہ ہونا

یعنی اگر کسی شخص کے نکاح میں پہلے سے آزاد عورت موجود ہو تو اس کے لیے باندی سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ (۹)

(۶) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط أن لا تكون منکوحۃ الغیر: ۴۵۱/۳، فصل فی

شرط الزوجیۃ: ۴۵۱/۳، ۴۵۲، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۲۴۶/۱

(۷) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی نکاح المشرکۃ: ۴۵۸/۳، ۴۵۹، ردالمحتار، کتاب

النکاح، فصل فی المحرمات: ۳۰۰/۲، فتح القدیر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۱۱۸/۲

(۸) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط الزوجیۃ: ۴۶۷/۳، فتح القدیر، کتاب النکاح،

فصل فی بیان المحرمات: ۱۱۸/۳، ردالمحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳۰۰/۲

(۹) تبیین الحقائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۴۵۹/۲، البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی

المحرمات: ۱۶۳/۳، ردالمحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳۰۰/۲، فتح القدیر، کتاب النکاح،

فصل فی المحرمات: ۱۱۸/۳

## ۶- طلاق بانہ مغلظہ کا ہونا

چنانچہ ایک شخص جو اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے چکا ہو تو اس کے لیے اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنا (حلالہ شرعیہ کے بغیر) جائز نہیں، اگر عورت بانہ مغلظہ سے دو طلاقیں سے مغلظہ ہو جاتی ہے اور اس کے بعد اسی آدمی کا اس سے نکاح کرنا یا اس کو خرید کر اس سے جماع کرنا (حلالہ شرعیہ کے بغیر) جائز نہیں۔ (۱۰)

## الْفَضْلُ الْأَوَّلُ

۳۱۶۰- (۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا، وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا". مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی عورت کو اس کی پھوپھی کے ساتھ نکاح میں جمع نہ کیا جائے، اور نہ کسی

عورت کو اس کی خالہ کے ساتھ نکاح میں جمع کیا جائے۔"

## حدیث کا مطلب

حدیث میں مذکور "پھوپھی اور خالہ" میں عموم ہے کہ چاہے وہ عورت کی حقیقی پھوپھی اور خالہ ہو، جیسے اس

عورت کے باپ اور ماں کی بہن، یا مجازی پھوپھی اور خالہ ہو، جیسے اس عورت کے دادا اور پردادا یا ان سے اوپر

(۱۰) دیکھئے، السحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۶۳/۳، رد المحتار، کتاب النکاح، فصل

فی المحرمات: ۳۰۰/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۳۴۸/۱

(۳۱۶۰) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب لا تنكح المرأة على عمتها، رقم: ۵۱۰۹،

۵۱۱۰ ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها في النكاح،

رقم: ۳۴۳۶-۳۴۴۵، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب ما يكره بينهن من النساء، رقم: ۲۰۶۵،

۲۰۶۶، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها، رقم: ۹۱۲۹،

والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب الحال التي يجوز للرجل أن يخطب فيها: ۱۸۳/۲، رقم: ۲۱۷۹،

ومالك في موطنه، كتاب النكاح: ۵۳۲/۲، رقم: ۲۰.



کے درجہ کے جد کی بہن، اور نانی و پر نانی یا ان سے اوپر کے درجہ کی جدہ کی بہن، یہ سب عورتیں پھوپھی اور خالہ میں داخل ہیں اور کسی عورت کی ان رشتہ دار خواتین میں سے کسی کو اس کے ساتھ نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں۔ (۱)

حدیث میں تخصیص مقصود نہیں

حدیث میں پھوپھی بھتیجی اور خالہ بھانجی کی تخصیص محض اتفاقی ہے کہ کسی شخص نے ان دونوں ہی کے بارہ میں پوچھا ہوگا، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی صرف ان دو کا تذکرہ فرمایا، ورنہ ان دونوں کے علاوہ بھی کچھ عورتیں ایسی ہیں جن کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔ (۲)

اس سلسلے میں فقہاء کا بیان کردہ ضابطہ ماقبل میں بیان کر دیا گیا ہے کہ ایسی دو عورتیں جن میں ایسی قرابت محرمہ ہو کہ اگر ان میں سے ایک کو مرد اور دوسری کو عورت فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہ ہوتا ہو، ایسی دو عورتوں کو ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں۔ (۳)

جمع بین المحرمات کے عدم جواز کے لیے جانہین سے حرمت کا ہونا ضروری ہے

لیکن یہ بات واضح و سنی چاہیے کہ یہ حرمت جانہین سے ہو کہ ان میں سے ہر ایک عورت کو مرد فرض کرنے سے دوسری عورت کے ساتھ اس کا نکاح جائز نہ ہوتا ہو، لیکن اگر حرمت جانہین سے نہیں ہے کہ ان میں سے ایک کو مرد اور دوسری کو عورت فرض کرنے سے تو نکاح حرام ہوتا ہے لیکن اس کے برعکس سے نکاح حرام نہیں ہوتا تو ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے، مثلاً کسی شخص کی بیوی اور اس کے پچھلے خاوند کی کسی اور بیوی سے بیٹی کو جمہور کے نزدیک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے، کیونکہ اگر پچھلے خاوند کی بیٹی کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح حرام ہوگا کہ دوسری طرف زوجہ لأب ہے لیکن اگر بیوی کو مرد فرض کیا جائے تو حرمت نکاح کی کوئی وجہ نہیں بنتی۔ (۴)

(۱) دیکھئے، شرح السنوی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب تحریم الجمع بین المرأة و عمتها او

خالنتها فی النکاح: ۱۹۳/۹، شرح الطیبی: ۲۶۵/۶، مرقاة المفاتیح: ۲۹۳/۶

(۲) دیکھئے، أشعة اللامعات: ۱۲۳/۳

(۳) دیکھئے، الهدایة، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۱۲/۳، البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی

لمحرمات: ۱۷۲/۳

(۴) دیکھئے، الهدایة، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۱۳/۳، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل

فی بیان بعض المحرمات: ۴۲۹/۳

## حضرت عبداللہ بن جعفر کا واقعہ

چنانچہ حضرت عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیٹی اور بیوی لیلی بنت مسعود

کو اپنے نکاح میں جمع کیا تھا۔ (۵)

بعض روایتوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیٹی کا نام زینب اور بعض میں ام کلثوم بنت فاطمہ منقول

ہے، اور ان دونوں قسم کی روایتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفر نے ان دونوں سے یکے بعد

دیگرے نکاح کیا تھا جبکہ لیلی بنت مسعود ان کے حرم میں موجود تھیں۔ (۶)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص کی بیوی اور اس کے پچھلے خاوند کی کسی اور بیوی سے بیٹی کو نکاح میں

جمع کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن جعفر پر اس دور میں کسی نے بھی نکیر نہیں کی حالانکہ وہ صحابہ تابعین کا

زمانہ تھا، یہ اس طرح کے نکاح کے جواز پر بالکل واضح دلیل ہے۔ (۷)

## حرمت جمع بین الأختین کے ساتھ خاص نہیں

دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا نص قرآنی سے حرام ہے، اور بھتیجی پھوپھی یا بھانجی اور خالہ کو جمع

کرنے کی حرمت حدیث مشہور و متواتر سے ثابت ہے۔ ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اہل علم کا اس پر

اجماع ہے اور الحمد للہ کسی کا اس میں اختلاف نہیں، البتہ بعض اہل بدعت یعنی روافض و خوارج کا اس میں

اختلاف ہے اور ان کے نزدیک جمع کی حرمت بہنوں کے ساتھ خاص ہے جبکہ دیگر محارم کو جمع کرنا ان کے نزدیک

جائز ہے۔ (۸)

(۵) أخرجه البخاري في صحيحه تعليقاً، كتاب النكاح، باب ما يحل من النساء وما يحرم، تحت رقم

الحدیث: ۵۱۰۵، وأيضاً أخرجه المدارقطني في سننه، كتاب النكاح، باب المهر: ۳/۳۱۹، ۳۲۰، رقم

الحدیث: ۲۷۲

(۶) تفصیل کے لیے دیکھئے، فتح الباری: كتاب النكاح، باب ما يحل من النساء وما يحرم: ۱۹۴/۹

(۷) فتح القدير، كتاب النكاح، فصل في بيان المحرمات: ۳/۱۲۶، مرقاة المفاتيح: ۶/۲۹۳

(۸) دیکھئے، المغني لابن قدامة، كتاب النكاح، ۷/۸۸، رقم المسئلة: ۵۳۵۱، وإعلاء السنن، كتاب النكاح،

باب من تحرم من أهل قرابة المرأة: ۱۱/۲۷، ۲۸

## روافض اور خوارج کی دلیل

روافض و خوارج کی دلیل یہ ہے کہ دو بہنوں کو جمع کرنے کی حرمت قرآن مجید میں موجود ہے، اور محرّمات کوڑ کر کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ (۹) یعنی ”ان عورتوں کے علاوہ باقی عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں۔“

یہاں لفظ ”ما“ عام ہے اور اس کے عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ جمع بین الاختین کے سوا دیگر محارم کو نکاح میں جمع کرنا جائز ہے۔ (۱۰)

### اہل سنت کے دلائل

۱- دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت کی علت اقارب کے درمیان عداوت کا پیدا ہونا اور اس کا قطع رحمی کی طرف مفضی ہونا ہے، کیونکہ قلیل و نادر کے سوا سوکنوں کی عداوت معروف ہے اور سوکن کو عربی میں ”ضرة“ اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ اپنی سوکن کو ضرر و نقصان پہنچانے والی ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ علت دیگر محارم مثلاً پھوپھی بھتیجی اور خالہ بھانجی میں بھی پائی جاتی ہے، لہذا جس طرح دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح دیگر محارم کو بھی نکاح میں جمع کرنا حرام ہوگا۔ (۱۱)

یہ علت بعض روایات میں بھی بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ ”معجم طبرانی“ کی ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”نہی أن تزوج المرأة على العممة وعلى الخالة، وقال: إنكم إن فعلتم ذلك

قطعتن أرحامكم.“ (۱۲)

(۹) سورة النساء، رقم الآية: ۲۴

(۱۰) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو

خالئتها في النکاح: ۱۹۳/۹، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۸۸/۷، رقم المسئلة: ۵۳۵۱

(۱۱) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۸۸/۷، رقم المسئلة: ۵۳۵۱، إعلاء السنن، کتاب النکاح،

باب من تحرم من أهل قرابة المرأة: ۲۷/۱۱، مرقاة المفاتیح: ۲۹۳/۶

(۱۲) أخرجه الطبرانی في معجمه الكبير، أحاديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، عكرمة عن ابن

عباس رضي الله عنهما: ۲۶۷/۱۱، رقم الحديث: ۱۱۹۳۱، وأيضاً أخرجه ابن حبان في صحيحه ولفظه:

”إنكن إذا فعلتن ذلك قطعتن أرحامكن.“ الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، کتاب النکاح، باب حرمة

یعنی: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کسی عورت کا اس کی پھوپھی اور خالہ پر نکاح کیا جائے اور فرمایا کہ اگر تم نے اس طرح کیا تو تم قطع رحمی کے مرتکب ہو گے۔“  
اسی طرح عیسیٰ بن طلحہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک مرسل روایت ہے کہ:

”نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن تنکح المرأة علی قرابتها مخافة القطیعة.“ (۱۳)

یعنی: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کسی قریبی رشتہ دار پر نکاح کیا جائے، قطع رحمی کے خوف کی وجہ سے۔“

۲- اہل سنت کی ایک اور دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث باب ہے اور یہ حدیث متواتر و مشہور کے درجہ میں ہے، لہذا اس کے ذریعے کتاب اللہ کی تخصیص بھی جائز ہے۔ چنانچہ اس سے رد انفس و خوارج کی دلیل کا جواب بھی ہو جاتا ہے کہ قرآن مجید کی آیت ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ (۱۳) اگرچہ عام ہے لیکن یہ روایت متواتر ہے اور کتاب اللہ کی تخصیص اس کے ذریعہ جائز ہے۔ (۱۵)

### حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا خوارج کو جواب

اس سلسلے میں ایک واقعہ نقل کیا جاتا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے پاس دو خارجی آئے اور وہ رجم زانی اور پھوپھی بھتیجی، خالہ بھانجی کے نکاح میں جمع کرنے کی تحریم کے منکر تھے، انہوں نے دلیل

= المناکحة، ذکر العلة التي من أجلها زجر عن هذا الفعل: ۱۶۶/۷، رقم الحدیث: ۴۱۰۴، والہیثمی فی سواد الظمان، الی زوالد ابن حبان، کتاب النکاح، باب النهی أن تنکح المرأة علی عمتها أو علی خالتها، ص: ۳۱۰، رقم الحدیث: ۱۲۷۵

(۱۳) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب النکاح، في الجمع بين ابنتي العم: ۲۲۲/۹، رقم: ۱۷۰۴۴، وأبو داود في مراسيله، باب في النکاح، ص: ۱۸۲، رقم الحدیث: ۲۰۸، ط- مؤسسة الرسالة، بيروت (۱۴) سورة النساء، رقم الآية: ۲۴

(۱۵) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۸۸/۷، رقم المسئلة: ۵۳۵۱، أحكام القرآن للجصاص، سورة النساء: ۱۶۹/۲، ۱۷۰، إعلال السنن، کتاب النکاح، باب من تحرم من أهل قرابة المرأة: ۲۷/۱۱، ۲۸، مرقاة المفاتیح: ۲۹۳/۶

یہ پیش کی کہ یہ اللہ کی کتاب میں نہیں ہے، حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر کتنی نمازیں فرض کی ہیں، انہوں نے کہا کہ دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں، آپ نے ان سے نمازوں کی رکعات کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے وہ بھی بتائیں، آپ نے ان سے زکوٰۃ کی مقدار اور اس کے نصاب کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے وہ بھی بتایا، آپ نے فرمایا کہ کیا یہ تم اللہ کی کتاب میں پاتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ نہیں، یہ اللہ کی کتاب میں نہیں ہے، آپ نے فرمایا کہ یہ تم کہاں سے لائے ہو، انہوں نے کہا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد مسلمانوں نے اسی طرح کیا ہے، حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ زانی کارجم اور انہین کے علاوہ دیگر محارم کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت بھی اسی طرح یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد مسلمانوں کے عمل سے ثابت ہوتی ہے۔ (۱۶)

۳۱۶۱- (۲) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ." رَوَاهُ  
الْبُخَارِيُّ.

ترجمہ: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا، "دودھ پینے کی وجہ سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو پیدائش کی وجہ سے حرام ہیں۔"

(۱۶) المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح: ۷/۸۸، رقم المسئلة: ۵۳۵۱

(۳۱۶۱) أحرجه البخاري في صحيحه، كتاب الشهادات، باب الشهادة على الأنساب والرضاع المستفيض، والموت القديم، رقم: ۲۲۴۶، وكتاب فرض الخمس، باب ماجاء في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت إليهن ...، رقم: ۳۱۰۵، وكتاب النکاح، باب: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، ويحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب، رقم: ۵۰۹۹، ومسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة، رقم: ۳۵۶۸-۳۵۷۰، وأبو داود في سننه، كتاب النکاح، باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب، رقم: ۲۰۵۵، والترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ماجاء يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب، رقم: ۱۱۴۷، والنسائي في سننه، كتاب النکاح، ما يحرم من الرضاع، رقم: ۲۳۰۲، ۲۳۰۴، وابن ماجه في سننه، باب ما يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، رقم: ۱۹۳۷، والدارمي في سننه، كتاب النکاح، باب ما يحرم من الرضاع: ۲/۲۰۸، رقم: ۲۲۴۹، ومالك في موطنه، كتاب الرضاع: ۲/۱۰۶، رقم: ۱

## رضاعت کے لغوی معنی

”رضاع“ اور ”رضاعۃ“ دونوں ”راء“ کے فتح اور کسرہ کے ساتھ اہل تہامہ کی لغت میں باب سبع اور اہل نجد کی لغت میں باب شرب کے مصدر ہیں۔ لغت میں پستان اور تھن سے منہ لگا کر دودھ چوسنے کو کہا جاتا ہے۔ چنانچہ کہتے آویں کو بھی اس لئے راضع کہا جاتا ہے کہ وہ اس ڈر سے بھرنی اور اونٹ کے تھن سے منہ لگا کر دودھ پیتا ہے کہ اگر ہاتھ سے دودھ نکالے گا تو اس کی آوازیں نہ کر سکتی اس سے مانگ لے گا۔

”راضع“ کی جمع ”راضع“ آتی ہے اور اس سے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہما کا یہ قول ہے کہ: ”نبیوم یوم الرضع“۔ (۱) یعنی ”آج کہتے لوگوں کی بلاکت کا دن ہے۔“ (۲)

## رضاعت کی اصطلاحی تعریف

شریعت کی اصطلاح میں رضاعت کہا جاتا ہے کہ: ”مض الرضیع اللبن من ثدی الادمیة فی وقت مختص۔“ (۳) یعنی ”ایک مخصوص وقت میں دودھ پینے والے بچے کا عورت کے پستان سے دودھ کا چوسنا۔“ وقت مخصوص سے مدت رضاعت مراد ہے اور اس پر گفتگو آگے آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

## رضاعت کی اصطلاحی تعریف کی وضاحت

فقہاء نے رضاعت کی تعریف کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ مدت رضاعت میں عورت کے پستان سے چھوٹے بچے کے ناک یا منہ کے ذریعے سے اس کے پیٹ تک دودھ کا پہنچنا کافی ہے، چنانچہ کما برتن میں دودھ نکال کر بچے کے منہ اور حلق میں ڈالنے سے حرمت ثابت ہو جائے گی، اگرچہ یہاں ”مض“ یعنی پستان سے دودھ کا چوسنا نہیں پایا گیا لیکن تعریف میں ”مض“ ذکر کر کے اس سے وصول مراد لیا گیا ہے کہ ”مض“ وصول کا سبب ہے اور سبب بول کر سبب مراد لیا گیا ہے، لہذا چوسنے، انڈیلنے، ناک اور حلق میں ڈالنے سے جس طرح بھی پیٹ تک دودھ پہنچ گیا حرمت ثابت ہو جائے گی۔ (۴)

(۱) أخرجه مسلم فی صحیحہ، کتاب حبیذ، باب غزوة ذی قرد وغیرہا، رقم: ۵۶۷۷

(۲) دیکھئے، مجمع بحار الاوار: ۲، ۳۳۳، ونج العروس لسنبلدی: ۳۵۵/۵، ۳۵۶

(۳) فتح المفید، کتاب الرضاع: ۳، ۳۰۵

(۴) دیکھئے، البحر الرائق، کتاب الرضاع: ۳، ۳۸۶/۳، ۳۸۷

## يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ

لفظ "رضاعت" کے لغوی و اصطلاحی معنی ماقبل میں بیان کر دیئے گئے ہیں۔ "الولادة" واؤ کے کسرہ کے

ساتھ باب ضرب بضر بولد بولد و لاداً و ولادة سے مصدر ہے (۵) اور یہاں اس سے نسب مراد ہے۔ (۶)  
حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو رشتے نسب و صہریت کی وجہ سے ایک دوسرے کے لیے حرام ہیں وہی  
رشتے دودھ پینے کی وجہ سے بھی ایک دوسرے کے لیے حرام ہو جاتے ہیں، چنانچہ رضاعی ماں، بہن، بیٹی، خال،  
پھوپھی، چچا، ماموں اور اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں۔

## رضاعی رشتے کی حرمت سے مستثنیٰ صورتیں

البتہ فقہاء نے بعض صورتیں اس سے مستثنیٰ کی ہیں، جیسے رضاعی بہن کی ماں، رضاعی بھائی کی بہن وغیرہ۔  
ابن نجیم مصری رحمۃ اللہ علیہ نے اکاسی (۸۱) صورتیں بیان کی ہیں جو اس قاعدے سے مستثنیٰ ہیں اور ان میں نسبی اور  
رضاعی رشتے میں فرق ہو جاتا ہے کہ ان صورتوں میں نسبی رشتہ حرام ہے جبکہ رضاعی رشتہ حرام نہیں ہوتا۔ (۷)

## ایک اشکال کا جواب

بعض حضرات نے اس پر اشکال کیا ہے کہ حدیث کے الفاظ مطلق ہیں اور رضاعی رشتے کی بعض صورتوں  
کو اس قاعدے سے مستثنیٰ کرنے سے عقلی دلیل کے ذریعے حدیث کی تخصیص لازم آتی ہے، جو درست نہیں ہے۔  
اس کا جواب یہ دیا گیا کہ رضاعت کی مستثنیٰ صورتیں استثناء منقطع کے قبیل سے ہیں اور یہ ابتداء ہی سے  
حدیث میں مذکور قاعدے کے تحت داخل ہی نہیں ہیں، صرف ظاہری صورت کے اعتبار سے ان پر استثناء کا اطلاق  
کیا گیا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوتی ہے جب رضاعت کا رشتہ اسی حیثیت سے  
پایا جا رہا ہو جس حیثیت سے وہ نسب میں حرام ہے کہ وہ اس کی رضاعی ماں، رضاعی بہن، بیٹی، پھوپھی، خال، بھتیجی  
اور بھانجی ہو، اور جو صورتیں مستثنیٰ کی گئی ہیں وہ ان میں سے کسی کے تحت داخل نہیں ہیں، لہذا حیثیت کے تبدیل

(۵) دیکھئے، معجم الفصحاح للجوهري، ص: ۱۱۵۹

(۶) مرقاة المفاتیح: ۶/۲۹۲

(۷) دیکھئے، البحر الرائق، کتاب الرضاع: ۳/۳۸۸، ۳۹۱

ہونے کی وجہ سے حرمت بھی باقی نہیں رہتی، اس لئے یہ صورتیں حدیث کے تحت داخل ہی نہیں ہیں تو وہ اس سے خاص کیسے ہوں گی، ان پر استثناء کا اطلاق صرف ظاہری صورت کے اعتبار سے کیا گیا ہے اور یہ استثناء منقطع کے قبیل سے ہے۔

مثلاً رضاعی بھائی کی نسبی ماں یا بہن، اسی طرح نسبی بھائی کی رضاعی ماں یا رضاعی بہن وغیرہ اس ضابطے سے مستثنیٰ ہیں اور ان سے نکاح کرنا جائز ہے، کیونکہ نسبی رشتے میں "أخت الأخ" یا "أم الأخ" کے حرام ہونے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ وہ "أخت الأخ" یا "أم الأخ" ہے، بلکہ وجہ یہ ہے کہ وہ اس شخص کی اپنی نسبی بہن یا نسبی ماں ہے، جبکہ رضاعت میں یہ بات نہیں پائی جاتی، کیونکہ نسبی بھائی کی رضاعی ماں اور رضاعی بہن یا رضاعی بھائی کی نسبی ماں اور نسبی بہن سے براہ راست اس کا کوئی نسبی یا رضاعی تعلق نہیں ہے، لہذا یہ حدیث کے تحت داخل ہی نہیں ہیں لیکن چونکہ صورتاً داخل معلوم ہوتی ہیں اس لئے ان پر استثناء کا اطلاق کیا گیا ہے۔ (۸)

### نسبی اور رضاعی رشتے میں فرق

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رضاعی ماں اور بیٹے کے درمیان حرمت رضاعت پر امت کا اتفاق ہے، رضاعت سے نکاح حرام ہو جاتا ہے جبکہ نظر خلوت اور مسافرت حلال ہو جاتی ہے کہ رضاعی ماں کو دیکھنا، اس کے ساتھ خلوت و تنہائی میں اٹھنا بیٹھنا اور تنہائی میں سفر کرنا جائز ہو جاتا ہے، لیکن رضاعی رشتے پر نسبی رشتے کے تمام احکام نافذ نہیں ہوتے۔

چنانچہ رضاعی رشتے میں رشتہ دار نہ تو ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں، نہ ایک دوسرے پر نان و نفقہ واجب ہوتا ہے، نہ ایک دوسرے کی ملکیت میں آجانے سے آزادی ملتی ہے، نہ بیٹے کی رضاعی ماں کے حوزہ میں گواہی رد ہوتی ہے، نہ بیٹے کو رضاعی ماں کی طرف سے دیت ادا کرنی پڑتی ہے اور اگر دودھ پلانے والی اپنے دودھ پینے والے کو قتل کر دے تو اس کے ذمے سے اس کا قصاص بھی ساقط نہیں ہوتا، چنانچہ ان تمام احکام میں رضاعی رشتہ دار ایک دوسرے کے حق میں بالکل اجنبیوں کی طرح ہوتے ہیں۔ (۹)

(۸) دیکھئے، فتح القادیر، کتاب الرضاع: ۳/۳۱۱، ۳۱۲

(۹) دیکھئے، شرح السنووی عملی الصحیح المسلم، کتاب الرضاع، باب بحرم من الرضاة ما بحرم من الولادة: ۱۰/۲۶۱، نیز دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ﴿وَأُمَّهَاتِكُمْ إِنَّمَا أَرْضَعْتُمْ﴾: ۱۷۷/۹



## رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث باب کے لیے صاحب مشکوٰۃ نے صرف صحیح بخاری کا حوالہ دیا ہے جبکہ یہ روایت صحیح بخاری کے علاوہ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، ابن ماجہ، دارمی اور مؤطا امام مالک وغیرہ میں بھی روایت کی گئی ہے جیسا کہ حدیث کی تخریج میں ان تمام کتابوں کا حوالہ دے دیا گیا ہے، لہذا صاحب مشکوٰۃ کو صرف ”رواہ البخاری“ کے بجائے اس روایت کو ”متفق علیہ“ کہنا چاہیے تھا۔ (۱۰)

۳۱۶۲- (۳) وَعَنْهَا (عَائِشَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: جَاءَ عَمِّي

مِنَ الرِّضَاعَةِ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيَّ، فَأَبَيْتُ أَنْ آذَنَ لَهُ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ: "إِنَّهُ عَمُّكَ فَأُذِنِي لَهُ." قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةُ وَلَمْ يُرِضِعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّهُ عَمُّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ." وَذَلِكَ بَعْدَ مَا ضُرِبَ عَلَيْنَا الْحِجَابُ. " مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میرے رضاعی چچا

میرے گھر آئے اور انہوں نے میرے پاس آنے کی اجازت مانگی، میں نے ان کو اجازت دینے سے انکار کر دیا تا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لوں، چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

(۱۰) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۹۵/۶

(۳۱۶۲) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء، في الرضاع، رقم: ۵۲۳۹، ومسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة، رقم: ۳۵۷۱-۳۵۸۰، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في لبن الفحل، رقم: ۲۰۵۷، والترمذي في سننه، أبواب الرضاع، باب ما جاء في لبن الفحل، رقم: ۱۱۴۸، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، ما يحرم من الرضاع، رقم: ۳۳۰۳، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب لبن الفحل، رقم: ۹۱۴۹، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب ما يحرم من الرضاع: ۲۰۷/۲، رقم: ۲۲۴۸، ومالك في موطئه، كتاب الرضاع:

۶۰۱/۲، رقم: ۲، وأحمد في مسنده: ۱۹۴/۶

وسلم تشریف لائے تو میں نے آپ سے اس کے بارے میں پوچھا، آپ نے فرمایا کہ وہ تمہارے چچا ہیں، ان کو اپنے پاس آنے کی اجازت دے دو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ مجھے تو عورت نے دودھ پلایا تھا مرد نے تو دودھ نہیں پلایا تھا، تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ تمہارے چچا ہیں، لہذا وہ تمہارے پاس آسکتے ہیں۔ (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ) میرے رضاعی چچا کی یہ آمد اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ ہمارے لیے (اجنبی مردوں سے) پردہ کرنا واجب ہو چکا تھا۔“

### جَاءَ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ

اس روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے جس رضاعی چچا کا ذکر ہے اس کے نام کے بارے میں روایات میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کا نام ”أخ“ تھا، کنیت ابوالجعد تھی اور وہ ابوالقعبس کے بھائی تھے، جو اس عورت کے خاوند ہیں جن کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دودھ پیا تھا، اس طرح وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا ہوئے۔ (۱)

### حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا والی روایت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک اور روایت مروی ہے جس میں انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا جو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس آنے کی اجازت طلب کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ وہ ان کے رضاعی چچا ہیں، لہذا ان کے پاس آسکتے ہیں، اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس خواہش کا اظہار کیا کہ اگر فلاں میرے رضاعی چچا زندہ ہوتے تو وہ بھی میرے پاس آتے۔ چنانچہ روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”عن عمرة، أن عائشة أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها،

وأنها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة، قالت عائشة: فقلت: يا رسول الله! هذا

(۱) دیکھئے، شرح السنوي علي الصحيح لسلم، کتاب الرضاع، باب تحريم الرضاعة من ماء الفحل:

۱۰/۲۶۲، فتح الباري، کتاب النکاح، باب لبن الفحل: ۱۸۸/۹، أوجز المسالك، کتاب الرضاع، باب

- رجل يستأذن في نيتك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أراه فلانا" (لعم حفصة من الرضاعة) قالت عائشة: يا رسول الله! لو كان فلاناً حياً (لعمها من الرضاعة) دخل علي؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نعم! إن الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة" (۲).
- یعنی: "حضرت عمرہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو بتایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف فرما تھے جبکہ اس نے ایک آدمی کی آواز سنی جو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں آنے کی اجازت طلب کر رہا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! یہ آدمی آپ کے گھر میں آنے کی اجازت طلب کر رہا ہے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ یہ فلاں آدمی ہے (یعنی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا)، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! اگر فلاں آدمی (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا رضاعی چچا) زندہ ہوتا تو وہ میرے پاس آتا، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں! وہ آپ کے پاس آتا، رضاعت ان رشتوں کو حرام کر دیتی ہے جن کو ولادت اور نسب حرام کر دیتا ہے۔"

## اشکالات کا جواب

حدیث باب اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا والی اس روایت کی وجہ سے دو اشکال پیدا ہوتے ہیں۔ ذیل میں یہ دونوں اشکالات اور ان کا جواب ذکر کر دیا جاتا ہے:

## پہلا اشکال اور اس کا جواب

۱- حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا رضاعی چچا زندہ تھا اور وہ ان کے

(۲) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة، رقم: ۳۵۶۸، والبخاري في صحيحه، كتاب الشهادات، باب الشهادة على الأنساب، والرضاع المستفيض، والموت القديم، رقم: ۲۶۴۶، وكتاب فرض الخمس، باب ماجاء في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت إليهن..... رقم: ۳۱۰۵، وكتاب النكاح، باب: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ رقم: ۵۰۹۹، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب لبن الفحل، رقم: ۳۳۱۳، ومالك في موطئه، كتاب الرضاع، باب رضاع الصغير: ۶۱۰/۲، رقم: ۱

پاس آیا، جبکہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا والی مذکورہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سوال کے وقت اس کا انتقال ہو چکا تھا۔

اس اعتراض کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دور رضاعی چچا تھے، حدیث باب میں جس کے بارے میں پوچھا گیا ہے وہ زندہ اور حیات تھا اور حضرت عمرہ رحمۃ اللہ علیہ کی پیش نظر روایت میں جس آدمی کے بارے میں پوچھا گیا ہے، اس کا انتقال ہو چکا تھا۔ (۳)

### دوسرا اشکال اور اس کا جواب

۲- ایک اور سوال یہ ہوتا ہے کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے واقعے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو رضاعی چچا کی حرمت کے بارے میں بتا دیا تھا تو پھر اس کے باوجود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے رضاعی چچا کو اپنے پاس آنے کی اجازت دینے سے کیوں انکار کیا؟

اس سوال کے مختلف جواب دیے گئے ہیں، لیکن ان میں سے سب سے عمدہ جواب یہ ہے کہ رضاعی چچا کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں، ایک یہ کہ نسبی والد کا رضاعی بھائی ہو اور دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ وہ رضاعی والد کا نسبی بھائی ہو، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے واقعے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا رضاعی چچا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا رضاعی بھائی تھا جیسا کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کا چچا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رضاعی بھائی تھا، جبکہ اس دوسرے واقعے میں ”فلح“ ابو القیس کے نسبی بھائی ہیں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی والد اور اس عورت کے شوہر ہیں جس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دودھ پلایا تھا۔ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے واقعے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ سمجھا کہ حرمت کا تعلق صرف پہلی صورت سے ہے، لہذا اس لئے اس نے ”فلح“ کو اپنے پاس آنے کی اجازت نہیں دی، یہاں تک کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس نے پوچھا اور آپ نے اس کو اس دوسری صورت کے متعلق یہ بتایا کہ اس سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ (۴)

(۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾: ۱۷۶/۹، عمدۃ القاری، کتاب النکاح،

باب ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾: ۱۳۰/۲۰، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب تحریم الرضاۃ من ماء الفحل: ۲۶۲/۱۰، أوجز المسالك، کتاب الرضاع، باب رضاۃ الصغیر: ۵۰۲، ۵۰۱/۱۱

(۴) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب تحریم الرضاۃ من ماء الفحل: ۲۶۲/۱۰

## لبن الفحل کا مسئلہ

”لبن الفحل“ ایک فقہی اصطلاح ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ رضاعت سے جس طرح دودھ پلانے والی عورت کی جانب میں حرمت ثابت ہو جاتی ہے آیا اسی طرح اس کے شوہر کی جانب میں جو صاحب لبن ہے حرمت ثابت ہوگی یا نہیں؟ یہ مسئلہ اب اگرچہ تمام فقہاء اور ائمہ اربعہ کے درمیان متفقہ ہے لیکن صدر اول میں اس سلسلے میں اختلاف رہا ہے۔

بعض صحابہ، بعض تابعین اور بعض فقہاء کا موقف یہ تھا کہ اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، جن میں حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت رافع بن خدیج، حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہم، زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، سعید بن المسیب، ابوسلمہ بن عبد الرحمان، سلیمان بن یسار، قاسم بن محمد، عطاء بن یسار، مکحول، ابراہیم نخعی، ایاس بن معاویہ، سالم بن عبداللہ، حسن بصری، ابوسلمہ، ابراہیم بن علیہ اور ربیعہ الرائی رحمہم اللہ شامل ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، امام شعیبی اور داؤد ظاہری رحمہما اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے۔ جبکہ ان حضرات کی دوسری روایت جمہور کے موافق ہے کہ لبن الفحل سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی صحیح روایت بھی یہی ہے جیسا کہ حدیث باب اور دیگر کئی روایات سے ثابت ہوتا ہے، اور داؤد ظاہری رحمۃ اللہ علیہ کا معروف مذہب بھی یہی ہے کہ وہ لبن فحل کی حرمت کے قائل تھے۔

بہر حال جمہور صحابہ و تابعین، ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک حرمت رضاعت دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر دونوں کی جانب میں ثابت ہوگی، جس طرح دودھ پلانے والی عورت کے اصول و فروع دودھ پینے والی بچی پر حرام ہیں، اسی طرح اس کے شوہر کے اصول و فروع بھی حرام ہوں گے۔ (۵)

فتح الباری، کتاب النکاح، باب ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾: ۱۸۶/۹، أوجز المسالك، کتاب الرضاع، باب رضاعة الصغير: ۵۰۲/۱۱

(۵) تفصیل کے لیے دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لبن الفحل: ۱۸۹/۹، ۱۹۰، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب لبن الفحل: ۱۳۷/۲۰، ۱۳۸، بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل في محرّمات الرضاع: ۶۴-۶۶، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مذہب کی تحقیق کے لیے دیکھئے، أوجز المسالك، کتاب الرضاع، باب

## بعض حضرات کا استدلال

۱۔ جو حضرات حرمت رضاعت میں جانب الزوج کے قائل نہیں ہیں، ان کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی اس آیت سے ہے کہ ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ (۶) یعنی ”تمہاری رضاعی مائیں اور رضاعی بہنیں تمہارے اوپر حرام ہیں۔“

اس آیت میں محرّمات رضاعیہ کے تحت صرف امہات اور اخوات کا ذکر ہے، محرّمات نسبیہ کی طرح اس میں بنت اور عمہ وغیرہ کا ذکر نہیں ہے، لہذا حرمت بھی صرف دودھ پلانے والی عورت کی جانب سے ثابت ہوگی، ان کے شوہر سے اس کا تعلق نہیں ہوگا۔ (۷)

۲۔ ان حضرات کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ دودھ صرف عورت سے نکلتا ہے، مرد سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے، لہذا حرمت بھی صرف عورت کی جانب میں ثابت ہوگی، مرد کی جانب میں نہیں۔ (۸)

۳۔ ایک اور دلیل یہ ہے کہ اگر مرد کی جانب سے حقیقت فعل رضاع یعنی دودھ پلانا پایا جائے تو حرمت ثابت نہیں ہوتی، مثلاً اگر مرد کے پستان میں دودھ اتر آئے اور وہ کسی بچے کو دودھ پلا دے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی تو اس کی بیوی کے کسی بچے کو دودھ پلانے سے بطریق اولیٰ حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۹)

## جمہور کے دلائل

۱۔ جمہور کا ایک استدلال تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اسی روایت باب سے ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا کو ان کے پاس آنے کی اجازت دیتے ہوئے فرمایا کہ ”إنہ عمک، فلیلج علیک“ وہ آپ کے چچا ہیں، لہذا آپ کے پاس آسکتے ہیں۔ اس سے صاف

(۶) النساء، رقم الآیة: ۲۳

(۷) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب الرضاع، باب یحرم من الرضاعة ما یحرم من الولادة:

۱۰/۲۶۱، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لبن الفحل: ۱۸۹/۹

(۸) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لبن الفحل: ۱۸۹/۹، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب فی

لبن الفحل: ۶۰۶/۷

(۹) دیکھئے، کتاب المبسوط للسخسي، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱۲۴/۵

معلوم ہوتا ہے کہ رضاعت سے زوج کی جانب میں بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ (۱۰)

نیز حرمت رضاعت سے متعلق دیگر جو روایات وارد ہوئی ہیں ان سے بھی جمہور کی تائید ہوتی ہے۔

۲- ان میں سے ایک روایت جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اور اس میں حضرت حفصہ

رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے، اس کے آخر میں ہے کہ:

”إن الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة.“ (۱۱) یعنی ”رضاعت ان رشتوں کو حرام

کر دیتی ہے جن کو نسب حرام کر دیتا ہے۔“

۳- اسی طرح اسی باب کی فصل اول کی دوسری روایت میں ہے کہ:

”یحرم من الرضاعة ما یحرم من الولادة.“ (۱۲) یعنی ”رضاعت سے وہ رشتے

حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔“

۴- اسی طرح اسی باب کی چوتھی روایت جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اس کے آخر میں ہے کہ:

”وإن اللہ حرم من الرضاعة ما حرم من النسب.“ (۱۳) یعنی ”اللہ تعالیٰ نے

رضاعت کے ان رشتوں کو حرام قرار دیا ہے جو رشتے نسب میں حرام قرار دیئے ہیں۔“

یہ روایات چونکہ عام ہیں، ان میں مرد یا عورت کی تخصیص نہیں ہے، اس لیے حرمت کو بھی عام قرار دیا

جائے گا۔

(۱۰) دیکھئے، تحفة الأحوذی، کتاب الرضاع، باب ما جاء فی لبن الفحل: ۴/۳۳۸

(۱۱) أخرجه مسلم فی صحیحہ، کتاب النکاح، باب یحرم من الرضاعة ما یحرم من الولادة، رقم: ۳۵۶۸،

والسخاری فی صحیحہ، کتاب الشهادات، باب الشهادة علی الأنساب، والرضاع المستفیض، والموت

انفدیم: ۲۶۴۶، وکتاب فرض الخمس، باب ما جاء فی بیوت أزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما نسب من

البیوت إلیهن، رقم: ۳۱۰۵، وفی کتاب النکاح، باب ﴿وأمهاتکم اللّٰتی أرضعنکم﴾ رقم: ۵۰۹۹، والنسائی

فی سننہ، کتاب النکاح، باب لبن الفحل، رقم: ۳۱۳۳، ومالك فی موطئه، کتاب الرضاع، باب رضاع

العصیر: ۲/۶۰۱، رقم: ۱

(۱۲) یہ روایت حدیث باب سے پہلے گزر چکی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۶۱

(۱۳) تخریج کے لیے اس باب کی آئندہ حدیث دیکھئے، رقم: ۳۱۶۳

۵- جمہور کا ایک استدلال سنن ترمذی میں مروی حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثر سے ہے کہ:

”أنه سئل عن رجل له جاريتان، أَرْضَعَتْ إِحْدَاهُمَا جَارِيَةً، وَالْأُخْرَى

غَلَامًا، أَيَحِلُّ لِلْغَلَامِ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِالْجَارِيَةِ؟ فَقَالَ: لَا، اللَّقَاحُ وَاحِدٌ.“ (۱۴)

یعنی: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا گیا

جس کی دو باندیاں تھیں، ان میں سے ایک نے لڑکی کو اور دوسری نے ایک لڑکے کو دودھ پلایا، کیا

لڑکے کے لیے جائز ہے کہ وہ اس لڑکی سے نکاح کرے؟ تو آپ نے فرمایا کہ نہیں، پانی ایک ہے۔“

۶- نیز دودھ مرد اور عورت دونوں کے پانی سے پیدا ہوتا ہے اور دودھ ہی سے جزئیت ثابت ہوتی ہے

جو کہ علت حرمت ہے، لہذا حرمت کا تعلق بھی جانین سے ہوگا۔ (۱۵)

### بعض فقہاء کے دلائل کا جواب

جو حضرات لبن نخل سے حرمت رضاعت کے ثبوت کے قائل نہیں ہیں، ان کے دلائل ما قبل میں ذکر کئے

گئے ہیں، یہاں بالترتیب ان دلائل کا جواب ذکر کیا جاتا ہے۔

۱- ان حضرات کا ایک استدلال قرآن مجید کی آیت ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّثِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ

الرِّضَاعَةِ﴾ (۱۶) سے تھا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال اس لئے درست نہیں کہ یہ تخصیص الشئ بالذکر کے قبیل سے ہے، اور

تخصیص الشئ بالذکر ماعدائے نفی پر دلالت نہیں کرتا، بالخصوص جبکہ یہاں حرمت رضاعت من جانب الزوج سے

متعلق احادیث صحیحہ بھی موجود ہیں، لہذا ان احادیث کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ (۱۷)

(۱۴) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ما جاء في لبن الفحل، رقم الحديث: ۱۱۴۹،

ومالك في موطنه، كتاب الرضاع، باب رضاعة الصغير: ۶۰۲/۲، ۶۰۳، رقم: ۵، والبيهقي في سننه، كتاب

الرضاع، باب يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة: ۷۴۷/۷، رقم: ۱۵۶۱۷

(۱۵) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب لبن الفحل: ۱۸۹/۹، بذل المجهود، كتاب النكاح، باب في

لبن الفحل: ۶۰۶/۷

(۱۶) النساء، رقم الآية: ۲۳

(۱۷) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب لبن الفحل: ۱۸۹/۹، بذل المجهود، كتاب النكاح، باب في



۲- رہا ان حضرات کا یہ کہنا کہ دودھ کا تعلق صرف عورت سے ہے، لہذا حرمت رضاعت بھی عورت ہی کے ساتھ مخصوص ہوگی۔

ان کا یہ استدلال اس لئے قابل اعتناء نہیں کہ یہ قیاس فی مقابلة النص ہے، علاوہ ازیں یہ استدلال فی نفسہ غلط ہے، کیونکہ دودھ کا تعلق ماء الرجل والمرأة دونوں سے ہوتا ہے اور دونوں کی وجہ سے دودھ پیدا ہوتا ہے۔ (۱۸)

۳- جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ جب خود مرد کے ارضاع یعنی دودھ پلانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی تو اس کی بیوی کے ارضاع سے بھی اس کے حق میں بطریق اولیٰ حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس بھی نص کے مقابلے میں ہے، لہذا قابل قبول نہیں۔

نیز یہ قیاس بھی بذات خود فاسد ہے، کیونکہ جس علت کی وجہ سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے وہ مرد کے دودھ پلانے میں نہیں پائی جاتی، کیونکہ مرد کے پستان میں اگر دودھ اتر آئے تو وہ بچے کی غذا نہیں بن سکتا اور نہ ہی اس سے انبات لحم حاصل ہوتا ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ میتہ سے جماع کیا جائے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ جہاں تک آدمی کی بیوی کے دودھ پلانے کا تعلق ہے تو اس سے بچے کی نشوونما ہوتی ہے اور اس کا سبب مرد کا اس عورت سے جماع کرنا ہے، لہذا بیوی کے دودھ پلانے میں مرد کا بھی ضرور حصہ ہوگا اور حرمت اس کی طرف بھی متعدی ہوگی۔ (۱۹)

### حدیث باب سے مستنبط بعض فوائد

حدیث باب سے کئی آداب و احکام معلوم ہوتے ہیں:

۱- ایک یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کسی مسئلے کا حکم معلوم نہ ہو یا شک و تردد ہو تو اس پر عمل کرنے سے

لبن الفحل: ۶۰۶/۷، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب یحرم من الرضاعة ما

یحرم من الولادة: ۲۶۱/۱۰

(۱۸) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لبن الفحل: ۱۸۹/۹، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب فی

لبن الفحل: ۶۰۶/۷

(۱۹) دیکھئے، المبسوط للسرخسی، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱۲۵/۵، بدائع الصنائع، کتاب الرضاع،

فصل فی محرمان الرضاع: ۷۱/۵

توقف کرنا چاہیے، یہاں تک کہ علماء سے اس کا حکم معلوم کر لیا جائے، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اجازت دخول سے توقف کیا، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم معلوم کر لیا۔

۲- اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اجنبی مردوں سے پردہ کرنا واجب ہے، اور شوہر کی اجازت کے بغیر اپنے گھر میں ان کو آنے کی اجازت نہیں دینی چاہئے۔

۳- نیز یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ محارم کے لیے بھی استیذان مشروع ہے، ہو سکتا ہے کہ عورت ایسی حالت میں ہو کہ محرم کے لیے دیکھنا بھی جائز نہ ہو۔ (۲۰)

۶۳-۳۱ (۴) وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ!

هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حَمْزَةٌ؟ فَإِنَّهَا أُجْمَلُ فِتْنَةٍ فِي قُرَيْشٍ. فَقَالَ لَهُ:

"أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ حَمْزَةَ أُخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ؟ وَأَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا

حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ؟" رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: "حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا، اے اللہ کے

رسول! کیا آپ کو اپنے چچا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی (کے نکاح) میں رغبت نہیں ہے؟ وہ

قریش کی نوجوان عورتوں میں حسین ترین لڑکی ہے تو آپ نے ان کو فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں، حمزہ

رضی اللہ عنہ میرے دودھ شریک بھائی ہیں؟ اور اللہ تعالیٰ نے نسب کی وجہ سے جو رشتے حرام قرار

دیئے ہیں، وہ رشتے دودھ کی وجہ سے بھی حرام قرار دیئے ہیں۔"

هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حَمْزَةٌ؟

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "لك" مبتداء، مخذوف "رغبة" کی خبر ہے اور "في بنت عمك

(۲۰) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب لمن الفحل: ۱۹۰/۹، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب فی

لمن الفحل: ۱۳۹/۲۰

(۳۱۶۳) أحمرحه مسلم فی صحیحہ، کتاب الرضاع، باب تحريم انة الأخ من الرضاعة، رقم: ۳۵۸۱

۳۵۸۲ والنسائی فی سننہ، کتاب النکاح، باب تحريم بنت الأخ من الرضاعة، رقم: ۳۳۰۶

حمزة“ اسی مبتدائے محذوف سے متعلق ہے۔ تقدیر عبارت ہے کہ ”هل لك رغبة فيها.“ (۱)

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی اس بیٹی کے نام کے بارے میں سات اقوال ذکر کئے گئے ہیں، امامیہ، عمارہ، سلمیٰ، عائشہ، فاطمہ، امۃ اللہ اور یعلیٰ! (۲) لیکن مشہور یہ ہے کہ ان کا نام عمارہ تھا۔ (۳) ان کے ناموں میں ام الفضل بھی نقل کیا گیا ہے لیکن یہ ان کی کنیت تھی۔ (۴)

أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ حَمْزَةَ أُخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ؟

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا تھے جیسا کہ ابولہب آپ کے حقیقی چچا تھے، اس کے ساتھ ساتھ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ آپ کے دودھ شریک بھائی بھی تھے کہ ان دونوں حضرات کو ابولہب کی باندی حضرت ثوبیہ نے دودھ پلایا تھا، یہ عمر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سال اور ایک تول کے مطابق چار سال بڑے تھے، حضرت ثوبیہ ابولہب کی باندی تھی اور اس نے ابولہب کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا ہونے کی خوشخبری سنائی تو ابولہب نے بھینچے کی پیدائش کی خوشی میں اس کو آزاد کر دیا، ان کے اسلام لانے کے بارے میں اختلاف ہے اور ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو صحابہ میں شمار کیا ہے۔ (۵)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو چار عورتوں نے دودھ پلایا تھا، ایک آپ کی والدہ محترمہ حضرت آمنہ، دوسری حضرت حلیمہ سعدیہ، تیسری حضرت ثوبیہ، اور چوتھی حضرت ام ایمن نے جو آپ کے والد حضرت عبداللہ کی لونڈی تھیں۔ (۶)

(۱) شرح الطیبی: ۲۶۶/۶، ۲۶۷، وکذا فی شرح مصابیح السنۃ لابن الملک الرومی: ۵۶۹/۳، مرقاة

المفاتیح: ۲۹۶/۶، لمعات التفتیح: ۵۹/۶

(۲) فتح الباری، کتاب النکاح، باب ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، ويحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب: ۱۷۸/۹

(۳) فتح الباری، کتاب المغازی، باب عمرة القضاء،: ۶۳۳/۷

(۴) فتح الباری، کتاب النکاح، باب ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، ويحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب: ۱۷۸/۹

(۵) دیکھئے، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، ويحرم من الرضاعة ما

یحرم من النسب: ۱۳۱/۲۰

(۶) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۹۶/۶

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بنت حمزہ رضی اللہ عنہ کے نکاح کا مشورہ یا تو اس لئے دیا کہ ان کو آپ کے رضاعی بھائی ہونے کا علم نہیں تھا، یا آپ کی خصوصیت کی بناء پر اس کو جائز سمجھا ہوگا اور یا اس وقت تک رضاعت کی تحریم کا حکم منظر عام پر نہیں آیا تھا۔ (۷)

### حدیث باب سے مستنبط فوائد

۱- اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ چھوٹا آدمی بڑے آدمی کو مشورہ دے سکتا ہے۔  
 ۲- اسی طرح یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اپنے خاندان یا قبیلے کی لڑکی کو دیندار آدمی پر نکاح کے لیے پیش کرنے میں حرج نہیں ہے۔

۳- مشورہ نکاح میں حسن و جمال کو ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۴- اسی طرح کسی عورت کے ساتھ نکاح کرنے میں حسن و جمال بھی قابل رغبت چیز ہے۔ (۸)

۳۱۶۳- (۵) وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا تُحْرَمُ الرَّضْعَةُ أَوْ الرَّضْعَتَانِ."

۳۱۶۵- (۶) وَفِي رِوَايَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ: "لَا تُحْرَمُ

الْمِصَّةُ وَالْمِصَّتَانِ."

(۷) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ﴿وَأَمَهَا تَكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، ويحرم من الرضاعة ما يحرم من

النسب: ۱۷۷/۹، عمدة القاري، کتاب النکاح، ويحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب: ۱۳۱/۲۰

(۸) دیکھئے، تکملة فتح الملهم، کتاب الرضاع، باب تحريم ابنة الأخ من الرضاعة: ۳۳/۱

(۳۱۶۴) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب الرضاع، باب في المصاة والمصتان، رقم الحديث: ۳۵۹۳، وابن

ماحه في سننه، کتاب النکاح، باب لا تحرم المصاة والمصتان، رقم الحديث: ۱۹۴۰

(۳۱۶۵) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب الرضاع، باب في المصاة والمصتان، رقم الحديث: ۳۵۹۰، وأبو داود

في سننه، کتاب النکاح، باب هل يحرم ما دون خمس رضعات؟ رقم الحديث: ۲۰۶۳، والترمذي في جامعه، باب

ما حاء لا تحرم المصاة والمصتان، رقم: ۱۱۵۰، والنسائي في سننه، کتاب النکاح، القدر الذي يحرم من الرضاعة،

رقم: ۳۳۱۲، وابن ماجة في سننه، کتاب النکاح، باب لا تحرم المصاة والمصتان، رقم: ۱۹۴۱، والدارمي في سننه،

کتاب النکاح، باب رضعة تحرم: ۲۰۸/۲، رقم: ۲۲۵۱، وأحمد في مسنده: ۳۱/۶

۳۱۶۶- (۷) وَفِي أُخْرَى لِأُمِّ الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ: "لَا

تُحْرَمُ الْإِمْلَاجَةُ أَوْ الْإِمْلَاجَتَانِ." هَذِهِ رِوَايَاتٌ لِمُسْلِمٍ.

ترجمہ: "حضرت ام فضل رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ایک یا دو بار دودھ پینا حرام نہیں کرتا (یعنی ایک یا دو بار چوسنے سے نکاح کے لیے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی)۔"

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا، ایک یا دو بار چوسنا (نکاح کو) حرام نہیں کرتا۔

حضرت ام فضل رضی اللہ عنہا کی ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا، ایک یا دو بار (منہ میں) چھاتی داخل کر لینا (نکاح کو) حرام نہیں کرتا۔ (یہ سب روایتیں امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہیں)۔"

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا

حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا کا نام لبا بہ ہے اور یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کی بیوی اور ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی سگی بہن ہیں۔ یہ سب سے پہلی خاتون ہیں جس نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بعد اسلام قبول کیا۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، "الأخوات الأربع مؤمنات، أم الفضل، وميمونة، وأسماء، وسلمى رضي الله عنهن." (۶۶) یعنی "چار بہنیں

(۳۱۶۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب في المصاة والمصتان، رقم: ۳۵۹۱، ۳۵۹۵، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، القدر الذي يحرم من الرضاعة، رقم: ۳۳۱۰، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب كم رضعة تحرم، رقم: ۲۲۵۲، وأحمد في مسنده: ۳۳/۶

(۶۶) أخرجه الطبراني في معجمه الكبير، كريب عن ابن عباس: ۳۲۷/۱۱، ۳۲۸، رقم الحديث: ۱۲۱۷۸، والنسائي في سننه الكبير، كتاب المناقب، أم الفضل رضي الله عنها: ۱۰۳/۵، رقم: ۸۳۸۷، قال الهيثمي: "رواه الطبراني بإسنادين، ورجال أحدهما رجال الصحيح." مجمع الزوائد، كتاب المناقب، باب مناقب أسماء بنت عيسى وأخواتها رضي الله عنهن: ۲۶۰/۹

ایمان والی ہیں، ام الفضل، میمونہ، اسماء اور سلمی رضی اللہ عنہن۔“

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی وفات سے پہلے ان کا

انتقال ہوا۔ (۱)

لفظ ”رضعة“، ”مصصة“ اور ”إملاجة“ کی تشریح

مذکورہ بالا روایات میں تین قسم کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں اور مقصد و مطلب سب کا ایک ہی ہے۔

”رضعة“ کے معنی ہیں مطلقاً ایک مرتبہ دودھ پینا، جبکہ ”مصصة“ کے معنی ہیں ایک مرتبہ چوسنا، اور یہ

دونوں رضیع یعنی دودھ پینے والے بچے کا فعل ہیں۔ (۲)

املاج کے معنی ادخال کے ہیں، یہ مرضعہ کا فعل ہے، یعنی دودھ پلانے والی عورت کا پستان کو شیر خوار

بچے کے منہ میں داخل کرنا اور اس کو دودھ پلانا۔ (۳) ”إملاجة“ میں ”ة“ وحدت کی ہے جس کے معنی ہوتے

ہیں بچے کو ایک مرتبہ دودھ پلانا۔

ثلاثی مجرد باب نصر سے مَلَجَ یملج ملجاً کے معنی ہوتے ہیں کہ بچہ کا ماں کے پستان کو ہونٹوں سے

دبا کر دودھ پینا۔ (۴) اسی سے ”ملجة“ ہے جس میں ایک مرتبہ والا معنی پایا جاتا ہے اور ”رضعة“ اور ”مصصة“

کی طرح یہ بھی رضیع کا فعل ہے۔ (۵)

رضاعت کی کتنی مقدار محرم ہے؟

رضاعت کی کتنی مقدار سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے، اس میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں اور اس سلسلے

میں بنیادی طور پر تین مذہب بیان کیے گئے ہیں:

۱- جمہور صحابہ و تابعین، حنفیہ، مالکیہ اور جمہور علماء کے نزدیک مطلق رضاعت خواہ قلیل ہو یا

(۱) دیکھئے، الإصابة فی تمييز الصحابة: ۴/۴۸۳، ۴۸۴، رقم: ۱۴۴۸

(۲) دیکھئے، تحفة الأحوذی، کتاب الرضاع، باب ما جاء لا تحرم المصصة والمصتان: ۴/۲۴۰

(۳) النهاية لابن الأثیر الجزري: ۴/۶۷۴، فتح القدير، کتاب الرضاع: ۳/۲۰۵

(۴) دیکھئے، الفاموس الوحيد، ص: ۱۵۷۵

(۵) دیکھئے، النهاية لابن الأثیر الجزري: ۴/۶۷۴

کثیر (جس مقدار سے روزہ افطار ہو جائے) وہ محرم ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔ (۶)

۲۔ اہل ظاہر، امام اسحاق، ابو عبید، ابو ثور اور ابن المنذر رحمہم اللہ ثلاث رضعات کو محرم کہتے ہیں، تین سے کم یعنی ایک یا دو رضعات سے ان کے ہاں حرمت ثابت نہیں ہوگی، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری روایت اسی کے مطابق ہے۔ (۷)

۳۔ حضرات شوافع حرمت رضاعت کے لیے خمس رضعات مشبعات کو ضروری قرار دیتے ہیں، نیز ان کے ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ یہ خمس رضعات اوقات متفرقہ میں ہوں۔ (۸) امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی تیسری روایت اس کے مطابق ہے اور یہی ان کا صحیح مذہب ہے۔ (۹)

### جمہور کے دلائل

۱۔ جمہور کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی آیت ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ (۱۰) سے ہے، اس آیت میں ”ارضاع“ یعنی دودھ پلانے کو حرمت کا سبب قرار دیا گیا ہے، یہ آیت چونکہ مطلق ہے اور قلیل و کثیر سب کو شامل ہے، اس میں ثلاث رضعات یا خمس رضعات وغیرہ کی کوئی قید بھی موجود نہیں ہے، اور خبر واحد یا قیاس کے ذریعے اس کو مقید بھی نہیں کیا جاسکتا، لہذا مطلق رضاعت خواہ قلیل ہو یا کثیر کو محرم قرار دیا جائے گا۔ (۱۱)

(۶) دیکھئے، عمدة القاري، كتاب النكاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولين: ۱۳۶/۲۰، بدائع الصنائع،

كتاب الرضاع، فصل في صفة الرضاع المحرم: ۸۲/۵، المفہم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم،

كتاب النكاح، باب لا تحرم المصاة والمصتان: ۱۸۴/۴، المغني لابن قدامة، كتاب الرضاع: ۱۳۷/۸

(۷) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب من قال لا رضاع بعد حولين: ۱۸۴/۹، المغني لابن قدامة،

كتاب الرضاع: ۱۳۸/۸

(۸) دیکھئے، البيان في مذهب الإمام الشافعي، كتاب الرضاع، مسألة: عدد الرضعات المحرمات: ۱۱/۱۴۴، ۱۵۷

(۹) المغني لابن قدامة، كتاب الرضاع: ۱۳۷/۸

(۱۰) النساء، رقم الآية: ۲۳

(۱۱) دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص، سورة النساء، باب ما يحرم من النساء: ۱۵۶/۲، ۱۵۷، فتح القدير،

كتاب الرضاع: ۳/۲۰۶

۲- اسی طرح رضاعت سے متعلق جو روایات آئی ہیں وہ بھی مطلق ہیں اور ان میں مطلق رضاعت پر

حرمت کا حکم لگایا گیا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ:

”بحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة.“ (۱۲) یعنی ”رضاعت سے وہ رشتے

حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہو جاتے ہیں۔“

ایک اور روایت میں ہے کہ:

”وإن الله حرم من الرضاعة ما حرم من الولادة.“ (۱۳) یعنی ”اللہ تعالیٰ نے

رضاعت سے ان رشتوں کو حرام قرار دیا ہے جو نسب سے حرام قرار دیئے ہیں۔“

ان روایات میں قلیل و کثیر کی تعیین و تحدید موجود نہیں ہے، بلکہ مطلق رضاعت کو محرم قرار دیا گیا ہے۔ (۱۳)

۳- نیز بعض روایات میں اس بات کی تصریح موجود ہے کہ رضاعت خواہ قلیل ہو یا کثیر، بہر حال وہ

موجب تحریم ہے۔ چنانچہ ”جامع المسانید“ میں سند صحیح کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ:

”عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: يحرم من الرضاعة ما يحرم من

أنسب قليله و كثيره.“ (۱۵)

یعنی: ”رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں،

رضاعت چاہے تھوڑی ہو یا زیادہ۔“

## آثار سے استدلال

جمہور فقہاء نے کئی آثار سے بھی استدلال کیا ہے:

۳- ان میں سے ایک اثر سنن نسائی میں حضرت قتادہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

(۱۲) یہ روایت اس باب میں دوسرے نمبر پر گزر چکی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۶۱

(۱۳) یہ روایت بھی ما قبل میں گزر چکی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۶۳

(۱۴) دیکھئے، البدایة مع فتح القدیر، کتاب الرضاعة: ۳/۳۰۷، احکام القرآن للحقماص، سورة النساء، ما یحرم من النساء: ۱۵۷/۲

(۱۵) جامع المسانید، المحواررہمی، کتاب النکاح: ۱۴۱/۲، رقم الحدیث: ۱۲۰۷، مکتبہ حنفیہ، کانپور، روڈ، کونہ



”کتبنا إلى إبراهيم النخعي نسأله عن الرضاع، فكتب أن شريحاً حدثنا أن علياً وابن مسعود كانا يقولان: يحرم من الرضاع قليله وكثيره.“ (۱۶)

یعنی: ”ہم نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا، ہم ان سے رضاعت کے بارے میں پوچھ رہے تھے تو انہوں نے جواب میں لکھا کہ قاضی شریح رحمۃ اللہ علیہ نے ہمیں بیان کیا ہے کہ حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ رضاعت تھوڑی ہو یا زیادہ اس سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔“

۵- اسی طرح مؤطا امام محمد میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے:

”ما كان في الحولين وإن كانت مصة واحدة فهي تحرم.“ (۱۷)

یعنی: ”جو دودھ پلانا دو سالوں کے درمیان ہو اگر چہ وہ ایک چوکنی ہی کیوں نہ ہو وہ حرمت کو ثابت کر دیتا ہے۔“

۶- مصنف عبدالرزاق میں عمرو بن دینار سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر منقول ہے کہ:

”أنه سمع ابن عمر، وسأله رجل: أتحرّم رضة أو رضعتان؟ فقال: ما نعلم الأخت من الرضاعة إلا حراماً. فقال رجل: إن أمير المؤمنين -يريد ابن الزبير- زعم أنه لا تحرم رضة أو رضعتان، فقال ابن عمر: قضاء الله خير من قضائك، وقضاء أمير المؤمنين.“ (۱۸)

یعنی ”انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا اس حال میں کہ ان سے ایک آدمی نے پوچھا، کیا ایک یا دو مرتبہ دودھ پینا حرمت کو ثابت کر دیتا ہے؟ تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہم تو

(۱۶) أخرجه النسائي في سننه، كتاب النكاح، القدر الذي يحرم من الرضاع، رقم: ۳۳۱۳

(۱۷) أخرجه الإمام محمد في موطئه، كتاب الطلاق، باب الرضاع، ص: ۲۷۶، قال الشيخ العلامة ظفر أحمد العثماني: ”إسناده صحيح.“ إعلاء السنن، كتاب الرضاع، باب أن الرضاع يحرم ما يحرمه النسب إذا كان في مدته، وقليله وكثيره سواء: ۱۲۱/۱۱

(۱۸) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه، باب القليل من الرضاع: ۳۷۴/۷، رقم: ۱۳۹۹۵، والبيهقي في سننه، كتاب الرضاع، باب من قال يحرم قليل الرضاع وكثيره: ۷۵۴/۷، رقم: ۱۵۶۵۲، والدارقطني في

سننه، كتاب الرضاع: ۱۷۹/۴، رقم: ۲۳

بس یہی جانتے ہیں کہ رضاعی بہن حرام ہوتی ہے، (اس میں رضعہ یا رضعتان کی قید نہیں ہے)، اس آدمی نے کہا کہ امیر المؤمنین (اس سے مراد ان کی حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ تھے) کا خیال یہ ہے کہ ایک یا دو مرتبہ دودھ پینا حرمت کو ثابت نہیں کرتا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ کا فیصلہ آپ کے اور امیر المؤمنین کے فیصلے سے بہتر ہے (کہ اس میں مطلقاً رضاعت پر حرمت کا حکم لگایا گیا ہے)۔“

اسی طرح مصنف عبدالرزاق میں ابن جریج عن عطاء کے طریق سے مروی ہے کہ:

”قال عطاء: يحرم منها ما قل أو كثر، قال: وقال ابن عمر لما بلغه عن ابن الزبير أنه يأنر عن عائشة في الرضاع أنه قال: لا يحرم منه دون سبع رضعات، قال: اللہ خير من عائشة، قال اللہ تعالیٰ ﴿وأخواتکم من الرضاعة﴾ (النساء: ۲۳)، ولم يقل رضعة ولا رضعتين.“ (۱۹)

یعنی: ”حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ رضاعت تھوڑی ہو یا زیادہ حرمت کو ثابت کر دیتی ہے، اور فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو جب یہ بات پہنچی کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رضاعت کے سلسلے میں نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سات سے کم مرتبہ دودھ پلانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بہتر ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”تمہاری رضاعی بہنیں تمہارے اوپر حرام ہیں“، رضعہ اور رضعتین کا ذکر نہیں فرمایا۔“

۷۔ نیز قیاس سے بھی جمہور کی تائید ہوتی ہے، حرمت رضاعت کی علت چونکہ جزئیت ہے اور جزئیت قطرہ واحدہ سے بھی ثابت ہو جاتی ہے، اس لئے قلیل اور کثیر کے درمیان فرق کے بغیر مطلق رضاعت کو محرم قرار دیا جائے گا۔ (۲۰)

(۱۹) أخرجه عبدالرزاق في مصنفه، باب القليل من الرضاع: ۳۷۳/۷، رقم: ۱۳۹۸۶، والدارقطني في سننه،

كتاب الرضاع: ۱۸۳/۹، رقم: ۳۸

(۲۰) دیکھئے، بدائع العنان، کتاب الرضاع، فصل في صفة الرضاع المحرم: ۸۶/۵

۸۔ نیز حرمت رضاعت کو حرمت صہریت پر قیاس کیا جائے گا کہ دودھ ایک مانع یعنی بہنے والی چیز ہے جو باطن میں داخل ہوتی ہے، جیسا کہ منی ہے اور منی میں حرمت ثابت ہونے میں کسی قسم کے عدد کی شرط نہیں ہے، ایسا ہی دودھ میں بھی عدد شرط نہیں ہوگا اور رضاعت سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ (۲۱)۔

### اہل ظاہر کا استدلال

اہل ظاہر اور امام اسحاق رحمہم اللہ کا استدلال احادیث باب نسنے ہے۔ حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا کی پہلی روایت میں ”لا تحرم الرضعة أو الرضعتان“ اور ان کی دوسری روایت میں ”لا تحرم الإملاحة أو الإملاجتان“ کا ذکر ہے، جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ”لا تحرم المصصة والمضشان“ مذکور ہے۔ ان روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک یا دو مرتبہ دودھ پینے اور چوسنے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے، لہذا ان روایات کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ تین رضعات محرم ہیں اور ان سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ (۲۲)

### شواہد اور حنا بلہ کی دلیل

امام شافعی اور حنا بلہ رحمہم اللہ کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے جو احادیث باب کے متصل بعد مذکور ہے کہ:

”عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من، ثم نسخن بخمسة معلومات، فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرأ من القرآن.“ (۲۳)

یعنی: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ قرآن کریم میں یہ حکم نازل ہوا تھا کہ دس بار دودھ پینا، جبکہ اس کے پینے کا کامل یقین ہو (نکاح کو) حرام کر دیتا ہے، پھر یہ حکم پانچ بار پینے

(۲۱) دیکھئے، إكمال المعلم بقوائد مسلم للقاظي عياض، كتاب الرضاع، باب في المصصة والمصتين: ۶۱۱/۴،

المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، كتاب النكاح، باب لا تحرم المصصة والمصتان: ۱۸۴/۴

(۲۲) دیکھئے، فتح الباري، كتاب النكاح، باب من قال لا رضاع بعد حولين: ۱۸۴/۹

(۲۳) تخریج کے لیے اس باب کی آئندہ حدیث دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۶۷

کے ساتھ کہ جس کے پینے کا کامل یقین ہو، منسوخ ہو گیا، (یعنی جب بعد میں یہ حکم نازل ہوا کہ پانچ بار ایسا دودھ پینا کہ اس کے پینے کا کامل یقین ہو، حرمت رضاعت کو ثابت کرتا ہے تو پہلا حکم منسوخ ہو گیا)، اس کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے تشریف لے گئے اور یہ آیت قرآن کریم میں تلاوت کی جاتی رہی۔“

چونکہ خمس رضعات سے عشر رضعات منسوخ ہو گئیں ہیں، اس لئے خمس رضعات سے کم میں حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۲۳)

### اہل ظاہر کے استدلال کا جواب

اہل ظاہر کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ ان کا استدلال اولاً تو اس لئے صحیح نہیں ہے کہ یہ استدلال چونکہ مفہوم مخالف یعنی مفہوم عدد سے ہے اور استدلال بملہوم العدد ضعیف ہے، اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ (۲۵) دوسری بات یہ ہے کہ انہوں نے جو روایات بطور استدلال پیش کی ہیں وہ سب منسوخ ہیں، اور نسخ کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا گیا کہ: "إن الناس يقولون: إن الرضعة لا تحرم." تو انہوں نے فرمایا: "كان ذلك ثم نسخ." (۲۶) یعنی "یہ بات کہ ایک رضعة حرمت کو ثابت نہیں کرتی یہ حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔"

ایسے ہی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: "أل أمر الرضاع إلى أن قبله وكثيره بحر." (۲۷) یعنی "رضاعت کا حکم اس بات کی طرف لوٹ آیا کہ اس کا قلیل و کثیر حرمت کو ثابت کر دیتا ہے۔" نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ: "إن القليل بحر." اور جب ان سے کہا گیا کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ رضعة واحدہ اور رضعتین کو حرام نہیں کہتے تو انہوں نے فرمایا "قضاء الله خير من"

(۲۴) شوافع کے استدلال کے لیے دیکھئے، شرح السنوي على الصحيح لمسلم، کتاب الرضاع، باب التحريم بخمس رضعات: ۲۷۲/۱۰، البيان في مذهب الإمام الشافعي، کتاب الرضاع: ۱۴۴/۱۱

(۲۵) دیکھئے، شرح الطبري: ۲۶۷/۶، مرقاة المفاتيح: ۲۹۶/۶

(۲۶) دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص، سورة النساء، باب ما يحرم من النساء: ۱۵۷/۲، فتح القدير، کتاب الرضاع: ۳۰۶/۳

(۲۷) دیکھئے، فتح القدير، کتاب الرضاع: ۳۰۶/۳

نضاء ابن الزبير، قال: الله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ (۲۸) یعنی "اللہ تعالیٰ کا فیصلہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے فیصلے سے بہتر ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تمہاری وہ مائیں تم پر حرام ہیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہے اور تمہاری رضاعی بہنیں بھی۔" (۱۰۶)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مذکورہ آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل ظاہر نے جن روایات سے استدلال کیا تھا وہ منسوخ ہو گئی تھیں اور بالآخر یہ حکم نازل ہوا کہ رضاعت چاہے تھوڑی ہو یا زیادہ محرم ہے۔

### شواہع اور حنا بلہ کی دلیل کا جواب

شواہع اور حنا بلہ کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے تھا کہ پہلے عشر رضعات معلومات اور پھر اس کے بعد خمس رضعات معلومات کا حکم نازل ہوا، عشر رضعات کا نسخ تو خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے اور خمس رضعات کے متعلق وہ فرماتی ہیں کہ: "فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی فیما یقرأ من القرآن." یعنی "جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے تشریف لے گئے تو اس آیت کی تلاوت قرآن مجید سے کی جاتی تھی۔"

۱- اس روایت کا ایک جواب یہ ہے اس حدیث کے مذکورہ الفاظ معلل ہیں اور ائمہ حدیث کی ایک جماعت نے ان الفاظ کو عبد اللہ بن ابی بکر کا وہم قرار دیا ہے۔ (۲۹) جس کی تفصیل حدیث باب کے متصل بعد اسی روایت کے تحت آرہی ہے۔

۲- اگر ان الفاظ کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں "خمس رضعات" کی قید موجود ہے، حالانکہ قرآن مجید میں کہیں یہ قید موجود نہیں، جبکہ قرآن مجید زیادت و نقصان، تغیر و تبدل سے بھی محفوظ ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ یہ خمس رضعات کا حکم بھی منسوخ ہو گیا تھا، لیکن چونکہ خمس رضعات کا نسخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے اس قدر قریب ہوا کہ بعض کو اس نسخ کا علم ہی نہیں ہو سکا، اس لئے

(۲۸) اس اثر کی تخریج کے لیے دیکھئے، حاشیہ نمبر ۱۸، ۱۹.

(۲۹) دیکھئے، شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روي عن عائشة رضي الله عنها، أنه كان نزل عشر رضعات بحر من من القرآن.....: ۳۱۱/۵-۳۱۵، رقم: ۲۰۶۳-۲۰۶۶، عارضة الأحوذی، کتاب الرضاع، باب ما جاء لا تحرم المصة ولا المصتان: ۷۵، ۷۴/۵

وہ بدستور اس کی تلاوت کرتے رہے، یہی مطلب ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول کا کہ: "فتنوسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی فیما یقرأ من القرآن.." چنانچہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی مطلب بیان فرمایا ہے۔ (۳۰)

ورنہ اگر اس کا یہ مطلب بیان نہ کیا جائے تو لازم آئے گا کہ قرآن مجید میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی تغیر آگیا ہو، حالانکہ یہ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لِحَافِظُونَ﴾ کے خلاف ہے۔ (۳۱)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں فرمایا ہے کہ خمس رضعات بھی منسوخ ہو گئی تھیں اور روایت کے الفاظ "وہی فیما یقرأ من القرآن" کا مطلب یہ ہے کہ: "وہی یقرأ من القرآن المنسوخ" یعنی "قرآن منسوخ میں سے ان آیات کو پڑھا جاتا تھا۔" (۳۲)

۳۱۶۷- (۸) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ فِيَمَا

أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ: "عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحْرَمْنَ." ثُمَّ نُسِخْنَ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ، فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِيَمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ". رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ قرآن کریم میں یہ

حکم نازل ہوا تھا کہ دس بار دودھ پینا، جبکہ اس کے پینے کا کامل یقین ہو (نکاح کو) حرام کر دیتا ہے، پھر یہ حکم ایسی پانچ مرتبہ دودھ پینے کے ساتھ کہ جن کے پینے کا کامل یقین ہو، منسوخ ہو گیا، اس کے

(۳۰) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب الرضاع، باب التحريم بخمس رضعات: ۱۰/۲۷۱، ۲۷۲

(۳۱) أحكام القرآن للجصاص: ۱۵۸/۲، فتح القدير، کتاب الرضاع: ۳۰۶/۳

(۳۲) إكمال المعلم بفوائد مسلم، کتاب الرضاع، باب في المصة والمصتين: ۶۱۰/۴

(۳۱۶۷) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب الرضاع، باب التحريم بخمس رضعات، رقم: ۳۵۹۷-۳۵۹۹،

وأبو داود في سننه، کتاب النکاح، باب هل يحرم ما دون خمس رضعات، رقم: ۲۰۶۲، والنسائي في سننه،

الفدر الذي يحرم من الرضاعة، رقم: ۲۳۰۹، والدارمي في سننه، کتاب النکاح، باب كم رضعة تحرم:

بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے تشریف لے گئے اور یہ آیت قرآن کریم میں تلاوت کی جاتی رہی۔“

كَانَ فِيمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ: عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمْنَ  
یعنی قرآن مجید میں پہلے یہ حکم نازل ہوا تھا کہ حرمت رضاعت دس بار دودھ پینے سے جبکہ ان کے پینے کا کامل یقین ہو، ثابت ہوتی ہے۔ ”معلومات“ کا مطلب یہ ہے کہ ان دس رضعات کے طلق تک پہنچنے کا کامل یقین ہو اور کسی قسم کا شک باقی نہ رہے تو حرمت ثابت ہوگی، ورنہ حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ (۱)

وَهِيَ فِيمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ

اس روایت کے مذکورہ الفاظ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”عشر رضعات“، ”خمس رضعات“ سے منسوخ ہو گئیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت تک ”خمس رضعات“ قرآن مجید کا حصہ تھیں اور ان کی تلاوت کی جاتی تھی۔ چنانچہ اس روایت کی وجہ سے بعض بددین، ملحد قسم کے لوگوں اور روافض وغیرہ نے قرآن مجید پر طعن کی کوشش کی ہے، جو محض ضد و عناد اور اسلام دشمنی پر مبنی ہے۔

لفظ ”خمس رضعات“ کا حکم

امت کا اس پر اجماع ہے کہ ”خمس رضعات“ کے الفاظ قرآن کا حصہ نہیں ہیں، نہ ان کی تلاوت جائز ہے اور ان کو مصحف میں لکھنا جائز ہے۔ اس روایت سے اگرچہ شوافع نے استدلال کیا ہے لیکن اس کا جواب ماقبل میں گزر چکا ہے کہ ان کے نزدیک بھی یہ الفاظ بعد میں منسوخ ہو گئے تھے۔

حدیث کے الفاظ ”وہی فیما یقرأ من القرآن“ کے بارے میں علماء کی آراء بعض علماء نے اس روایت کے ان الفاظ کو معلل قرار دیا ہے اور ان کو حدیث کی حیثیت سے قبول نہیں کیا جبکہ بعض دوسرے علماء نے اگرچہ حدیث کی حیثیت سے ان الفاظ کو قبول کیا ہے لیکن انہوں نے ان الفاظ کی تاویل کی ہے۔

(۱) دیکھئے، أوجز المسالك، کتاب الرضاع، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۱۱/۵۴۲، المفہم لما أشكل

من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الرضاع، باب لا تحرم المصاة ولا المصتان: ۱۸۵/۴

۔ چنانچہ ذیل میں ان دونوں قسم کے اقوال و آراء کو ذکر کر دیا جاتا ہے۔

## پہلا قول

۱۔ جن علماء نے حدیث کے الفاظ "فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهي فیما یقرأ من البقرآن" کے الفاظ کو معجل قرار دیا ہے، ان کے سرخیل امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور انہوں نے ان الفاظ کو عبد اللہ بن ابی بکر کا وہم قرار دیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس زیادتی کو قرآن کریم کا حصہ مان لیا جائے، جیسا کہ اس حدیث کے الفاظ سے ظاہر ہے تو پھر اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں کہ یا تو قرآن کریم کا حصہ ہونے کی وجہ سے باقی قرآن کی طرح اس کی بھی نمازوں میں تلاوت کی جانی چاہئے تھی، حالانکہ نمازوں میں اور ویسے بھی قرآن کریم کی حیثیت سے اس کی تلاوت نہیں کی جاتی، اور یا پھر یہ لازم آتا ہے کہ یہ آیت قرآن کا حصہ تو ہو لیکن حصہ بننے سے رہ گئی ہو، ظاہر ہے کہ یہ بھی درست نہیں ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کرنے والی حضرت عمرہ رضی اللہ عنہا ہیں اور ان سے تین حضرات نے یہ روایت نقل کی ہے، عبد اللہ بن ابی بکر، قاسم بن محمد، یحییٰ بن سعید اور ان تین راویوں میں سے یہ زیادتی صرف عبد اللہ بن ابی بکر نے روایت کی ہے، قاسم بن محمد اور یحییٰ بن سعید کی روایتوں میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔ قاسم بن محمد اور یحییٰ بن سعید علم وفقہ، ضبط اور مقام و مرتبے کے اعتبار سے عبد اللہ بن ابی بکر سے فائق ہیں، لہذا قاسم بن محمد اور یحییٰ بن سعید کی روایت کو ترجیح حاصل ہوگی۔ (۲)

نیز ائمہ حدیث میں سے عبد اللہ بن ابی بکر سے یہ حدیث صرف امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کی ہے، انہوں نے بھی اس حدیث پر عمل نہیں کیا اور اس کو چھوڑ دیا ہے، ان کا مذہب یہ ہے کہ قلیل و کثیر رضاعت سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے، لہذا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عبد اللہ بن ابی بکر کی نقل کردہ یہ زیادتی صحیح نہیں ہے۔

چنانچہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

(۲) تفصیل کے لیے دیکھئے، شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ماروی عن عائشہ رضی اللہ عنہا، انه کان نزل عشر رضعات یحرمن فی القرآن.....: ۳۱۱/۵-۳۱۵، رقم: ۲۰۶۳-۲۰۶۶، و باب بیان مشکل ماروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الرضاع الذی تجب بہ الحرمة: هل له عدد معلوم أم



”وبما يدل على فساد ما قد زاده عبدالله بن أبي بكر على القاسم بن محمد“

ويحيى بن سعيد في هذا الحديث: أنا لا نعلم أن أحداً من أئمة أهل العلم روى هذا

الحديث عن عبدالله بن أبي بكر غير مالك بن أنس، ثم تركه مالك فلم يقل به،

وقال بوضه، وذهب إلى أن قليل الرضاع وكثيره محرم“ (۳)

یعنی: ”اس حدیث میں قاسم بن محمد اور یحییٰ بن سعید کے برخلاف عبداللہ بن ابی بکر نے جو

زیادتی نقل کی ہے اس کے فساد پر یہ بات دلالت کرتی ہے کہ ہمارے علم کی حد تک ائمہ حدیث میں

سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ کسی اور نے یہ حدیث عبداللہ بن ابی بکر سے روایت نہیں کی،

پھر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کو چھوڑ دیا اور اس کے قائل نہیں ہوئے، بلکہ انہوں نے اس

کے برخلاف کہا ہے اور ان کا مذہب یہ ہے کہ قلیل و کثیر رضاعت (نکاح کو) حرام کر دیتی ہے۔“

اسی طرح قاضی ابوبکر ابن العربی نے ترمذی کی شرح ”عارضۃ الأحوذی“ میں بھی ”فتویٰ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی فیما یقرأ من القرآن“ کی زیادتی کو عبداللہ بن ابی بکر کا وہم قرار دیا ہے

اور کہا ہے کہ صحیح روایت وہی ہے جو قاسم بن محمد نے نقل کی ہے اور اس میں یہ زیادتی منقول نہیں ہے۔ (۴)

تیز اس کی تائید مصنف عبدالرزاق میں مروی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے بھی ہوتی

ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خمس رضعات کی تلاوت بھی منسوخ ہو گئی تھی۔ (۵)

(۳) شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روي عن عائشة رضي الله عنها، أنه كان نزل عشر

رضعات يحرم في القرآن: ۳۱۵/۵، رقم: ۲۰۶۶

(۴) دیکھئے، عارضۃ الأحوذی، کتاب الرضاع، باب ما جاء لا تحرم المصّة ولا المصتان: ۷۵، ۷۴/۵

(۵) ”أخبرنا ابن حجر یحییٰ قال: سمعت نافعاً يحدث أن سالم بن عبدالله حدثه: أن عائشة زوج النبي صلى الله

عليه وسلم أرسلت به إلى أختها أم كلثوم ابنة أبي بكر، لترضعه عشر رضعات، ليلج عليها إذا كبر، فأرضعته

ثلاث مرات، ثم مرضت، فلم يكن سالم يلج عليها، قال: زعموا أن عائشة قالت: لقد كان في كتاب الله

عز وجل عشر رضعات، ثم رد ذلك إلى خمس، ولكن من كتاب الله ما قبض مع النبي صلى الله عليه

وسلم.“ المصنف لعبدالرزاق، باب القليل من الرضاع: ۳۷۵، ۳۷۶، رقم: ۱۴۱۰

## دوسرا قول

۴۔ علماء کی ایک دوسری جماعت کے نزدیک یہ زیادتی اسناد اور روایت کے اعتبار سے اگرچہ مقبول اور صحیح ہے، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ آیت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک منسوخ نہیں ہوئی تھی، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ آیت آپ کی حیات طیبہ کے آخر میں منسوخ ہو گئی تھی، لیکن بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کو شیخ کا علم نہیں ہونگا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت تک وہ اس کی تلاوت کرتے رہے تھے، چنانچہ جب ان کو شیخ کا علم ہوا تو وہ بھی تلاوت سے رک گئے۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ ”شرح مسلم“ میں فرماتے ہیں:

”ومعناه أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله جداً، حتى أنه صلى الله عليه

وسلم توفي، وبعض الناس يقرأ ”خمس رضعات“، ويجعلها قرآناً متلوّاً؛ لكونه لم

يلغّه النسخ؛ لقرب عهدّه، فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجعوا عن ذلك، وأجمعوا

على أن هذا لا يتلى.“ (۶)

یعنی: ”حدیث کا مطلب ہے یہ ہے کہ ”خمس رضعات“ کا نسخ بہت تاخیر سے ہوا، حتیٰ کہ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی تو بعض حضرات ”خمس رضعات“ کی تلاوت کیا

کرتے تھے اور اسے قرآن متلو سمجھتے تھے، کیونکہ نسخ کے زمانے کے قریب ہونے کی وجہ سے ان کو شیخ

کا علم نہیں ہوا تھا، چنانچہ جب بعد میں ان کو اس کا علم ہوا تو انہوں نے اس سے رجوع کر لیا، اور اس

بات پر اجماع کر لیا کہ اس کی تلاوت نہیں کی جائے گی۔“

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں فرمایا ہے کہ خمس رضعات بھی منسوخ ہو گئی تھیں اور روایت

کے الفاظ ”وهي فيما يقرأ من القرآن“ کا مطلب یہ ہے کہ ”وهي في ما يقرأ من القرآن المنسوخ.“ (۷)

یعنی ”قرآن منسوخ میں سے ان آیات کو پڑھا جاتا تھا۔“

(۶) شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب الرضاع، باب التحريم بخمس رضعات: ۱۰/۲۷۱، ۲۷۲

(۷) إكمال المعلم بفوائد مسلم، كتاب الرضاع، باب في الإمصة والمصتان: ۴/۶۱۰

۳۱۶۸- (۹) وَعَنْهَا (عَائِشَةُ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ، فَكَانَتْ كَرِهَتْ ذَلِكَ فَقَالَتْ: إِنَّهُ أَخِي فَقَالَ: "أَنْظُرِي مَنْ إِخْوَانُكُمْ؟ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ (ایک دن) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے تو اس وقت ان کے پاس ایک مرد بیٹھا ہوا تھا۔ (اسے دیکھ کر) آپ کو گویا یہ ناگوار ہوا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے (آپ کی اس ناگواری کو محسوس کر کے) عرض کیا کہ ”یہ میرے دودھ شریک بھائی ہیں، تو آپ نے فرمایا کہ خوب دیکھو (یعنی غور کرو اور سوچو) کہ تمہارے بھائی کون ہو سکتے ہیں؟ دودھ پینے کا اعتبار تو صرف بھوک کے وقت ہے۔“

وَعِنْدَهَا رَجُلٌ

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس آدمی کا نام مجھے معلوم نہیں ہو سکا اور میرا خیال ہے کہ یہ آدمی ابن ابی قعیس ہے۔

بعض حضرات نے اس کو عبد اللہ بن یزید قرار دیا ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بھائی تھے، یہ بات اس لئے درست نہیں ہے کہ عبد اللہ بن یزید بالاتفاق تابعی ہیں، جبکہ حدیث باب میں مذکور واقعہ دور نبوی کا ہے۔

عبد اللہ بن یزید سے رضاعی اخوت کی بظاہر یہی صورت ہو سکتی ہے کہ ان کی والدہ نے حضرت عائشہ

(۳۱۶۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولين، رقم: ۵۱۰۲، وكتاب الشهادات، باب الشهادة على الأنساب، رقم: ۲۶۴۷، ومسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب إنما الرضاعة من المجاعة، رقم: ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في رضاعة الكبير، رقم: ۲۰۵۸، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب القدر الذي يحرم من الرضاعة، رقم: ۳۳۱۲، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب لا رضاع بعد فصال، رقم: ۱۹۴۵، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب في رضاعة الكبير: ۲/۲۱۰، رقم الحديث: ۲۲۵۶

رضی اللہ عنہ کو دودھ پلایا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد وہ زندہ رہیں اور بعد میں عبداللہ بن

یزید کی پیدائش ہوئی۔ (۱)

فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جس رضاعت سے حرمت ثابت ہوتی ہے

یہ وہ رضاعت ہے جس سے بھوک رفع ہو اور وہ دودھ بچے کے لیے غذا اور طعام کے قائم مقام بن سکے، لہذا بڑی عمر میں یعنی مدت رضاعت کے ختم ہو جانے کے بعد کسی عورت کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی، اور یہ شخص جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بیٹھا ہوا تھا چونکہ اس نے بڑی عمر میں دودھ پیا تھا، اس لئے آپ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس اس کا بیٹھنا گوارا ہوا۔ (۲)

### مسئلہ ارضاع کبیر

جمہور صحابہ اور ائمہ اربعہ کے نزدیک حرمت رضاعت کا تعلق صرف رضاعت صغیر سے ہے، یعنی مدت رضاعت کے اندر دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی، مدت رضاعت کے ختم ہو جانے کے بعد دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۳)

جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، عروہ بن زبیر، عطاء ابن ابی رباح، لیث بن سعد، اور ابن حزم رحمہم اللہ کا مذہب یہ ہے کہ رضاعت کبیر بھی محرم ہے، یعنی مدت رضاعت کے بعد بھی دودھ پینے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ (۴)

(۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال لا رضاع بعد حولین: ۱۸۴/۹، ۱۸۵

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۹۸/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۴/۳، ۱۲۵

(۳) دیکھئے، أوجز المسائل، کتاب الرضاع، باب رضاعة الصغیر: ۴۹۵/۱۱، نیز ائمہ اربعہ کے مذاہب کے لیے دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی صفة الرضاع المحرم: ۷۳/۵، موسوعة الإمام الشافعی، کتاب الأم، کتاب النکاح، باب رضاعة الكبیر: ۹۵/۱۰، ۹۶، المؤطا للإمام مالک، کتاب الرضاع، باب رضاعة الصغیر: ۶۰۴/۲، رقم: ۱۱، المغنی لابن قدامة، کتاب الرضاع: ۱۴۲/۸

(۴) دیکھئے، نبل الأوطار، کتاب الرضاع، باب ما جاء فی رضاعة الكبیر: ۳۳۲/۶، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب فی رضاعة الكبیر: ۱۱۶/۷

ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مذہب بھی یہی نقل کیا ہے، لیکن علامہ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تردید فرمائی ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس روایت کو نقل کرنے والے حارث اور ہیں اور وہ ضعیف راوی ہیں، لہذا اس کا اعتبار نہیں کیا جائے۔ (۵)

نیز امام نووی اور علامہ قرطبی رحمہما اللہ نے داؤد ظاہری رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک بھی یہی نقل کیا ہے کہ ان کے ہاں بھی ارضاع کبیر محرم ہے، لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ داؤد ظاہری کی طرف یہ نسبت محل نظر ہے، کیونکہ ابن حزم اور دوسرے اہل ظاہر نے داؤد ظاہری کا مذہب اس مسئلہ میں جمہور کے مطابق نقل کیا ہے اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اپنے مقتدا اور پیشوا کے صحیح مذہب کا علم ان کے قبیحین اور پیروکاروں ہی کو صحیح معلوم ہو سکتا ہے۔ (۶)

### ”ارضاع کبیر“ کے قائلین کی دلیل

بہر حال جو حضرات ارضاع کبیر کو محرم قرار دیتے ہیں، ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے کہ:

”ان سالماً مولى أبي حذيفة كان مع أبي حذيفة وأهله في بيتهم، فانت  
 (يعني بنت سهيل) النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت: إن سالماً قد بلغ ما يبلغ  
 الرجال، وعقل ما عقلوا، وإنه يدخل علينا، وإنني أظن أن في نفس أبي حذيفة من  
 ذلك شيئاً، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: أرضعيه تحراً.  
 في نفس أبي حذيفة، فرجعت إليه، فقالت: إنني قد أرضع  
 أبي حذيفة.“ (۷)

(۵) دیکھیے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال: لا رضاع بعد -

النکاح، باب فی رضاعہ الکبیر: ۶۱۶/۷

(۶) فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولہ:

باب فی رضاعہ الکبیر: ۶۱۶/۷

إلا في الصغر دون

(۷) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب الأکفاه

شہود الملائكة بدرأء رقم: ۴۰۰۰، ومسلم في صحيحه، كتاب

یعنی "حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے مولیٰ حضرت سالم رضی اللہ عنہ حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ اور ان کے گھر والوں کے ساتھ ان کے گھر میں رہتے تھے۔ (حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کی بیوی) سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور کہا کہ سالم عاقل بالغ ہو گئے ہیں اور وہ ہمارے پاس آتے رہتے ہیں، جبکہ میرا خیال یہ ہے کہ حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے دل میں اس کی بیچہ سے کچھ ناگواری پائی جاتی ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ تم اس کو دودھ پلا دو تو تم اس پر حرام ہو جاؤ گی، اور ابو حذیفہ کے دل میں جو (خوشہ) وغیرہ ہو گا وہ ختم ہو جائے گا، پھر وہ دوبارہ آئیں اور کہا کہ میں نے سالم کو دودھ پلا دیا ہے اور ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے دل سے بھی وہ کراہت و ناگواری چلی گئی ہے۔"

اس روایت میں تصریح ہے کہ ارضاع کبیر محرم ہے، چنانچہ حضرت سہلہ بنت سہیل نے سالم (جو بڑی عمر کے تھے) (۸) کو دودھ پلا کر محرم بنا لیا تھا۔

### جمہور کے دلائل

۱- جمہور کی طرف سے اس مسئلہ میں بطور استدلال کے ایک تو قرآن مجید کی یہ آیات پیش کی گئی ہیں:

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ﴾ (۹) یعنی "مائیں اپنے بچوں کو

پورے دو سال دودھ پلائیں گی۔"

واہوداود فی سننہ، کتاب النکاح، باب من حرم بہ، رقم: ۲۰۶۱، والنسائی فی سننہ، کتاب النکاح، باب الرضاع الکبیر، رقم: ۳۳۲۳، وابن ماجہ فی سننہ، کتاب النکاح، باب رضاع الکبیر، رقم: ۱۹۴۳، ومالک فی موطنہ، کتاب الرضاع، باب ما جاء فی الرضاعة بعد الکبیر: ۲/۶۰۵، ۶۰۶، والدارمی فی سننہ، کتاب النکاح، باب فی رضاعة الکبیر: ۲/۲۱۰، رقم الحدیث: ۲۲۵۷، وأحمد فی مسندہ: ۶/۲۷۰

(۸) چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ: "جاءت سہلہ بنت سہیل إلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فقالت: یا رسول اللہ! انی أری فی وجه أبی حذیفۃ من دخول سالم، وهو حلیفہ، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: أرضعہ، قالت: وکیف أرضعہ وهو رجل کبیر؟ فنبسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، وقال: قد رخصتہ، نبل۔" زاد عمرو فی حدیثہ، وكان شہد بدرأ. وفي رواية ابن أبي عمر: فضحك رسول اللہ

النکاح، باب فی رضاعة الکبیر، رقم: ۳۶۰۰

﴿وجملہ وفضالہ ثلاثون شهراً﴾ (۱۰) یعنی ”اور اس کو اٹھائے رکھنے اور اس کے دودھ چھڑانے کی مدت تیس ماہ ہوتی ہے۔“

﴿وفضالہ فی عامین﴾ (۱۱) یعنی ”اور دو سال میں اس کا دودھ چھڑانا ہوتا ہے۔“

مذکورہ بالا تمام آیتوں سے جمہور کی تائید ہوتی ہے کہ ان میں رضاعت کو ایک خاص مدت کے ساتھ متعین کیا گیا ہے۔ (۱۲)

۲- جمہور کا ایک اور استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زیر بحث روایت سے ہے کہ اس میں ”إنما الرضاعة من المجاعة“ فرمایا گیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رضاعت محرم ہے جو بھوک کو ختم کر کے کھانے اور غذا کے قائم مقام بن سکے اور یہ بچپن کی حالت میں مدت رضاعت کے اندر ہوتا ہے، بڑے ہونے کی حالت میں رضاعت غذا کے قائم مقام نہیں بن سکتی کہ اس سے بھوک رفع ہو سکے بلکہ کھانے اور طعام سے انسان کو غذا حاصل ہوتی ہے اور کھانے ہی کی وجہ سے اس کی بھوک رفع ہوتی ہے، لہذا معلوم ہوا کہ حرمت رضاعت کا تعلق حالت صغر سے ہے، ارضاع کبیر سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۱۳)

۳- جامع ترمذی میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء

في الثدي، وكان قبل الفطام.“ (۱۴)

یعنی ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ دودھ پینا حرمت رضاعت کو ثابت کرتا

ہے، جو چھاتی سے پینے کی وجہ سے انتڑیوں کو کھول دے اور دودھ چھڑانے کی مدت سے پہلے پیا گیا ہو۔“

(۱۰) سورة الأحقاف، رقم الآية: ۱۵

(۱۱) سورة لقمان، رقم الآية: ۱۴

(۱۲) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب من حرم به: ۶۱۷/۷

(۱۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۹۸/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۴/۳، ۱۲۵

(۱۴) أخرجه الترمذی فی جامعہ، أبواب الرضاع، باب ما جاء أن الرضاعة لا تحرم إلا في الصغر دون

الحولين، رقم: ۱۱۵۲

فتق امعاء سے مراد یہ ہے کہ جن طریقے سے طعام داخل بطن ہو کر شق امعاء (آنتوں کو کھولنے) کا سبب بنتا ہے اسی طرح زمانہ رضاعت میں دودھ بھی شق امعاء کا سبب ہوتا ہے، اور منشاء یہ ہے کہ اس رضاعت سے حرمت ثابت ہوتی ہے جو بچے کے لیے غذا بنے اور اس کے ہوتے ہوئے دوسری غذا کی ضرورت نہ ہو، اس حدیث سے بھی صاف معلوم ہو رہا ہے کہ حرمت کے سلسلے میں مذت رضاعت کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ (۱۵)

۳- سنن ابوداؤد میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ:

”لا رضاع إلا ما أنشز العظم وأنبت اللحم.“ (۱۶) یعنی ”رضاعت وہ معتبر ہے جو

ہڈیوں کو بڑھائے اور مضبوط کرے اور گوشت کو پیدا کرے۔“

رضاعت کا یہ فائدہ حالت صغریٰ میں حاصل ہوتا ہے کہ وہ غذا بن کر نشوونما کا باعث ہو، لہذا مدت رضاعت کے بعد حالت کبر میں رضاعت محرم نہیں ہوگی۔ (۱۷)

۵- سنن بیہقی میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ:

”عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في

الحوالين.“ (۱۸)

یعنی ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا، صرف وہ رضاعت

حرمت کو ثابت کرتی ہے جو دو سالوں کے درمیان ہو۔“

(۱۵) دیکھئے، بركة المفاتيح: ۲۹۸/۶، شرح الطيبي: ۲۷۳/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۴/۳، ۱۲۵

(۱۶) أخرجه أبوداؤد في سننه، كتاب النكاح، باب في رضاعة الكبير، رقم: ۲۰۵۹، ۲۰۶۰

(۱۷) دیکھئے، بذل المجهود، كتاب النكاح، باب في رضاعة الكبير: ۶۱۱/۷

(۱۸) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الرضاع، باب ما جاء في تحديد ذلك في الحوالين: ۷/۷۶۲، رقم:

۱۵۶۶۹، والدارقطني في سننه، كتاب الرضاع: ۴/۱۷۴، قال البيهقي: قال أبو أحمد: هذا يعرف بالهيشم بن

جميل عن ابن عيينة مسنداً، وغير الهيشم بوقف علي ابن عباس رضي الله عنهما. وقال ابن التركماني: الهيشم

هذا وثقه ابن حنبل وغيره. وقال الدارقطني: حافظ، فعلى هذا الحكم له ما هو الأصح عندهم؛ لأنه ثقة، وقد

زاد الرفع. الجوهر النقي على السنن الكبرى للبيهقي: ۷/۷۶۲



یہ روایت حضرت عبداللہ ابن عباس (۱۹)، حضرت عمر (۲۰)، حضرت عبداللہ بن مسعود (۲۱)، حضرت علی (۲۲) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم (۲۳) نے منقوفاً بھی نقل کی گئی ہے۔

۲- عبداللہ بن دینار رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر نقل کیا ہے کہ:

”جاء رجل إلى عبيد الله بن عمر، وأنا معه عند دار القضاء، يسأله عن

رضاعة الكبير؟ فقال عبد الله بن عمر، جاء رجل إلى عمر بن الخطاب، فقال: إني

سئلت لبي ولبيدة، وكنت أطؤها، فعندت امرأتي إليها، فأرضعتها، فدخلت عليها،

فقلت: دونك فقد والله أَرْضعتها، فقال عمر: أوجعها، وأت جاريتك؛ فإنما

الرضاعة رضاعة الصغير.“ (۲۴)

یعنی ”ایک آدمی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا جو ان سے رضاعت کبیر

”کے بارے میں پوچھ رہا تھا اور میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس دارالقضاء کے پاس بیٹھا ہوا تھا، تو

(۱۹) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الرضاع، باب ما جاء في تحديد ذلك في التحولين: ۷/۷۶۱، رقم:

۱۵۶۶۸-۱۵۶۶۶، والدارقطني في سننه، كتاب الرضاع: ۴/۱۷۴، رقم: ۹، وابن أبي شيبة في مصنفه،

كتاب النكاح، باب: من قال: لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في التحولين: ۹/۲۹۵، رقم: ۱۷۳۳۲،

وعبد الزواق في مصنفه، باب: لا رضاع بعد الفطام: ۷/۳۷۲، رقم: ۱۳۹۷۸

(۲۰) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الرضاع، باب ما جاء في تحديد ذلك في التحولين: ۷/۷۶۱، رقم:

۱۵۶۶۳، والدارقطني في سننه، كتاب الرضاع: ۴/۱۷۴، رقم: ۱۱

(۲۱) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب النكاح، باب من قال: لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في

التحولين: ۹/۲۹۵، رقم: ۱۷۳۳۱، ۱۷۳۳۲، والبيهقي في سننه، كتاب الرضاع، باب ما جاء في تحديد

ذلك في التحولين: ۷/۷۶۱، رقم: ۱۵۶۶۵

(۲۲) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب النكاح، باب من قال: لا يحرم من الرضاع إلا ما كان في

التحولين: ۹/۲۹۵، رقم: ۱۷۳۳۳

(۲۳) أخرجه مالك في موطنه، كتاب الرضاع، باب رضاعة الصغير: ۲/۶۰۳، رقم: ۶، ولفظه: ”إن عبد الله

بن عمر كان يقول: لا رضاعة إلا لمن أَرْضع في الصغر، ولا رضاعة لكبير.“

(۲۴) أخرجه مالك في موطنه، كتاب الرضاع، باب ما جاء في الرضاعة بعد الكبر: ۲/۶۰۶، رقم: ۱۳

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میری ایک باندی ہے، جس سے میں جماع کرتا تھا اور میری بیوی نے اس کو قصداً دودھ پلا دیا، چنانچہ میں اپنی بیوی کے پاس آیا تو اس نے کہا کہ یہ بات سن لو کہ بخدا! میں نے اس باندی کو دودھ پلایا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اپنی بیوی کو تعزیر لگاؤ اور اپنی باندی سے جماع کرو، کیونکہ (محرم) صرف رضاعت صغیر ہے۔“

۷۔ اسی طرح یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے حضرت ابو موسیٰ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کا

اثر نقل کیا گیا ہے کہ:

”ان رجلاً سأل ابا موسى الأشعري فقال: إنني مصصت عن امرأتي من ثديها لبناً، فذهب في بطني، فقال أبو موسى الأشعري: لا أراها إلا قد حرمت عليك، فقال عبد الله بن مسعود: انظر ماذا تفتي به الرجل؟ فقال أبو موسى: فماذا تقول أنت؟ فقال عبد الله بن مسعود: لا رضاعة إلا ما كان في الحولين. فقال أبو موسى: لا تسألوني عن شيء، ما كان هذا الخبر بين أظهركم.“ (۲۵)

یعنی ”ایک آدمی نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے سوال کیا اور کہا کہ میں نے اپنی بیوی کے پستان سے دودھ چوسا اور وہ میرے پیٹ میں چلا گیا؟ تو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے خیال میں وہ آپ پر حرام ہوگئی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ذرا غور کرو کہ آپ اس آدمی کو کیا فتویٰ دے رہے ہیں؟ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کیا فرماتے ہیں؟ تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رضاعت تو صرف وہی معتبر ہے جو دو سالوں کے درمیان ہو، چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب تک یہ دو سال کے درمیان موجود ہے تم مجھ سے کسی چیز کے بارے میں سوال نہ کیا کرو۔“

۸۔ مؤطا امام مالک میں حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ کا اثر نقل کیا گیا ہے کہ رضاعت وہی معتبر

ہے جو دو سال کے درمیان ہو۔ (۲۶)

(۲۵) أخرجه مالك في موطئه، كتاب الرضاع، باب ما جاء في الرضاعة بعد الكبر: ۲/۶۰۵، رقم: ۱۴

(۲۶) ”عن إبراهيم بن عتبة، أنه سأل سعيد بن المسيب عن الرضاعة؟ فقال سعيد: كل ما كان في الحولين“

- لہذا معلوم ہوتا ہے جو رضاعت مدت رضاعت کے بعد ہو تو وہ معتبر نہیں ہوگی۔

## فریق مخالف کی دلیل کا جواب

فریق مخالف نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کیا تھا، جس میں حضرت سالم رضی اللہ عنہ کا واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ بڑے ہونے کے بعد بھی رضاعت سے ان کے حق میں حرمت سمجھی گئی تھی۔

۱- اس کا ایک جواب جمہور کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ اس واقعہ کا تعلق ابتدائے اسلام سے ہے، بعد

میں یہ حکم منسوخ ہو گیا تھا۔ (۲۷)

۲- یا پھر یہ کہا جائے گا کہ رضاع کبیر سے حرمت کا ثابت ہونا یہ حضرت سہلہ اور حضرت سالم رضی اللہ

عنہما کے ساتھ مخصوص ہے۔ (۲۸)

چنانچہ حضرت ام سلمہ اور دوسری ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی رائے بھی یہی تھی کہ یہ حضرت سہلہ

رضی اللہ عنہا کی خصوصیت تھی۔ چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ:

”واللہ ما ندري لعلها كانت رخصة من النبي صلى الله عليه وسلم لسالم

دون الناس۔“ (۲۹)

یعنی ”بخدا! ہمیں اس کا علم نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

سے صرف حضرت سالم رضی اللہ عنہ کے لیے رخصت ہو، دوسرے لوگوں کے لیے نہیں۔“

نیز طبقات ابن سعد میں امام واقدی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ

وان كانت فطرة واحدة، فهو يحرم. وما كان بعد الحولين، فإنما هو طعام يأكله. قال إبراهيم بن عقبة. ثم

سألت عروة بن الزبير؟ فقال مثل ما قال سعيد بن المسيب. المؤطا للإمام مالك، كتاب الرضاع، باب ما جاء

في رضاغة الصغير: ۲/۶۰۴، رقم: ۶۰

(۲۷) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولین: ۱۸۷/۹

(۲۸) فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولین: ۱۸۷/۹

(۲۹) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب رضاغة الكبير، رقم: ۳۶۰۵، وأبو داود في سننه،

كتاب النكاح، باب من حرم به، رقم: ۲۰۶۱، واللفظ له، والنسائي في كتاب النكاح، باب رضاغة

الكبير، رقم: ۳۳۲۷، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب لا رضاع بعد فصال، رقم: ۱۹۴۷

ارضاع کبیر کا محرم ہونا حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا کی خصوصیت تھی۔ چنانچہ اس روایت کے آخر میں ہے کہ:

”وكان بعد يدخل عليها وهي حاسر، رخصة من رسول الله صلى الله عليه

وسلم لسهيلة بنت سهيل.“ (۳۰)

یعنی ”اس کے بعد حضرت سالم رضی اللہ عنہ، حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا کے پاس آتے تھے اس حال میں کہ وہ برہنہ سر ہوتی تھیں، یہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا کے لیے رخصت تھی۔“

### مسئلہ مدت رضاعت

پھر حضرات فقہاء میں مدت رضاعت کی تعیین و تحدید میں اختلاف ہوا ہے کہ مدت رضاعت کتنی ہے؟ چنانچہ جمہور علماء امام شافعی، امام احمد، سفیان ثوری، امام اوزاعی، امام شعبی، ابن شبرمہ، امام اسحاق اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک مدت رضاعت دو سال ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول اسی کے مطابق ہے۔ (۳۱)

لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ دو سال پر مزید کچھ مدت کا اعتبار کرتے ہیں، کیونکہ بچہ کا دودھ دفعتاً نہیں چھڑایا جاسکتا، اس لئے دو سال کے بعد کچھ مدت ایسی ہونی چاہئے کہ جس میں بچے کو قظام یعنی دودھ چھڑانے کا عادی بنایا جاسکے، پھر اس مدت زائدہ علی الحولین کے بارے میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایات مختلف ہیں، لیکن صحیح اور مختار یہ ہے کہ وہ حولین پر دو ماہ کے اضافہ کو معتبر مانتے ہیں، لہذا ان کے نزدیک مدت رضاعت دو سال اور دو ماہ ہے۔ (۳۲)

(۳۰) طبقات ابن سعد: ۲۷۱/۸

(۳۱) دیکھئے، المغننی لابن قدامة، کتاب الرضاع، ۱۴۲/۸، فتح الباری: کتاب النکاح، باب من قال: لا

رضاع بعد حولین: ۱۸۳/۹، بیان فی مذہب الإمام الشافعی، کتاب الرضاع، مسألة: الرضاع فی الحولین:

۱۴۲/۱۱، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولین: ۱۳۵/۲۰

(۳۲) دیکھئے، الذخيرة فی الفروع المالکیة، کتاب النکاح، أقطاب العقد، المانع الثالث: الرضاع: ۷۱/۴، نیز

دیکھئے، فتح الباری: کتاب النکاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولین: ۱۸۳/۹، فتح القدير، کتاب

الرضاع: ۳۰۷/۳

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مدت رضاعت ڈھائی سال ہے، جبکہ امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تین سال ہے، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا ہے کہ مدت رضاعت میں چونکہ بچے کی نشوونما دودھ پر منحصر ہوتی ہے، لہذا دو سال کے بعد انبات باللبن کے انقطاع کے لیے ایک ایسی مدت کی ضرورت ہے جس میں بچہ دودھ کے سوا دوسری غذا کا عادی بن جائے، سال چونکہ مختلف موسموں پر مشتمل ہوتا ہے اذ ہر موسم جسمانی تغیرات پراثر انداز ہوتا ہے، اس لئے تبدیلی غذا کے لیے ایک سال کی مدت صالح اور مناسب ہے، لہذا حوالین پر مزید ایک سال کا اعتبار کیا جائے گا، اس طرح رضاعت کی مدت تین سال ہو جائے گی۔ (۳۳)

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال قرآن مجید کی آیت: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ (۳۳) سے ہے۔ صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت سے وجہ استدلال یوں بیان کی ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے دو چیزیں یعنی حمل اور فصال ذکر کر کے دونوں کے لیے ایک ہی مدت یعنی ”ثلاثون شہراً“ بیان فرمائی ہے، لہذا یہ مدت حمل اور فصال میں سے ہر ایک کے حق میں کامل طور پر معتبر ہوگی، کیونکہ جب دو چیزوں کو ذکر کیا جائے اور دونوں کے لیے ایک ہی مدت بیان کی جائے تو وہ مدت ہر ایک کے لیے علی وجہ الکمال مراد ہوتی ہے، جیسے کوئی شخص کسی کے لیے یوں اقرار کرے کہ: ”لفلان علی ألف درہم وخمسة أئواب إلی شہرین۔“ یعنی ”فلاں آدمی کے ایک ہزار درہم اور پانچ کپڑے دو ماہ تک میرے اوپر لازم ہیں۔“ یہاں ”الی شہرین“ کی مدت دسٹین میں سے ہر ایک کے لیے علیحدہ معتبر ہے، لیکن یہاں آیت میں حمل کے حق میں چونکہ دلیل منقص پائی گئی ہے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ: ”إِنَّ الْوَلَدَ لَا يَبْقَى فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ مِنْ سِتِّينَ.“ (۳۵)

(۳۲) دیکھئے، الہدایۃ مع فتح القادیر، کتاب الرضاع: ۳۰۷/۳

(۳۴) سورة الأحقاف، رقم الآیة: ۱۵

(۳۵) کذا فی العنایۃ وفتح القادیر، کتاب الرضاع: ۳۰۸/۳، واللفظ فی سنن الدارقطنی: ”قالت عائشة رضی اللہ عنہا: ما تزيد المرأة فی الحمل علی ستین، قدر ما يتحول ظل عود المغزل.“ وفي رواية: ”عن عائشة رضی اللہ عنہا، قالت: لا يكون الحمل أكثر من ستین، قدر ما يتحول ظل المغزل.“ کتاب الرضاع: ۳۲۲/۲، رقم الحدیث: ۲۷۹، ۲۸۰، نیز دیکھئے، السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب العدد، باب ما جاء فی اکثر العمل: ۷/۷۲۸، رقم: ۱۵۵۵۲، ۱۵۵۵۳

یعنی: ”بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہ سکتا۔“ لہذا افضال کے حق میں ”ثلاثون شهراً“ کی مدت بحالہ باقی رہے گی۔ (۳۶)

لیکن علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے آیت کریمہ سے صاحب ہدایہ کے ابن طرز استدلال کو ضعیف قرار دیا ہے، کیونکہ اس سے قرآن مجید کی آیت کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اثر کے ذریعے منسوخ ہونا لازم آتا ہے۔

لہذا صحیح وجہ استدلال یہ ہے کہ یہاں آیت میں حمل سے حمل فی البطن نہیں بلکہ حمل فی الجبر مراد ہے، کیونکہ بالعموم بچے کو ڈھائی سال کی عمر تک گود میں رکھا جاتا ہے۔ (۳۷)

### جمہور کے دلائل

۱۔ جمہور کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے کہ:

﴿وَالْوَالِدَاتُ يَرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ

الرِّضَاعَةَ﴾ (۳۸) یعنی: ”اور مائیں اپنے بچوں کو پورے دو سال تک دودھ پلائیں، یہ مدت ان

کے لیے ہے جو دودھ پلانے کی مدت کو پورا کرنا چاہیں۔“

۲۔ ایسے ہی ان حضرات کا استدلال قرآن مجید کی آیت ﴿وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾

(۳۹) سے بھی ہے، چونکہ اقل مدت حمل چھ ماہ ہے، اس لئے فصال کے لیے دو سال رہ جاتے ہیں۔ (۴۰)

۳۔ اسی طرح ایک اور آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ (۴۱) یعنی ”اور

دو سال میں اس کا دودھ چھڑانا ہوتا ہے۔“

(۳۶) دیکھئے، الہدایۃ مع شرحہ فتح القدیر، کتاب الرضاع: ۳۰۸/۲، العنایۃ مع الہدایۃ: ۳۰۸/۳

(۳۷) دیکھئے، العرف الشذی شرح سنن الترمذی، کتاب الرضاع، باب ما جاء فی ذکر أن الرضاعۃ لا تحرم إلا

فی الصغر دون الحولین: ۴۰۰/۲، فیض الباری، کتاب النکاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولین: ۵۱۰/۵

(۳۸) البقرۃ، رقم الآیۃ: ۲۳۳

(۳۹) سورۃ الأحقاف، رقم الآیۃ: ۱۵

(۴۰) دیکھئے، الہدایۃ مع شرحہ فتح القدیر، کتاب الرضاع: ۳۰۸، ۳۰۷/۳

(۴۱) سورۃ لقمان، رقم الآیۃ: ۱۴

۳- نیز حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی مرفوع روایت ہے کہ:

”لا یحرم من الرضاع إلا ما كان في الحولين.“ (۴۲) یعنی رضاعت صرف وہ محرم ہے جو دو سالوں کے اندر ہو۔“

۵- اسی طرح کا اثر حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عمر، ابن عمر، حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن

مسعود رضی اللہ عنہم سے بھی منقول ہے، جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رضاعت کی مدت دو سال ہے۔ (۴۳)

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے جمہور کے دلائل کا جواب

جمہور کی طرف سے بطور استدلال آیت ﴿وَالرَّالِدَاتُ بِرَضَعْنِ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ لِمَنْ

أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ﴾ (۴۴) پیش کی گئی تھی۔ اس کا جواب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی جانب سے یہ دیا گیا ہے کہ آیت کے سیاق و سباق میں غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مسئلہ استیجار بیان کیا گیا ہے، یعنی اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دے اور یہ مطلقہ عورت اپنے بچے کو دودھ پلاتی ہے تو وہ ارضاع کی وجہ سے کب تک اجرت کی مستحق ہوگی؟ یہاں یہ بتلایا گیا ہے کہ استحقاق اجرت کی مدت دو سال ہے، لہذا یہاں مطلقاً مدت رضاعت کو بیان کرنا مقصود نہیں ہے، اور قرینہ اس کا یہ ہے کہ آگے آیت میں یہ فرمایا گیا ہے: ﴿وَعَلَى الْعَوْلَادِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكَسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ظاہر ہے کہ مولود یعنی ”اب“ پر وجوب نفقہ اس حیثیت سے یہاں بیان نہیں کیا جا رہا کہ وہ عورت اس کی زوجہ ہے، کیونکہ زوجہ کے لئے وجوب نفقہ تو معلوم ہی ہے بلکہ وجوب نفقہ اس اعتبار سے ہے کہ وہ مطلقہ ہو کر اس کے بچے کو دودھ پلا رہی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ جب وہ فقط مرضعہ ہونے کی حیثیت سے دودھ پلائے گی تو وہ صرف دو سال تک

(۴۲) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب الرضاع، باب ما جاء في تحديد ذلك في الحولين: ۷/۷۶۲،  
والدارقطني في سننه، كتاب الرضاع: ۴/۱۷۴، قال البيهقي: ”قال أبو أحمد: هذا يعرف باليهيم بن حميل  
عن ابن عيينة مسنداً، وغير اليهيم بوقف علي ابن عباس رضي الله عنهما.“ وقال ابن التركماني: اليهيم هذا  
ونفق ابن حنبل وغيره، وقال الدارقطني: حافظ، فعلى هذا المحكم له ما هو الأصح عندهم: لأنه نفقة، وقد

زاد الرفع. ”الجواهر النقي على المسنن الكبرى للبيهقي: ۷/۷۶۲

(۴۳) ان آثار کی تخریج کے لیے دیکھئے، حاشیہ نمبر ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳

(۴۴) سورة البقرة، رقم الآية: ۲۳۳

اجرت کی مستحق ہوگی، اس کے بعد نہیں، لہذا اس آیت سے مدت رضاعت کی تجدید پر کہ وہ دو سال نہ ہے استدلال کرنا درست نہ ہوگا۔ (۲۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے جواب میں ایک بات تو یہ کہی گئی ہے کہ اس سے مراد استحقاق اجرت کی نفی ہے، یعنی مطلقہ حولین میں اجرت رضاع کی مستحق ہوتی ہے، حولین کے بعد نہیں، کیونکہ بعض روایات میں ”لا یحرم“ کی بجائے ”لا رضاع“ کے الفاظ مذکور ہیں۔

یا پھر یہ کہا جائے گا کہ مطلب یہ ہے کہ بچہ حولین کے بعد رضاعت کا مستحق نہیں رہتا۔ حاصل یہ ہے کہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما مدت استحقاق پر محمول ہے۔ (۲۶)

دوسری آیت کا جواب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کی دلیل کے ضمن میں آجاتا ہے۔ (۲۷) جبکہ تیسری آیت کا جواب بھی بظاہر وہی ہو سکتا ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے جواب کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ (۲۸) یا یہ غالب احوال پر محمول ہے کہ عموماً بچے کا دودھ چھوٹا دو سال میں ہوتا ہے۔ (۲۹)

### راج اور مفتی بہ قول

لیکن جمہور کا مذہب جن میں صاحبین بھی داخل ہیں، دلائل کی رو سے چونکہ نہایت قوی ہے، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے آثار سے بھی جمہور کے مسلک کی تائید ہوتی ہے، (۵۰) اس لئے حنفیہ میں سے متاخرین نے اس مسئلہ میں صاحبین کے قول کو مفتی بہ اور مختار قرار دیا ہے۔ (۵۱)

(۴۵) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب الرضاع: ۳/۳۰۹، نیز دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص، سورة البقرة، باب

الرضاع: ۱/۴۸۸، ۴۸۹، بدائع الصنائع، کتاب الرضاع: ۵/۷۷

(۴۶) دیکھئے، الهدایة مع العناية: ۳/۳۰۹

(۴۷) نیز مزید تفصیل کے لیے دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب الرضاع: ۵/۷۸

(۴۸) دیکھئے، الهدایة مع العناية: ۳/۳۰۸، ۳۰۶

(۴۹) دیکھئے، أحكام القرآن للشیخ ظفر أحمد العثماني، اختلاف العلماء فی مدة الرضاع: ۲/۵۵۵

(۵۰) ان آثار کی تخریج کے لیے دیکھئے، حاشیہ نمبر: ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳

(۵۱) دیکھئے، البحر الرائق، کتاب الرضاع: ۳/۳۸۹، و أحكام القرآن للشیخ ظفر أحمد العثماني، اختلاف

العلماء فی مدة الرضاع: ۲/۵۵۵



۔ البتہ یہ واضح رہے کہ فتویٰ اگرچہ جمہور کے قول پر ہے، لیکن از روئے عمل بہر حال احتیاط ضروری ہے، چنانچہ اگر کسی بچے نے ڈھائی سال کی مدت کے اندر دودھ پی لیا ہے تو نکاح کے معاملے میں احتیاط برتی جائے گی۔ (۵۲)

### حدیث باب سے مستنبط بعض فوائد و احکام

۱- حدیث باب سے ایک بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس رضاعت سے بھوک رفع ہو اور وہ بچے کے لیے غذا اور طعام کے قائم مقام بن سکے تو اس سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے، چاہے وہ دودھ جس طرح بھی بچے کے حلق سے اتر جائے، چاہے اسے پلایا گیا ہو، کسی چیز میں ملا کر کھلایا گیا ہو، منہ میں انڈیلا گیا ہو، ناک میں ڈالا گیا ہو، ٹرید بنا کر یا کسی چیز میں پکا کر کھلایا گیا ہو، بہر حال صورت اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی، کیونکہ حدیث میں حرمت رضاعت کی علت یہ بیان کی گئی ہے کہ بھوک اس کا سبب ہو اور وہ بچے کے لیے غذا کے قائم مقام بن سکے، ظاہر ہے کہ یہ علت ان تمام صورتوں میں پائی جاتی ہے۔ (۵۳)

۲- اگر عورت کسی شخص کے بارے میں رضاعی رشتے کا اقرار کر لے تو وہ آدمی اس کے پاس آسکتا ہے اور اس سلسلے میں اس عورت کا قول قبول کیا جائے گا۔ (۵۴)

۳- شوہر اپنی بیوی کے پاس آنے جانے والے مردوں کے متعلق پوچھ گچھ کر سکتا ہے، اور اس سلسلے میں احتیاط اور غور و فکر کا بھی اس کو کہہ سکتا ہے۔ (۵۵)

۴- حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت سے یہ استدلال بھی کیا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے ایک مرتبہ دودھ پینا حرمت کو ثابت نہیں کرتا، اس لئے کہ اس سے بھوک ختم نہیں ہوتی، لہذا اثبوت حرمت کے لیے ایک مخصوص مقدار کی ضرورت ہے اور اس سلسلے میں اس مقدار کو لینا اولیٰ ہے جسے شریعت نے مقرر کیا ہے، یعنی نفس رضعات، لہذا نفس رضعات سے کم میں حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ (۵۶)

(۵۲) دیکھئے، احکام القرآن للشیخ ظفر أحمد العثماني، اختلاف العلماء في مدة الرضاع: ۲/۵۵۵، ۵۵۶

(۵۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال لا رضاع بعد حولین: ۱۸۵/۹

(۵۴) فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال لا رضاع بعد حولین: ۱۸۷/۹

(۵۵) فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال لا رضاع بعد حولین: ۱۸۷/۹

(۵۶) فتح الباری، کتاب النکاح، باب من قال لا رضاع بعد حولین، لقوله تعالى ﴿حولین کاملین لمن أراد

أن یشم الرضاعة﴾: ۱۸۵/۹

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ مطلق نص پر زیادتی ہے، کیونکہ قرآنی نص ﴿وَأْمَهَاتِكُمُ النَّبِيُّ﴾ (۵۷) عذر کے ساتھ مقید نہیں ہے اور مطلق نص کو عذر کے ساتھ مقید کرنے کے اس پر زیادتی کرنا نسخ کے حکم میں ہے، جو جائز نہیں۔ (۵۸)

اس کا بہترین جواب یہ ہے کہ ”من المجاعة“ میں ”من“ سنیہ ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رضاعت محرم ہے جس کا سبب بھوک ہو، یہ مطلب نہیں کہ وہ بھوک کو ختم کر دے اور بچہ اس سے سیر ہو جائے، ظاہر ہے کہ جو رضاعت بھوک کے باعث ہو اور اس کا سبب بھوک ہو اس میں قلیل و کثیر برابر ہے، لہذا اگر کسی عورت نے بچے کو ایک دو قطرہ دودھ پلایا اور اس کا دودھ ختم ہو گیا تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی، اس رضاعت سے اگرچہ بچہ سیر نہیں ہوا لیکن اس کا باعث اور سبب بھوک ہے، لہذا حرمت رضاعت کا مدار وہ بھوک ہے جو رضاعت کا باعث ہو، نہ یہ کہ وہ رضاعت ہے جس سے بچہ سیر ہو اور بھوک ختم ہو جائے گی۔ (۵۹)

۳۱۶۹- (۱۰) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ تَزَوَّجَ

ابْنَةَ لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزْرَبِزٍ، فَأَتَتْ امْرَأَةً فَقَالَتْ: قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي تَزَوَّجَ بِهَا. فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ: مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتِنِي وَلَا أَخْبَرْتِنِي، فَأَرْسَلَ إِلَى آلِ أَبِي إِهَابٍ فَسَأَلَهُمْ، فَقَالُوا: مَا عَلِمْنَا أَرْضَعْتَ صَاحِبَتَنَا، فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ؟“ فَفَارَقَهَا عُقْبَةُ، وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(۵۷) سورة النساء، رقم الآية: ۲۳

(۵۸) عمدة القاري، كتاب النكاح، باب من قال: لا رضاع بعد حولين: ۱۳۷/۲۰

(۵۹) دیکھئے، تکملة فتح الملهم، كتاب الرضاع، باب إنما الرضاعة من المجاعة: ۵۴/۱

(۳۱۶۹) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب العلم، باب الرحلة في المسألة النازلة، وتعليم أهله، رقم: ۸۸

وكتاب البيوع، باب تفسير المشبهات، رقم: ۲۰۵۲، وكتاب الشهادات، باب إذا شهد شاهد أو شهود بشي

رقم: ۲۶۴۰، وباب شهادة الإماء والعبيد، رقم: ۲۶۵۹، وباب شهادة المرضعة، رقم: ۲۶۶۰، وكتاب النكاح،

ترجمہ: ”حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ابواہاب بن عزیز کی بیٹی سے نکاح کیا تو ایک عورت نے آکر کہا کہ میں نے عقبہ اور ابواہاب کی بیٹی کو دودھ پلایا ہے، حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا کہ مجھے یہ معلوم نہیں ہے کہ تم نے مجھے دودھ پلایا ہے اور نہ تم نے مجھے (اس سے پہلے اس کی) خبر دی ہے، پھر حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو ابواہاب کے خاندان والوں کے پاس یہ دریافت کرنے کے لیے بھیجا کہ کیا اس عورت نے تمہاری لڑکی کو دودھ پلایا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہمیں معلوم نہیں کہ اس عورت نے ہماری لڑکی کو دودھ پلایا ہو۔ اس کے بعد حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سوار ہو کر مدینہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اپنے نکاح کے بارے میں پوچھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس لڑکی کو اپنے نکاح میں کس طرح رکھو گے جبکہ یہ بات کہی گئی ہے کہ (وہ تمہاری رضاعی بہن ہے)؟ چنانچہ حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے اس لڑکی کو علیحدہ کر دیا اور اس لڑکی نے ایک دوسرے شخص سے نکاح کر لیا۔“

### حضرت عقبہ ابن حارث رضی اللہ عنہ

حضرت عقبہ ابن حارث رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور مکہ میں سکونت اختیار کی، جب حدیث میں مذکور رضاعت کا یہ واقعہ ان کے ساتھ پیش آیا تو انہوں نے اس کا حکم دریافت کرنے کے لیے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی۔ (۱)

آپ کا پورا نام عقبہ بن الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصی قرشی نوفلی کنی ہے۔ (۲) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ آپ نے حضرت ابو بکر اور حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہما سے بھی روایت نقل کی ہے اور ان سے روایت کرنے والوں میں ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف، عبد اللہ بن ابی ملیکہ، اور عبید بن ابی مریم

باب شهادة المرضعة، رقم: ۵۱۰۴، وأبو داود في سننه، كتاب القضاء، باب الشهادة على الرضاع، رقم: ۳۶۰۴، والترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ماجاء في شهادة المرأة الواحدة في الرضاع، رقم: ۱۱۵۱، والنسائي في سننه، كتاب النكاح، باب الشهادة في الرضاع، رقم: ۳۳۳۲، وأحمد في مسنده: ۲۷۳/۷/۴

(۱) دیکھئے، فتح الباری، کتاب العلم، باب الرحلة في المسألة النازلة وتعليم أهله: ۲۴۴/۱، عمدة القاري، کتاب العلم، باب الرحلة في المسألة النازلة وتعليم أهله: ۱۵۲/۲، ۱۵۳، تہذیب الکمال: ۱۹۲/۲۰

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال، ۱۹۲/۲۰، تہذیب التہذیب: ۲۳۸/۷، الإصابة في تمييز الصحابة: ۴۸۸/۲

رحمہم اللہ شامل ہیں۔ (۳)۔  
 امام مسلم اور ابن ماجہ رحمہما اللہ کے سوا صحاح ستہ کے باقی مصنفین نے ان کی احادیث کی تخریج کی ہے  
 اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی تین حدیثیں روایت کی ہیں۔ (۴)۔

أَنَّ تَزْوِجَ ابْنَةِ لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزْرِيْزٍ

ابو اہاب بن عزیز کی بیٹی کا نام "غنیۃ" (غین کے فتنہ، نون کے کسرہ اور یاء کی تشدید کے ساتھ) ہے اور  
 اس کی کنیت ام یحییٰ ہے، خود ابو اہاب کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ (۵)

البتہ ان کا سلسلہ نسب یہ ہے کہ ابو اہاب بن عزیز بن قیس بن سوید بن زید بن عبد اللہ بن دارم تمیمی  
 دارمی، جبکہ والدہ کی طرف سے ان کا نسب اس طرح ہے کہ فاختہ بنت عامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصی۔ یہ بنو  
 نوفل کے حلیف تھے اور ان کا شمار صحابہ میں ہوتا ہے۔ (۶)

"عزیز" عین کے فتنہ اور زاء کے کسرہ کے ساتھ ہے جبکہ اس کے آخر میں بھی زاء ہے۔ یہ کریم کے  
 وزن پر ہے اور تصغیر کا صیغہ نہیں ہے۔ (۷)

فَأَنَّ امْرَأَةً

جس عورت نے حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ اور ان کی اہلیہ کو دودھ پلانے کا دعویٰ کیا تھا، اس کا نام معلوم  
 نہیں ہو سکا۔ (۸) تاہم اتنی بات معلوم ہے کہ وہ باندی تھی، کیونکہ ایک روایت میں آتا ہے کہ: "فجاءت امة"

(۳) شیوخ و تلامذہ کے لیے دیکھئے، تہذیب الکمال: ۱۹۴/۲۰

(۴) دیکھئے، ذخائر السورایث فی الدلالة علی مواضع الحدیث: ۳۱۷/۲، وخلاصة الخزر حی، ص: ۱۲۶۸

وتہذیب الکمال: ۱۹۴/۲۰

(۵) فتح الباری، کتاب انعم، باب الرحلة فی المسألة النازلة وتعلیم اہلہ: ۲۴۳/۱

(۶) دیکھئے، عمدۃ الباری، کتاب العلم، باب الرحلة فی المسألة النازلة وتعلیم اہلہ: ۱۵۳/۲

(۷) دیکھئے، فتح الباری، کتاب العلم، باب الرحلة فی المسألة النازلة وتعلیم اہلہ: ۲۴۴/۱، الإصابة فی نسب

الصحابة: ۱۱/۴

(۸) دیکھئے، فتح الباری، کتاب العلم، باب الرحلة فی المسألة النازلة وتعلیم اہلہ: ۲۴۳/۱

سوداء“ (۹) یعنی ”ایک کالے رنگ کی باندی آئی اور کہا کہ میں نے عقبر رضی اللہ عنہا اور جس عورت سے اس نے نکاح کیا ہے ان دونوں کو زودھ پلایا ہے۔“

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَيْفٌ وَقَدْ قَبِلَ؟»

”کیف“ ظرف ہے اور اس کے ذریعے حالت کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے، اور ”وقد قبیل“ کا جملہ بھی حال واقع ہو رہا ہے۔ یہ دونوں ایسے عامل کا تقاضا کرتے ہیں جو ان دونوں میں عمل کر سکے، لہذا تقدیر عبارت ہوگی کہ ”کیف تباشرہا وتفضی الیہا وقد قبیل إنک أخوہا۔“ یعنی ”آپ اس عورت سے زوجیت کے تعلقات کیسے قائم کر سکیں گے جبکہ یہ کہا گیا ہے کہ آپ اس کے بھائی ہیں۔“ اور یہ بات اہل مروءت و اہل تقویٰ سے بعید معلوم ہوتی ہے۔ (۱۰)

کیا تنہا ایک عورت کی شہادت رضاعت میں معتبر ہے؟

امام احمد، امام احنق، امام اوزاعی اور امام زہری رحمہم اللہ کے نزدیک تنہا ایک عورت کی شہادت ثبوت رضاعت کے لیے کافی ہے، بشرطیکہ وہ عورت خود مرضعہ ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت طاؤس رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی منقول ہے۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ ایک عورت کی شہادت قبل النکاح معتبر ہے اور بعد النکاح معتبر نہیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر دو عورتیں ہوں تو ان کی شہادت معتبر ہے بشرطیکہ قبل النکاح ان کی طرف سے اس کا اظہار و انشاء ہو چکا ہو، کسی مرد کا ساتھ ہونا ضروری نہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ چار عورتوں کی گواہی کو ضروری قرار دیتے ہیں، امام عطاء اور امام شعبی رحمہما اللہ سے بھی یہی مروی ہے۔

جبکہ حضرات حنفیہ کے ہاں ثبوت رضاعت کے لیے دوسری شہادات کی طرح نصاب شہادت یعنی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا ہونا ضروری ہے، حضرت فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے بھی یہی مروی ہے۔ (۱۱)

(۹) صحیح البخاری، کتاب الشہادات، باب شہادۃ الإمام والعبید، رقم: ۲۶۵۹

(۱۰) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب العلم، باب الرحلة فی المسألة النازلة وتعلیم اہلہ: ۱۵۳/۲

(۱۱) مذاہب کی تفصیل کے لیے دیکھئے، المبسوط للإمام السرخسی، کتاب الاستحسان: ۱۷۷/۱، موسوعۃ =

## امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال

۱- امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور جن حضرات کا موقف ان کے موافق ہے، کا ایک استدلال تو حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ کی اسی زبردست روایت سے ہے کہ یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک مرضعہ کی شہادت کا اعتبار کرتے ہوئے حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کو اپنی بیوی چھوڑنے کی ہدایت فرمائی ہے۔ (۱۲)

۲- مصنف عبدالرزاق میں ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا اثر منقول ہے کہ انہوں نے ایک عورت کی گواہی کی وجہ سے نکاح ہو جانے کے باوجود کئی گھرانوں میں تفریق کرا دی۔ (۱۳)

ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آج کل لوگ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اسی قول کو لیتے ہیں۔ (۱۴)

## احناف کے دلائل

۱- حضرات حنفیہ کا ایک استدلال قرآن مجید کی آیات سے ہے۔

ایک آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدِينَ مِنْ رِجَالِكُمْ، فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ

مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدِ﴾ (۱۵)

الإمام الشافعي، كتاب الأم، كتاب النكاح، باب الشهادة والإقرار بالرضاع: ۱۱۱/۱۰، ۱۱۲، المدونة الكبری، كتاب الرضاع، باب الشهادة على الرضاعة: ۴۱۱/۲، المغني لابن قدامة، كتاب الرضاع: ۱۵۲/۸، ۱۵۳، رقم المسئلة: ۶۴۴۶، نیز دیکھیے، فتح الباری، كتاب الشهادات، باب المرضعة: ۳۳۱/۵، وعمدة القاري، كتاب النكاح، باب شهادة المرضعة: ۱۳۹/۲۰، ۱۴۰

(۱۲) دیکھیے، المغني لابن قدامة، كتاب الرضاع: ۱۵۲/۸، رقم المسئلة: ۶۴۴۶

(۱۳) "أخبرنا عبدالرزاق عن معمر بن الزهري: أن عثمان فرق بين أهل أبيات بشهادة امرأة." أخبرنا عبدالرزاق قال: أخبرنا ابن جبريغ عن ابن شهاب قال: جاءت أمة سوداء في إمارة عثمان إلى أهل ثلاثة أبيات قد تناكحوا، فقالت: أنتم بني ربناتي، ففرق بينهم." المصنف لعبدالرزاق، باب شهادة امرأة على الرضاع: ۳۸۶/۷، رقم الحديث: ۱۴۰۴۶، ۱۴۰۴۷

(۱۴) فتح الباري، كتاب الشهادات، باب شهادة المرضعة: ۳۳۱/۵

(۱۵) البقرة، رقم الآية: ۲۸۲

یعنی ”اور تم اپنے میں سے دو مردوں کو گواہ بنا لو، ہاں اگر دو مرد موجود نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ان گواہوں میں سے ہونا چاہئیں جنہیں تم پسند کرتے ہو۔“

اسی طرح ایک اور آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿وَأَشْهِدُوا ذُوِي عَمَلٍ مِنْكُمْ﴾ (۱۶) یعنی ”تم اپنے میں سے دو عادل آدمیوں کو گواہ بنا لو۔“

قرآن مجید کی ان آیات میں گواہی سے متعلق ایک قاعدہ و ضابطہ موجود ہے جو انہیں قطعی سے ثابت ہے اور اس کو اسی طرح کی نص قطعی یا اجماع کے بغیر نہیں چھوڑا جاسکتا۔ (۱۷)

۲- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا، اگر مرفوعہ گواہ لے کر آئے تو میاں بیوی کے درمیان تفریق کر دی جائے گی، وگرنہ ان کے درمیان تفریق نہیں کی جائے گی، الا یہ کہ وہ خود اتھوی اختیار کرنا چاہیں اور احتیاطاً علیحدگی اختیار کر لیں تو اور بات ہے، اگر (ایک عورت کی گواہی سے تفریق کے) اس دروازے کو کھول دیا جائے تو جو عورت بھی میاں بیوی کے درمیان تفریق کرنا چاہے گی کر سکے گی۔ (۱۸)

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت علی، حضرت عبداللہ بن عباس، اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہی مروی ہے کہ وہ صرف ایک مرفوعہ کی گواہی کی وجہ سے میاں بیوی کے درمیان تفریق نہیں کرتے تھے۔ (۱۹)

(۱۶) سورة الطلاق، رقم الآية: ۲

(۱۷) إعلاء السنن، کتاب الشهادات، باب قبول شهادة المرأة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال من عورات النساء: ۶۵۶/۱۰

(۱۸) ”نقله الحافظ عن أبي عبيد، فقال: ”فقال عمر: فرقی بينهما إن جاءت ببينة، وإلا فخل بين الرجل وامرأته، إلا أن يتنزها، ولو فتح هذا الباب لم تشأ امرأة أن تفرق بين الزوجين إلا فعلت.“ فتح الباري، کتاب الشهادات، باب شهادة المرضعة: ۳۳۱/۵، قال العلامة ظفر أحمد العثماني: ”سكت الحافظ عنه، فهو حسن أو صحيح عنده على أصله الذي مر ذكره غير مرة، والبينة إنما هو رجلان أو رجل وامرأتان.“ إعلاء السنن، کتاب الشهادات، باب قبول شهادة المرأة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال من عورات النساء: ۲۵۴/۱۵

(۱۹) ”وقد أخرج أبو عبيد من طريق عمر والمغيرة بن شعبة، وعلي بن أبي طالب، وابن عباس أنهم امتنعوا من التفرقة بين الزوجين بذلك.“ فتح الباري، کتاب الشهادات، باب شهادة المرضعة: ۳۳۱/۵

۳۔ نیز اصولی طور پر بھی تنہا مرضعہ کی گواہی معتبر نہیں ہونی چاہئے، کیونکہ گواہی کے ضمن میں وہ گویا اپنے لئے استحقاق اجرت کا دعویٰ کر رہی ہوتی ہے اور چونکہ یہ مال کا دعویٰ ہے، لہذا اس کے لیے نصاب شہادت کو ضروری قرار دیا جائے گا۔ (۲۰)

### امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کا جواب

۱۔ جہاں تک زیر بحث روایت کا تعلق ہے تو جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کو مفارقت زوجہ کا حکم قانون اور قضاء شرعی کے طور پر نہیں دیا تھا بلکہ تورع اور احتیاط کے پیش نظر آپ نے علیحدگی کا حکم دیا، چنانچہ اس بات کا ایک قرینہ تورع روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ ”کیف وقد قبیل“، یعنی جب یہ بات (کہ وہ عورت آپ کی رضاعی بہن ہے) زبان پر آچکی ہے اور چل نکلی ہے تو اب ظاہر ہے کہ ہمیشہ کے لیے ذل میں تردد اور شبہ رہنے گا، اس تردد اور شبہ کے ہوتے ہوئے خوشگوار ازدواجی زندگی کیسے بسر کرو گے۔ (۲۱) لہذا ”دع ما یریبک الی ما لا یریبک“ (۲۲) کے پیش نظر احتیاط اور تقویٰ کا تقاضا یہی ہے کہ ایسی صورت سے مفارقت اختیار کر لی جائے۔ حاصل یہ ہے کہ آپ کا حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کو تفریق کا حکم بحیثیت فتویٰ کے نہیں بلکہ بطور تقویٰ کے تھا۔

نیز اگر قضاء تفریق مقصود ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلی مرتبہ حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے یہ خبر سننے کے بعد فوراً صریح اور صاف الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے، حالانکہ بعض روایات میں ہے کہ آپ نے خبر سننے کے بعد اعراض فرمایا۔ (۲۳) اگر ثبوت رضاعت کے لیے تنہا ایک عورت کی شہادت معتبر ہوتی تو آپ اعراض نہ

(۲۰) دیکھئے، عمدة القاری، کتاب العلم، باب الرحلة في المسألة النازلة وتعليم أهله: ۱۵۴/۲

(۲۱) دیکھئے، المبسوط للسرخسی، کتاب الاستحسان: ۱۷۷/۱۰، فتح القدیر، کتاب الرضاع: ۳۲۴/۳

(۲۲) أخرجه الترمذی فی جامعہ، کتاب صفة القيامة، باب (بدون ترجمة)، رقم: ۲۵۱۸، والنسائی فی

سننہ، کتاب الأشربة، باب الحث علی ترک الشبهات، رقم: ۷۵۱۴

(۲۳) چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ”انہ تزوج أم يحيى بنت أبي إهاب، قال: فجاءت

أمة سوداء، فقالت: قد أرضعتكما، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم، فأعرض عني، قال: فننحيت،

فذكرت ذلك له، قال: وكيف وقد زعمت أن قد أرضعتكما فنهاه عنها.“ صحیح البخاری، کتاب

الشهادات، باب شهادة الإماء والعبيد، رقم: ۲۶۵۹



فرماتے بلکہ علی الفور حرمت کا فیصلہ فرماتے۔ (۲۳)

علاوہ ازیں امام سرحسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ درحقیقت یہ شہادت کسی ناچاقی اور ذاتی رنجش کا نتیجہ تھی، چنانچہ بعض روایات میں ہے کہ حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”تزوجت بنت ابی اہاب فجاءت امرأة سوداء تستطعمنا فأینا أن نطعمها، فجاءت من الغد تشهد علی الرضاع.“

یعنی: ”میں نے ابو اہاب کی بیٹی سے نکاح کیا تو ایک کالے رنگ کی عورت آئی اور ہم سے کھانا مانگنے لگی اور ہم نے اسے کھانا کھلانے سے انکار کر دیا، چنانچہ وہ آئندہ کل آ کر رضاعت پر گواہی دینے لگی۔“

لہذا یہ شہادت الضغن تھی، اور شہادت ضغن کسی کے ہاں بھی معتبر نہیں ہے، اس لئے حنابلہ کا اس سے استدلال درست نہ ہوگا۔ (۲۵)

نیز اس روایت کو ورغ، تقویٰ اور احتیاط پر محمول کرنے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ رضاعت کی یہ گواہی دینے والی عورت باندی تھی، جیسا کہ ایک روایت میں ”أمة سوداء“ (۲۶) کے الفاظ مذکور ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کو ایک باندی کے قول کی بناء پر اپنی بیوی کو جدا کرنے کا حکم دیا، جبکہ غلام اور باندی کی گواہی معتبر ہی نہیں ہے، لہذا معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم قضاء نہیں بلکہ تقویٰ اور احتیاط کی بناء پر تھا۔ (۲۷)

جہاں تک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اثر کا تعلق ہے تو وہ بھی تقویٰ اور احتیاط پر محمول ہے کہ حضرت

(۲۴) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب الرضاع: ۳/۳۲۴، إعلاء السنن، کتاب الشهادات، باب قبول شهادة المرأة الواحدة، فیما لا یطلع علیہ الرجال من عورات النساء: ۱۰/۲۵۶

(۲۵) المبسوط للسرخسی، کتاب الاستحسان: ۱۰/۱۷۷

(۲۶) أخرجه البخاری فی صحیحہ، کتاب الشهادات، باب شهادة الإماء والعبيد، رقم: ۲۶۵۹

(۲۷) دیکھئے، إعلاء السنن، کتاب الشهادات، باب قبول شهادة المرأة الواحدة فیما لا یطلع علیہ الرجال من

عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی ایک عورت کی گواہی کی بناء پر کئی لوگوں کو اپنی بیویوں کو جدا کرنے کا حکم دیا، تقویٰ اور احتیاط کی بنا پر دیا تھا۔ (۲۸)

وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ

حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے مذکورہ گواہی کی وجہ سے جس عورت کو جدا کر دیا تھا، اس نے بعد میں جس آدمی سے نکاح کیا اس کا نام ”نظر یب“ تھا۔ یہ ”ظاء“ کے ضمہ اور ”راء“ کے فتح کے ساتھ اسم مصغر ہے۔ (۲۹)

۳۱۷۰- (۱۱) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أَوْطَاسٍ،

فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا، فَكَانَ نَاسًا مِنْ

أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَرَّجُوا مِنْ غَشِيَانِهِنَّ مِنْ أَجْلِ

أَزْوَاجِهِنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ

مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أَيِ فَهِنَّ لَهُنَّ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ

عِدَّتُهُنَّ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: ”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے غزوہ حنین کے دن ایک لشکر کو اوطاس کی جانب روانہ کیا، چنانچہ وہ لشکر دشمنوں سے نبرد آزما

(۲۸) إعللاء السنن، کتاب الشهادات، باب قبول شهادة المرأة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال من عورات النساء: ۲۵۴/۱۵

(۲۹) دیکھئے، فتح الباری، کتاب العلم، باب الرحلة في المسألة النازلة وتعليم أهله: ۲۴۴/۱

(۳۱۷۰) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب الرضاع، باب جواز وطئ المسبية بعد الاستبراء، رقم:

۳۶۰۸-۳۶۱۲، وأبو داود في سننه، کتاب النکاح، باب في وطئ السبايا، رقم: ۲۱۵۵، والترمذي في

جامعه، أبواب النکاح، باب ما جاء في الرجل يسبي الأمة ولها زوج، هل يحل له أن يطأها؟ رقم: ۱۱۳۲،

والنسائي في سننه، کتاب النکاح، باب تأويل قول الله عز وجل: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُكُمْ﴾، رقم: ۳۳۳۳، وأحمد في مسنده: ۸۴/۳

ہوا اور جنگ کے بعد ان پر فتح یاب ہوا، اور بہت ساری عورتوں کو (جن کا تعلق قبیلہ ہوازن سے تھا)

قیدی بنا لیا، لیکن بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان قید شدہ عورتوں سے جماع کرنے میں بائین وجہ

حرج محسوس کیا کہ ان کے مشرک شوہر موجود ہیں، چنانچہ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (اور تم پر وہ عورتیں حرام کی گئی ہیں جو

خاوند والی ہیں، مگر وہ عورتیں تم پر حرام نہیں ہیں جو تمہاری ملکیت میں آگئی ہیں)، یعنی وہ عورتیں ان

کے لیے حلال ہیں جب ان کی عدت گزر جائے۔

وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا

”سبایا“، ”سبیۃ“ کی جمع ہے اور ”سبیۃ“ فعلیۃ کے وزن پر ”مسبیۃ“ کے معنی میں ہے، یعنی قیدی

ہوئی عورت۔

”لہم“، ”سبایا“ سے حال واقع ہو رہا ہے اور ذوالحال کے نکرہ ہونے کی وجہ سے حال کو مقدم کیا گیا ہے۔

”غشیان“ غین کے کسرہ کے ساتھ مجاہد مت کے معنی میں ہے۔ (۱)

دارالحرب سے قید کر کے لائی جانے والی منکوحہ عورت کا حکم

اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ حربیہ عورت کو اگر اس کے شوہر کے بغیر قید کر لیا جائے تو اس کا نکاح اپنے

شوہر سے فسخ ہو جاتا ہے اور مال غنیمت میں وہ جس شخص کے حصے میں آئی ہے اس کے لیے اس سے استبراء کے

بعد جماع کرنا جائز ہے، لیکن جمہور علماء کے ہاں جواز وطنی کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ عورت یا تو کتابیہ ہو اور یا

گرفتار ہو جانے کے بعد مسلمان ہو چکی ہو، چنانچہ جمہور فقہاء اور ائمہ از بعد کے نزدیک اگر قید شدہ عورت وثمیہ یا

مخومیہ ہو تو اس سے جماع کرنا جائز نہیں ہے۔ (۲)

(۱) مرقاة المفاتیح: ۳۰۰/۶

(۲) دیکھئے، عارضہ الأخوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی الزجل بسبی الأمة ولها زوج، هل یحل له أن

یطأها؟: ۵۳/۵، شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب جواز وطی المسبیۃ: ۲۷۸/۱۰،

بدل المسجود، کتاب النکاح، باب فی وطی السبایا: ۹۵/۸، المفہم للقرطبی، کتاب النکاح، باب فی

الغزل عن المرأة: ۱۶۴/۴

البتہ حضرت عطاء، حضرت عمرو بن دینار، طاؤس اور سعید بن مسیب رحمہم اللہ وثنیہ سے بھی جماع کو

جائز قرار دیتے ہیں۔ (۳)

بعض فقہاء کے دلائل

۱- ان حضرات کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی آیت ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملکت

أیمانکم﴾ (۴) کے عموم سے ہے کہ اس آیت میں شادی شدہ عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کی حرمت بیان کی گئی ہے، البتہ باندیوں کو اس حکم سے مستثنیٰ کیا گیا ہے اور اس میں کتابیہ اور مسلمہ کی تخصیص نہیں ہے، یہ آیت وثنیہ اور مجوسیہ باندیوں کو بھی شامل ہے۔ (۵)

۲- ان حضرات کا ایک اور استدلال حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت سے ہے کہ

غزوة اوطاس کے موقعہ پر جو عورتیں گرفتار کی گئی تھیں وہ سب مشرکہ اور وثنیہ یعنی بت پرست تھیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر قید شدہ عورت وثنیہ ہو تو بھی اس سے جماع کرنا جائز ہے۔ (۶)

۳- ان حضرات کا ایک اور استدلال حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت سے ہے جو

غزوہ بنی مصطلق سے متعلق ہے اور مسلم شریف میں اس روایت کے الفاظ ہیں کہ:

”عن ابن محیریز أنه قال: دخلت أنا وأبو صرمة على أبي سعيد الخدري،

فسأله أبو صرمة فقال: يا أبا سعيد! هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يذكر العزل؟ فقال: نعم! غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة المصطلق،

فسبيننا كرائم العرب، فطالت علينا العزبة، ورغبنا في الفداء، فأردنا أن نستمتع

(۳) دیکھئے، عارضہ الأحوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء في الرجل يسي الأمة ولها زوج، هل يحل له أن

يطأها: ۵۲/۵، المفہم للقرطبي، کتاب النکاح، باب في العزل عن المرأة: ۱۶۴/۴

(۴) سورة النساء، رقم الآية: ۲۴

(۵) دیکھئے، المغنبي لابن قدامة، کتاب النکاح، حکم أمة الرجل الكناية وأنها حلال دون المجوسية:

۱۰۳/۷، رقم المسئلة: ۵۳۹۸

(۶) دیکھئے، شرح النووي على الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب جواز وطئ المسبية بعد

الاستبراء: ۲۷۸/۱۰

ونعزل، فقلنا: نفعل ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہن اظہرنا لا نسالہ! فسألنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: لا علیکم ان لا تفعلوا، ما کتب اللہ خلق نسمة ہی کائنة الی یوم القیامة، إلا ستکون. (۷)

یعنی "ابو تمیریز سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں، میں اور ابوصرمہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو ابوصرمہ نے ان سے پوچھا اور کہا کہ اے ابوسعید! کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عزل کا تذکرہ کرتے ہوئے سنا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں! ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ مصطلق میں جہاد کیا اور عرب کی شریف اور معزز خواتین کو قیدی بنایا، ہمارے اوپر عورتوں سے دور رہنے کا زمانہ لبا ہو گیا تھا اور فدیہ لینے میں بھی ہمیں رغبت تھی، لہذا ہم نے چاہا کہ ہم جماع کریں اور عزل کریں، پھر ہم نے آپس میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں اور ان سے پوچھئے بغیر یہ ہم کیسے کر لیں، چنانچہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا، اگر تم عزل نہ بھی کرو تو کوئی فرق نہیں پڑتا، اللہ تعالیٰ نے جس جان کی تخلیق مقرر و مقدر فرمادی ہے قیامت تک وہ ضرور ہو کر رہے گی۔"

غزوہ بنی مصطلق میں قید ہونے والی عورتیں بت پرست تھیں، لہذا معلوم ہوا کہ اگر قید شدہ عورت بت

(۷) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النکاح، باب حکم العزل، رقم الحدیث: ۳۵۴۴، وأيضاً أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البیوع، باب بیع الرقیق، رقم: ۲۲۲۹، وكتاب العتق، باب من ملک من العرب رقیقاً فوهب وباع، وجامع وفدی وسبی الذریة، رقم: ۱۵۴۱، وكتاب المغازی، باب غزوة بنی المصطلق من خزاعة وهي غزوة مریمیع، رقم: ۴۱۳۸، وكتاب النکاح، باب العزل، رقم: ۵۲۱۰، وكتاب القدر، باب ﴿وکان امر اللہ قدراً مقدوراً﴾، رقم: ۶۶۰۳، وكتاب التوحید، باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿هو اللہ الخالق البارئ المصور﴾، رقم: ۷۴۰۹، والنسائی في سننه، كتاب النکاح، باب العزل، رقم: ۳۳۲۹، وأبو داود في سننه، كتاب النکاح، باب ما جاء في العزل، رقم: ۲۱۷۰-۲۱۷۲، والترمذی في جامعه، أبواب النکاح، باب ما جاء في کراهية العزل، رقم: ۱۱۳۸، وابن ماجه في سننه، كتاب النکاح، باب العزل، رقم: ۱۹۲۶، والدارمی في سننه، كتاب النکاح، باب في العزل، رقم: ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، وأحمد في مسنده: ۲۲/۳، ۲۶، ۴۷، ۴۹،

پرست ہو تو اس نے بھی جماع کرنا جائز ہے۔ (۸)

جمہور کی طرف سے مذکورہ دلائل کا جواب

۱۔ جمہور کی طرف سے آیت کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ﴿إِلَّا مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (۹) اگرچہ جماع ہے لیکن ایک دوسری آیت کی وجہ سے اس میں تخصیص پیدا ہو گئی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوْا﴾ (۱۰) جب کہ اس آیت میں نکاح سے جماع مراد ہو تو مشرک عورتوں سے جماع کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ (۱۱)

۲۔ جمہور کی طرف سے روایات کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ان غزوات میں جن عورتوں کو قید کر لیا گیا تھا وہ واقعتاً مشرک اور وثنیہ تھیں لیکن گرفتار ہونے کے بعد وہ مسلمان ہو گئیں تھیں، اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا ان عورتوں سے جماع کرنا ان کے اسلام قبول کرنے کے بعد ہی ہوا تھا۔ (۱۲)

اس کی تائید مضاف عبد الرزاق میں مزوی حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”كنا نغزو مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا أراد أحدهم

أن يصيب الجارية من الفبيء، أمرها، فغسلت قباها، ثم اغتسلت، ثم علمها الإسلام،

وأمرها بالصلاة، واستبرأها بحيضة، ثم أصابها.“ (۱۳)

(۸) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب العزل، ۳۸۴/۹، ۳۸۵، المفہم للقرطبی، کتاب النکاح، باب فی

العزل عن المرأة: ۱۶۴/۴

(۹) سورة النساء، رقم الآية: ۲۴

(۱۰) البقرة، رقم الآية: ۲۳۰

(۱۱) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح، حکم أمة الرجل الكتابية وأنها حلال دون المجوسية:

۱۰۳/۷، رقم المسئلة: ۵۳۹۸

(۱۲) دیکھئے، شرح النووي علی الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع، باب جواز وطئ المسیبة بعد

الاستبراء: ۲۷۸/۱۰، اس جواب پر اشکال و جواب کے لیے دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب العزل:

۳۸۵/۹، وفتح الملہم، کتاب النکاح، باب حکم العزل: ۴۵۰/۶

(۱۳) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه: باب هل يطأ أحد جاريته (المشركة): ۴۵۴/۷، رقم: ۱۲۸۰۵

یعنی ”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے ہمراہ جہاد کیا کرتے تھے، جب ان میں سے کوئی مال غنیمت میں ملی ہوئی کسی باندی سے جماع کرنا چاہتا تو اس کو حکم دیتا، لہذا وہ اپنے اوپر لگی گندگی کو دھو لیتی، پھر غسل کر لیتی، پھر وہ اس باندی کو اسلام سکھاتا اور اس کو نماز کا حکم دیتا، اور ایک حیض کے ذریعے اس سے استبراء حاصل کرتا، پھر اس سے جماع کرتا۔“

### مسبیہ کے سبب فسخ نکاح میں جمہور فقہاء کا اختلاف

جیسا کہ ابھی ذکر کیا گیا کہ اگر حربیہ عورت بغیر شوہر کے گرفتار ہو جاتی ہے تو بالاجماع اس کا نکاح اپنے شوہر سے فسخ ہو جاتا ہے، لیکن فسخ نکاح کا سبب کیا ہے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک سبب فسخ بی بی ہے، جبکہ حضرات حنفیہ کے یہاں فسخ نکاح کا سبب اختلاف دارین ہے۔ چنانچہ زوجین کو اگر ایک ہی ساتھ قید کر لیا گیا تو ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک ان کا نکاح فسخ ہو جائے گا، (۱۴) کیونکہ سبب فسخ یعنی بی بی پایا گیا ہے، لیکن حنفیہ اور سفیان ثوری رحمہم اللہ کے ہاں نکاح فسخ نہیں ہوگا، کیونکہ اختلاف دارین موجود نہیں، ہاں اگر عورت کو تہا زوج کے بغیر گرفتار کیا گیا ہو تو بالاتفاق نکاح فسخ ہو جائے گا، اس لئے کہ بی بی اور اختلاف دارین دونوں پائے گئے۔

البتہ امام اوزاعی اور لیث بن سعد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ زوجین جب ایک ساتھ گرفتار کیے گئے ہوں اور غنیمت کے طور پر تقسیم بھی کر دیے گئے ہوں تو اس وقت تک تو ان کا نکاح برقرار رہے گا، لیکن اگر کسی نے ان کو خرید لیا تو پھر مشتری کو اختیار ہے، چاہے تو ان کو اپنے نکاح پر برقرار رکھے، اور اگر چاہے تو ان کے درمیان تفریق کر کے عورت کو اپنے لیے مخصوص کر لے یا کسی اور سے اس کا نکاح کرادے، آخری دونوں صورتوں میں استبراء ضروری ہے۔ (۱۵)

(۱۴) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح اهل الشرك: ۲۹۱/۳، احکام القرآن للجصاص، باب تحريم نکاح ذوات الأزواج، مطلب في حکم الزوجين الحربيين إذا سببا معاً: ۱۷۲/۲، أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرك إذا أسلمت زوجته قبله: ۵۶۲/۱۰

(۱۵) دیکھئے، احکام القرآن للجصاص، باب تحريم نکاح ذوات الأزواج، مطلب في حکم الزوجين الحربيين إذا سببا معاً: ۱۷۲/۲

## ائمہ ثلاثہ کی دلیل

بہر حال ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا استدلال حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی اسی روایت سے ہے، اس روایت کے اطلاق سے معلوم ہوتا ہے کہ فرقت اور فسخ نکاح کا سبب سنی ہے، کیونکہ اس میں زوج کے ساتھ ہونے یا نہ ہونے کی کوئی قید نہیں ہے، لہذا نفس سنی کو سبب فسخ قرار دیا جائے گا۔ (۱۶)

## مذکورہ دلیل کا جواب

لیکن ان کا یہ استدلال ایک تو اس لئے درست نہیں کہ جامع ترمذی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی اسی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ ”ولہن أزواج فی قومہن.“ (۱۷) اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان قید شدہ عورتوں کے ساتھ ان کے شوہر موجود نہیں تھے، بلکہ وہ اپنی قوم میں تھے۔ (۱۸)

نیز امام ابو بکر صا رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن علی کے حوالے سے ایک روایت نقل کی ہے اور اس میں ہے کہ:

”لنما کان یوم أوطاس لحقت الرجال بالرجال، وأخذت النساء، فقال

المسلمون: کیف نضع ولہن أزواج؟ فأنزل اللہ تعالیٰ: ﴿والمحصنات من النساء إلا

ما ملکت أیمانکم﴾.“

اس میں تصریح ہے کہ اوطاس کے دن رجال جا کر پہاڑوں میں روپوش ہو گئے تھے، صرف تنہا عورتوں

کو گرفتار کر لیا گیا تھا اور گرفتار شدہ عورتوں کے بارے میں مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی، اس سے واضح ہوا کہ آیت

انہی عورتوں کے ساتھ مختص اور مقید ہے جن کے حق میں تباہین دازین ہو چکا ہو، مطلق نہیں ہے، جیسا کہ فریق

مخالف کا زعم ہے۔ (۱۹)

(۱۶) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح: ۲۹۲/۳، احکام القرآن للجصاص، مطلب فی حکم الزوجین إذا

سیبیا معاً: ۱۷۳/۲

(۱۷) أخرجه الترمذی فی جامعہ، أبواب النکاح، باب ما جاء فی الرجل ینسب الأمة ولہا زوج، رقم: ۱۱۳۲.

(۱۸) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح: ۲۹۴/۳.

(۱۹) احکام القرآن للجصاص، باب تحريم نکاح ذوات الأزواج، مطلب فی حکم الزوجین الحرزین إذا

سیبیا معاً: ۱۷۳/۲



نیز اہل یغازی نے نفل کیا ہے کہ غزوہ حنین میں سوائے عورتوں کے کوئی مرد گرفتار نہیں ہوا، مردوں میں سے بعض تو مقتول ہوئے اور بعض شکست کھا کر بھاگ گئے، اور جنگ ختم ہو جانے کے بعد وہ اپنی گرفتار شدہ عورتوں کی رہائی کے سلسلے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنی عورتوں کی رہائی کی درخواست کی، آپ نے فرمایا کہ میرے اور میرے خاندان بنی عبدالمطلب کے حصہ میں جو قیدی آئے ہیں وہ سب تمہارے لیے ہیں، اور جو دوسرے مسلمانوں کے پاس ہیں ان کے بارے میں میں تمہاری سفارش کروں گا، چنانچہ آپ کی سفارش پر سب نے گرفتار عورتوں کو واپس کر دیا، بہر حال اس سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ان عورتوں کو ان کے ازواج کے بغیر قید کیا گیا تھا، لہذا ان عورتوں اور ان کے ازواج کے درمیان تباہین دارین متحقق ہو گیا تھا اور یہی سبب فرقت بنا۔ (۲۰)

حضرات حنفیہ کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر کوئی حربیہ عورت مسلمان ہو کر یا ذمیہ بن کر تنہا دارالاسلام آجائے اور زوج ساتھ نہ ہو تو بالاتفاق فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ..... (إِلَىٰ أَنْ قَال)..... وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ (۲۱) یہاں فرقت کا حکم تباہین دارین پر لگایا گیا ہے، سی کا اس میں کوئی ذکر نہیں ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ سبب فرقت تباہین دارین ہی ہے نہ کہ سی۔

ایسے ہی اگر زوجین مسلمان ہو کر یا ذمی بن کر دارالاسلام میں داخل ہو جاتے ہیں تو فرقت واقع نہیں ہوگی؛ کیونکہ تباہین دارین نہیں پایا گیا، اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ سبب فرقت تباہین دارین ہے۔ (۲۲)

### خرید کردہ باندی کے نکاح کا حکم

سابقہ مسئلے سے متعلق ایک اور مسئلہ بھی ہے کہ اگر شادی شدہ باندی بیچ دی جاتی ہے اور کوئی آدمی اس کو خرید لیتا ہے تو اس باندی کا نکاح نسخ ہوتا ہے یا نہیں؟ اور مشتری کے لیے اس سے وطی کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

(۲۰) دیکھئے، احکام القرآن للجصاص، سورة النساء، باب تحريم نكاح ذوات الأزواج، مطلب في حکم التزوجين الحربيين إذا سببا معاً: ۱۷۳/۲۔

(۲۱) الممتحنة، رقم الآية: ۱۰۔

(۲۲) احکام القرآن للجصاص، باب تحريم نكاح ذوات الأزواج، مطلب إذا خرجت الحريرة إلينا مسلمة أو

ذمية ولم يلحق بها زوجها وقعت الفرقة بينهما: ۱۷۳/۲، ۱۷۴۔

ائمہ از بچہ اور جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ منکوحہ باندی کو بیچنے سے اس کا نکاح منع نہیں ہوگا اور نہ ہی مشتری کے لیے اس سے وطی کرنا جائز ہوگا۔ (۲۳)

جبکہ بعض صحابہ و تابعین کے نزدیک باندی کو فروخت کرنے سے اس کو طلاق واقع ہو جائے گی اور وہ بعد از استبراء مشتری کے لیے حلال ہوگی، یہ حضرت ابی بن کعب، حضرت انس بن مالک، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم، سعید بن المسیب اور حسن بصری رحمہما اللہ کا قول ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی ایک قول اسی طرح مروی ہے۔ (۲۴) جبکہ ان حضرات کا دوسرا قول جمہور کے موافق ہے جیسا کہ بعض آثار سے معلوم ہوتا ہے۔ (۲۵)

### بعض سلف کی دلیل

جن حضرات کے نزدیک منکوحہ باندی کو خریدنے سے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور وہ مشتری کے لئے حلال ہو جاتی ہے، ان کا استدلال قرآن مجید کی آیت ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (۲۶) کے عموم سے ہے کہ شادی شدہ باندی حلال ہے، چاہے اسے خریدا گیا ہو یا دار الحرب سے قید کر کے لایا گیا ہو، دونوں صورتوں کو یہ آیت شامل ہے۔ (۲۷)

(۲۳) إكمال المعلم بفوائد مسلم، كتاب الرضاع، باب جواز وطى، النسبة: ۴/۶۱۹، تفسير ابن كثير: ۲/۲۳۰، شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب الرضاع، باب جواز وطى، المسببة بعد الاستبراء: ۱۰/۲۷۸، مرقاة المفاتيح: ۶/۳۰۱

(۲۴) دیکھئے، تفسير ابن كثير: ۲/۲۳۰، أحكام القرآن للجصاص، باب تجريم نكاح ذوات الأزواج: ۲/۱۷۰

(۲۵) ان آثار کے لیے دیکھئے، السنن الكبرى للبيهقي، كتاب النكاح، باب ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: ۷/۲۷۱، ۲۷۲، رقم الحديث: ۱۳۹۵۵، ۱۳۹۵۶ (۲۶) سورة النساء، رقم الآية: ۲۴

(۲۷) دیکھئے، إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضي عياض، كتاب الرضاع، باب جواز وطى، المسببة بعد الاستبراء وإن كان لها زوج انفسخ نكاحها بالنسي: ۴/۶۱۹

## جمہور کے دلائل

۱۔ جمہور کا استدلال حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے معروف واقعے سے ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو خرید کر آزاد کر دیا تو ان کے شوہر مغینث سے ان کا نکاح فسخ نہیں ہوا بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ کو فسخ و بقاء نکاح کے درمیان اختیار دیا تو انہوں نے فسخ نکاح کو اختیار کیا، اگر منکوحہ باندی کی بیع فسخ نکاح ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بریرہ کو فسخ نکاح کا اختیار نہ دیتے، آپ کا اس کو خرید و فروخت کے بعد فسخ نکاح کا اختیار دینا بقائے نکاح پر دلالت کرتا ہے۔ (۲۸)

۱۔ جمہور کا ایک اور استدلال حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اثر سے ہے کہ امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اشتری شرحبیل بن السمط جاریة، فأهداها لعلی بن أبی طالب - أحسبه

قال فدعاها علی، فقالت: إني مشغولة، فقال: ما شغلك؟ قالت: إن لني زوجاً، قال:

فلا حاجة لنا في شيء مشغول، فردها عليه.“ (۲۹)

یعنی ”شرحبیل بن سمط نے باندی خریدی اور حضرت علی بن ابی طالب کو ہدیہ کر دی، میرا

خیال یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس باندی کو بلایا تو اس نے کہا کہ میں

مشغول ہوں، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو کہا کہ کس چیز نے تجھے مشغول کیا ہے؟ تو

باندی نے کہا کہ میرا شوہر ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مشغول چیز میں ہمیں حاجت نہیں

ہے، لہذا انہوں نے وہ باندی شرحبیل بن سمط کو واپس کر دی۔“

۲۔ معمر بن الزہری عن سلمة بن عبد الرحمن کے طریق سے مروی ہے کہ:

”أن عبد الرحمن بن عوف قال لزوجها: لك كذا وكذا، وطلقها، قال:

لا.“ (۳۰)

(۲۸) دیکھیے، إكمال المعلم بفوائد مسلم للقاضي عياض، كتاب الرضاع، باب جواز وطئ المسبية بعد

الاستبراء، وان كان لها زوج انفسخ نكاحها بالسبي: ۶۱۹/۴، تفسير ابن كثير: ۲/۲۳۰، أحكام القرآن

للصالح، باب تحريم نكاح ذوات الأزواج: ۱۷۱/۲

(۲۹) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه، باب الأمة تباع ولها زوج: ۲۲۲/۷، رقم: ۱۳۲۳۹

(۳۰) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه، باب الأمة تباع ولها زوج: ۲۲۳/۷، رقم: ۱۳۲۴۲

یعنی ”حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے اپنی باندی کے شوہر کو کہا کہ اتنا مال لے کر اس کو طلاق دے دو، تو اس نے کہا کہ نہیں۔“

۳۔ اسی طرح معمر بن الزہری کے طریق سے مروی ہے کہ امام زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”أهدى عبدالله بن عامر بن كریز جارية من البصرة لعثمان بن عفان، فأخبر

أن لها زوجاً، فردّها عليه.“ (۳۱)

یعنی ”عبداللہ بن عامر بن کریز نے بصرہ سے ایک باندی حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ

عنہ کو ہدیہ کی اور یہ بتایا کہ اس کا شوہر بھی ہے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وہ باندی اس کو واپس

کر دی۔“

۴۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿والمحصنات من النساء إلا

ما ملکت ایمانکم﴾ (۳۲) کی تفسیر میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”كل ذات زوج إتيانها زنا إلا ما سببت.“ یعنی ”ہر شوہروالی عورت سے جماع کرنا

زنا ہے، مگر وہ عورت جو قید کر کے لائی گئی ہو۔“

اسی طرح کا اثر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ (۳۳)

## بعض سلف کی دلیل کا جواب

ان حضرات کا استدلال قرآن مجید کی آیت ﴿إلا ما ملکت ایمانکم﴾ (۳۲) کے عموم سے تھا،

اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ﴿ما ملکت ایمانکم﴾ سے صرف مسبیات (قید کر کے لائی جانے والی

(۳۱) أخرجه عبدالرزاق في مصنفه، باب الأمة تباع ولها زوج: ۲۲۳/۷، رقم: ۱۳۲۴۳

(۳۲) أخرجه البيهقي في سننه، كتاب النكاح، باب ما جاء في قوله عز وجل: ﴿والمحصنات من النساء إلا ما

ملکت ایمانکم﴾: ۲۷۱/۷، رقم: ۱۳۹۵۵

(۳۳) دیکھئے، السنن الكبرى للبيهقي، كتاب النكاح، باب ما جاء في قوله عز وجل: ﴿والمحصنات من النساء

إلا ما ملکت ایمانکم﴾: ۲۷۲/۷

(۳۴) سورة النساء، رقم الآية: ۲۴

باندیاں) مراد ہیں، یہ خبر واحد کے ذریعے قرآنی آیت کی تخصیص نہیں ہے بلکہ خود آیت کی دلالت ایسی پر ہے کہ اس سے قید کر کے لائی جانے والی منکوحہ باندیاں ہی مراد ہیں، کیونکہ بالاتفاق یہ آیت اپنے عموم پر نہیں ہے اور مطلق حدوث ملک بالاتفاق سبب فرقت نہیں، وگرنہ تو اگر کوئی عورت یا محرم مثلاً باندی کا رضاعی بھائی اس کو خرید لے تو اس سے اس کا نکاح ٹوٹ جانا چاہئے، حالانکہ اس صورت میں بالاتفاق نکاح نہیں ٹوٹتا، لہذا معلوم ہوا کہ یہ آیت صرف ان منکوحہ باندیوں سے متعلق ہے جو دارالحراب سے قید کر کے لائی گئی ہوں، اور ہر باندی کو شامل نہیں۔ (۳۵)

فَهِنَّ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ

یہ جملہ کسی راوی کی طرف سے تفسیر ہے اور عدت سے یہاں استبراء رحم مراد ہے۔ (۳۶) یا تو کسی راوی نے استبراء رحم کی تاویل عدت سے کی ہے کہ اس سے عدت مراد ہے اور یا استبراء رحم پر عدت کا اطلاق مجازاً ہوا ہے کہ عدت کا مقصد بھی چونکہ استبراء رحم ہی ہوتا ہے، لہذا اس کا اطلاق استبراء پر کر دیا گیا ہے۔ (۳۷)

باندی کے استبراء رحم کی مدت

جمہور کے نزدیک اگر وہ عورت حاملہ ہو تو وضع حمل، اگر حیض والی ہو تو ایک حیض، اور اگر اسے حیض نہ آتا ہو تو جب ایک مہینہ گزر جائے تو اس سے جماع کرنا جائز ہوگا۔ (۳۸)

حسن بن صالح سے مروی ہے کہ منکوحہ باندی کا استبراء دو حیضوں سے کیا جائے گا اور یہ اس کی عدت ہے، لہذا اس سے پہلے اس کا شوہر آجاتا ہے تو وہ اس کا حقدار ہوگا، جبکہ غیر شادی شدہ باندی کا استبراء ایک حیض سے کیا جائے گا۔ (۳۹)

(۳۵) دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص، باب تحريم نکاح ذوات الأزواج: ۱۷۱/۲

(۳۶) مرقاة المفاتیح: ۳۰۰/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۶/۳

(۳۷) أحكام القرآن للجصاص، مطلب: إذا خرجت البحرية إلینا مسلمة أو ذمية ولم يلحق بها زوجها وقعت

الفرقة بينهما: ۱۷۵/۲

(۳۸) دیکھئے، بذل المجہود شرح سنن أبي داود، کتاب النکاح، باب وطئ السبايا: ۹۷، ۹۶/۸

(۳۹) دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص: ۱۷۴/۲

## جمہور کی دلیل

جمہور کا استدلال سنن ابی داؤد میں مروی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ آپ نے فرمودہ اوطاس کی قید شدہ باندیوں کے بارے میں فرمایا:

”لا توطا حامل حتى تضع، ولا غیر ذات حمل، حتی تحيض حبضة.“ (۴۰)

یعنی ”حاملہ باندی جب تک وضع حمل نہ کرے اور حیض والی جب تک ایک حیض نہ

گزارے تو اس سے اس وقت تک جماع نہیں کیا جائے گا۔“

اس روایت میں شادی شدہ اور غیر شادی شدہ کی تفریق نہیں ہے اور یہ استبراء عدت بھی نہیں ہے، ورنہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم شادی شدہ اور غیر شادی شدہ میں تفریق فرماتے۔ (۳۱)

جہاں تک حدیث باب میں لفظ عدت کا ذکر ہے تو اس کا جواب ما قبل میں دے دیا گیا ہے۔

## الفصل الثانی

۳۱۷۱- (۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُنكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا، أَوْ الْعَمَّةُ عَلَى بِنْتِ أُخِيهَا،

وَالْمَرْأَةُ عَلَى خَالَئِهَا، أَوِ الْخَالَةُ عَلَى بِنْتِ أُخْتِهَا، لَا تُنكَحُ الصُّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى

وَلَا الْكُبْرَى عَلَى الصُّغْرَى. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالِدَّارِمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

وَرَوَاتُهُ إِلَى قَوْلِهِ: بِنْتِ أُخْتِهَا.

(۴۰) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في وطى، السبايا، رقم: ۲۱۵۷، والدارمي في سننه،

كتاب الطلاق، باب في استراء الأمة: ۲/۲۲۴، رقم: ۲۲۹۵، وأحمد في مسنده: ۱۷۴/۳

(۴۱) دیکھئے، أحكام القرآن للجصاص، باب تحريم ذوات الأزواج، مطلب: إذا خرجت الحربة إلينا مسلمة

أر دمية، ولم يلحق بها زوجها وقعت الفرقة بينهما: ۱۷۴/۲

(۳۱۷۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب ما يكره أن يجمع بينهما من النساء، رقم: ۲۰۶۵،

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کسی عورت کا نکاح اس کی پھوپھی پر، یا پھوپھی کا نکاح اس کی بھتیجی پر، اور کسی عورت کا نکاح اس کی خالہ پر، یا خالہ کا نکاح اس کی بھانجی پر کیا جائے، نہ تو چھوٹے رشتے والی (بھتیجی، بھانجی) کا نکاح بڑے رشتے والی (پھوپھی، خالہ) پر اور نہ بڑے رشتے والی (پھوپھی، خالہ) کا نکاح چھوٹے رشتے والی (بھتیجی، بھانجی) پر کیا جائے۔ نسائی کی روایت ”بنت اختها“ تک ہے۔

### لَا تُنْكَحُ الصَّغْرَىٰ عَلَى الْكُبْرَىٰ

یہ جملہ حدیث میں بیان کردہ سابقہ حکم کی تاکید کے طور پر ذکر کیا گیا ہے کہ ”صغریٰ“ سے چھوٹے رشتے والی یعنی بھتیجی اور بھانجی اور ”کبریٰ“ سے بڑے رشتے والی یعنی پھوپھی اور خالہ مراد ہیں، جو عموماً عمر میں بڑی ہوتی ہیں اور اگر عمر میں بڑی نہ ہوں تو کم از کم رتبے میں بہر حال وہ بڑی ہوتی ہیں، جیسا کہ ترجمہ میں اس کی وضاحت کر دی گئی ہے۔ حدیث کے دونوں اجزاء کا تکرار بھی ایک تو تاکید کے لیے ہے اور دوسرا اس وہم کو رفع کرنے کے لیے ہے کہ ممکن ہے پھوپھی اور خالہ کا نکاح ان کی فضیلت اور مقام و مرتبے کی وجہ سے بھتیجی اور بھانجی پر جائز ہو، جیسا کہ آزاد عورت کا باندی پر جائز ہوتا ہے، اگرچہ باندی کا نکاح آزاد عورت پر جائز نہیں ہوتا۔ (۱)۔

اس حدیث سے متعلق مزید بحث و گفتگو اسی باب کی پہلی روایت کے تحت گزر چکی ہے۔

۳۱۷۲- (۱۳) وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: مَرَّ بِي

خَالِي أَبُو بُرْدَةَ بْنِ نِيَارٍ، وَمَعَهُ لِيَاءٌ فَقُلْتُ: أَيْنَ تَذْهَبُ؟ قَالَ: بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ بِرَأْسِهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

والترمذی فی جامعہ، أبواب النکاح، باب ما جاء لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها، رقم: ۱۱۲۶، والنسائی فی سننہ، کتاب النکاح، تحریم الجمع بین المرأة وخالتها، رقم: ۳۲۹۸، والدارمی فی سننہ، کتاب النکاح، باب الرجال التي يجوز للرجل أن یخطب فیها: ۱۸۳/۲، رقم: ۲۱۷۸۔

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۱/۶، شرح الطیبی: ۲۷۲/۶، لمعات التنقیح: ۶۳/۶۔

(۳۱۷۲) أخرجه أبو داود فی سننہ، کتاب الحدود، باب فی الرجل یتزنی بحریمة، رقم: ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، والترمذی فی جامعہ، أبواب الأحکام، باب فیمن تزوج امرأة أبیه، رقم: ۱۳۶۲، والنسائی فی سننہ، کتاب النکاح، =

وَأَبُو دَاوُدَ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَالذَّارِمِيِّ: فَأَمَرَنِي أَنْ أُضْرِبَ  
عُنُقَهُ، وَأَخَذَ مَالَهُ، وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ قَالَ: "عَمِّي" بَدَلًا: "خَالِي".

ترجمہ: "حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میرے  
ماموں ابو بردہ بن نيار میرے پاس سے اس حال میں گزرے کہ ان کے ہاتھ میں جھنڈا تھا، میں نے  
پوچھا کہ تم کہاں جا رہے ہو تو اس نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ایسے آدمی کے  
پاس بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے کہ میں اس کا سر کاٹ کر آپ کی خدمت  
میں لے آؤں۔ ابو داؤد کی ایک اور روایت، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی روایت میں ہے کہ آپ نے  
مجھے حکم دیا ہے کہ میں اس کی گردن مار دوں اور اس کا مال لے کر آؤں، اور اس روایت میں "خالی"  
(میرے ماموں) کی جگہ "عمی" (میرے چچا) کے الفاظ ہیں۔"

وَمَعَهُ لَوَاءٌ

"لواء" لام کے کسرہ کے ساتھ جھنڈے کو کہتے ہیں۔ (۱)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کو اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کرنے  
والے کی گردن مارنے کے لیے بھیجا تو ان کے ہاتھ میں بطور نشان کے ایک جھنڈا دے دیا، تاکہ لوگ اس علامتی  
جھنڈے کو دیکھ کر یہ جان لیں کہ یہ شخص مذکورہ بالا خدمت کی انجام دہی کے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھیجا  
ہوا ہے۔ (۲)

فَأَمَرَنِي أَنْ أُضْرِبَ عُنُقَهُ، وَأَخَذَ مَالَهُ،  
اکثر اہل علم کی رائے یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کو جس آدمی کی  
گردن مارنے کے لیے بھیجا تھا وہ زمانہ جاہلیت کے کفار کے عقیدہ کے مطابق اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کرنے

باب نكاح ما نكح الآباء، رقم: ۳۳۲۳، وابن ماجه في سننه، أبواب الحدود، باب من تزوج امرأة أبيه من

بعده، رقم: ۲۶۰۷، وأحمد في مسنده: ۴/۲۹۴

(۱) مرقاة المفاتیح: ۳۰۲/۶

(۲) شرح الطیبی: ۲۷۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۰۴/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۶/۳



کو حلال سمجھتا تھا، یہ شریعت کے کسی ظاہری حکم کی خلاف ورزی ہی نہیں تھی بلکہ شریعت نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے اس کو حلال سمجھنا کفر و ارتداد ہے، اور ایسے شخص کو قتل کرنا اور اس کا مال ضبط کرنا شرعاً جائز ہے۔ (۳)

یا اس کو تعزیر و سیاست پر محمول کیا جائے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے قتل اور اخذ مال کا حکم

سیاست دیا تھا۔ (۴)

### محرم سے نکاح کرنے والے کا حکم

اگر کوئی آدمی محرم کے ساتھ نکاح کی حرمت سے جاہل ہے اور اس نے محرم سے نکاح کر لیا تو وہ کافر اور فاسق نہیں ہوگا، لیکن اگر کوئی آدمی حرمت کو جانتا ہے اور محرم کے ساتھ نکاح کے حرام ہونے کا عقیدہ رکھتا ہے، پھر بھی وہ محرم سے نکاح کر لیتا ہے تو وہ فاسق ہوگا، اور ان کے درمیان فوراً تفریق کر کے ان کو تعزیراً سزا دی جائے گی، یہ حکم اس وقت ہے جب اس نے صرف نکاح کیا ہو لیکن جماع نہ کیا ہو۔ (۵)

اگر وہ نکاح کے بعد جماع بھی کر لیتا ہے تو اگر اس کو محرم کے نکاح کی حرمت کا علم نہیں ہے تو یہ وطی بالشبہ ہے، اس صورت میں اس پر فہر مثلی واجب ہوگا اور نسب بھی ثابت ہو جائے گا۔ (۶) لیکن اگر اس کو نکاح کی حرمت کا علم ہے اور اس کے باوجود بھی وہ جانتے بوجھتے ہوئے نکاح کر کے جماع کر لیتا ہے تو امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری اور امام زفر زحیم اللہ کے نزدیک یہ بھی وطی بالشبہ کے حکم میں ہے، البتہ چونکہ اس نے ایک جرم کا ارتکاب کیا ہے، لہذا اس کو سیاست سخت سے سخت تعزیری سزا دی جائے گی، شرعاً اس کی کوئی حد مقرر نہیں ہے۔ (۷)

لیکن صاحبین، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک اگر نکاح کی حرمت کا علم ہوتے ہوئے بھی وہ نکاح کر کے جماع کر لیتا ہے تو یہ زنا ہے اور اس پر زنا کے احکام جاری ہوں گے اور شرعاً

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۲/۶، نیز دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۷۲/۶، کتاب المیسر للتوربشتی: ۷۵۵/۳،

أشعة اللمعات: ۱۲۶/۳

(۴) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۲۶/۳

(۵) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۷۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۰۲/۶

(۶) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۷۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۰۲/۶

(۷) فتح القادیر مع الہدایة، کتاب الحدود، باب الوطی، الذي بوجوب الحد والذي لا بوجبه: ۴۰/۵

ایسے آدمی پر حد جازی کی جائے گی۔ (۸)

### حدیث باب کا جواب

حدیث باب اور اس طرح کی دیگر روایات میں جو واقعات نقل کیے گئے ہیں ان کو یا تو استحلال پر محمول کیا جائے گا کہ ان لوگوں کا عقیدہ اس نکاح کو حلال سمجھنے کا تھا جس کی وجہ سے وہ مرتد ہو کر گردن زدنی کے مستحق ہو گئے تھے، یا آپ کے اس امر کو سیاست و تعزیر پر محمول کیا جائے گا۔ (۹)

وَفِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ قَالَ: "عَمِّي" بَدَلًا: "خَالِي"

یعنی ایک روایت میں "خالی" کا لفظ منقول ہے کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "میرے ماموں" حضرت ابو بردہ بن نیار کا میرے پاس سے گزر رہا اور دوسری روایت میں "خالی" کی جگہ "عمی" کا لفظ ہے کہ حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "میرے چچا" کا میرے پاس سے گزر رہا، اس طرح یہ بات مختلف نہ ہو گئی ہے کہ حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے ماموں تھے یا چچا۔ (۱۰)

علامہ توربشتی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلی روایت کو درست قرار دیا ہے کہ حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ، حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے ماموں تھے۔ (۱۱)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے ایک رشتہ نسب کی بناء پر ہو اور ایک رشتہ رضاعت کی وجہ سے ہو، اس طرح دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جائے گی۔ (۱۲)

(۸) دیکھئے، فتح القدير مع الهداية، کتاب الحدود، باب الوطى، الذي يوجب الحد والذي لا يوجبہ:

۴۰/۵-۴۲

(۹) دیکھئے، فتح القدير مع الهداية، کتاب الحدود، باب الوطى، الذي يوجب الحد والذي لا يوجبہ: ۴۱/۵

(۱۰) أشعة اللمعات: ۱۲۶/۳

(۱۱) کتاب الميسر للتوربشتي: ۷۵۵/۳

(۱۲) مرقاة المفاتيح: ۳۰۳/۶

۳۱۷۳- (۱۴) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يُحْرَمُ مِنَ الرَّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءَ فِي الثَّدْيِ، وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ دودھ پینا حرمت رضاعت کو ثابت کرتا ہے جو چھاتی سے پینے کی وجہ سے انتڑیوں کو کھول دیتا ہے اور وہ دودھ چھڑانے کے وقت سے پہلے پیا گیا ہو۔“

لَا يُحْرَمُ مِنَ الرَّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءَ فِي الثَّدْيِ

”أمعاء“، ”معی“ (میم کے کسرہ اور فتح کے ساتھ) کی جمع ہے، جس کے معنی آنت کے ہیں۔ (۱) انتڑیوں کو کھولنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ دودھ بچے کے پیٹ کو اس طرح سیر کر دے جس طرح کسی بھوکے کے پیٹ کو غذا سیر کر دیتی ہے، اور وہ دودھ بچے کی آنتوں میں غذا کی جگہ حاصل کر لے، یہ بات شیر خواری کی مدت میں حاصل ہوتی ہے۔

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ چھوٹی عمر یعنی مدت رضاعت میں دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے، بڑی عمر یعنی مدت رضاعت کے بعد دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ (۲) یہی جمہور کا مسلک ہے اور یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے۔ اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو حدیث باب سے چند روایات پہلے حدیث نمبر ۳۱۶۸ کے تحت گزر چکی ہے۔

”فِي الثَّدْيِ“ کا مطلب

”في الثدي“ چھاتی کا دودھ پینے کی وجہ سے۔

(۳۱۷۳) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ما جاء أن الرضاعة لا تحرم إلى في الصغر دون

الحوالين، رقم: ۱۱۵۲

(۱) نيل الأوطار، كتاب الرضاع، باب ما جاء في رضاعة الكبير: ۳۳۴/۶

(۲) دیکھئے، شرح الطيبي: ۲۷۳/۶، مرقاة المفاتيح: ۳۰۳/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۶/۳، ۱۲۷

۱- شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکاة شریف کی فارسی شرح میں فرمایا ہے کہ ان الفاظ کا مقصد محض دودھ پلانے کی صورت اور واقعہ کا بیان ہے کہ عورت بچے کو چھاتی سے دودھ پلاتی ہے اور محل رضاعت کو ذکر کر دیا گیا ہے، ورنہ حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے چھاتی سے دودھ پینا شرط نہیں ہے، بچے کو جس طرح بھی دودھ پلا دیا جائے تو حرمت ثابت ہو جائے گی، یہی وجہ ہے کہ ”فی الثدي“ کہا گیا ہے، ”من الثدي“ نہیں کہا گیا۔ (۳)

۲- ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”فی الثدي“، ”فتق“ فعل کے فاعل سے حال ہے، جو ضمیر ہے اور ”ما“ موصولہ کی طرف راجع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ دودھ پستان سے جاری ہوا ہو، چاہے پستان سے پی کر یا پستان سے نکال کر بچے کو پلایا گیا ہو، بہر حال اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی، پستان سے پینا حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے شرط نہیں ہے۔ (۴)

۳- علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”فی الثدي“، ”فی زمن الثدي“ کے معنی میں ہے۔ یہ اہل عرب کی ایک معروف لغت ہے کہ وہ کہتے ہیں، ”مات فلان فی الثدي“ یعنی فلاں بچے کا دودھ چھڑانے سے پہلے مدت رضاعت میں انتقال ہو گیا، جیسا کہ حدیث کے آخر میں اس کی تصریح ہے کہ ”وكان ذلك قبل الفطام“ (۵) بہر حال ان سب کا خلاصہ یہی ہے کہ حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے مدت رضاعت کے اندر دودھ کا پینا کافی ہے، پستان سے پینا ضروری نہیں۔

### وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ

یعنی اس دودھ سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے جو دودھ چھڑانے کے وقت سے پہلے پیا گیا ہو۔ یہ جملہ دراصل پہلی عبارت کی تاکید ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ شرعاً حرمت رضاعت کے سلسلے میں اس دودھ کا اعتبار کیا جائے جو دودھ چھڑانے کی مدت مقررہ سے پہلے پیا گیا ہو۔ (۶)

(۳) أشعة اللمعات: ۱۲۷/۳

(۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۳/۶

(۵) نیل الأوطار، کتاب الرضاع، باب ما جاء في رضاعة الكبير: ۳۳۵/۶

(۶) أشعة اللمعات: ۱۲۷/۳

## مدت رضاعت کے اندر دودھ چھڑا کر پھر دودھ پلانے کا حکم

مدت رضاعت میں وقت معین سے پہلے دودھ چھڑانے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، لہذا اگر کسی بچے کا دودھ متعین وقت سے پہلے چھڑا لیا گیا ہو اور اس کے بعد مدت رضاعت کے اندر کسی عورت نے اس کو اپنا دودھ پلا دیا تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ (۷)

البتہ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مدت رضاعت سے پہلے مثلاً ایک سال کے بعد اگر بچے کا دودھ چھڑا لیا گیا اور وہ بچہ کھانا کھانے کی وجہ سے دودھ سے مستغنی بھی ہو گیا اور بعد میں مدت رضاعت کے اندر کسی عورت نے اس بچے کو دودھ پلا دیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ (۸) یہی ایک روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ہے۔ (۹)

## مدت رضاعت کے بعد دودھ پلانے کا حکم

مدت رضاعت کے بعد کسی بچے کو دودھ پلانا جائز نہیں ہے، کیونکہ دودھ انسان کا ایک جزو ہے اور انسان کے جزو سے بغیر ضرورت کے فائدہ اٹھانا حرام ہے اور ظاہر ہے کہ یہ ضرورت مدت رضاعت کے بعد ختم ہو جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ انسان کے دودھ کو بطور دواء کے استعمال کرنا بھی جائز نہیں۔

## عورت کے دودھ کو دوا میں استعمال کرنے کا حکم

اطباء نے یہ ثابت کیا ہے کہ جو دودھ بچی کی وجہ سے پستان میں اترے وہ آنکھ کی بیماری کے لیے مفید ہے، لیکن مشائخ کا اس دودھ کو بطور دوا کے استعمال کرنے میں اختلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اگرچہ طبی طور پر یہ بات صحیح ہو لیکن شرعی طور پر اس دودھ کو بطور دواء کے استعمال کرنا جائز نہیں ہے، جبکہ بعض دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ بطور دواء کے اس کا استعمال کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ ظن غالب ہو کہ آنکھ میں دودھ ڈالنے سے آنکھ کی بیماری جاتی رہے گی۔ (۱۰)

(۷) فتح القدیر مع الہدایۃ، کتاب الرضاع: ۳/۳۱۰، ۳۱۱، مرقاة المفاتیح: ۳/۳۰۳

(۸) مالکیہ کے مذہب کے لیے دیکھئے، المدونة الكبرى، کتاب الرضاع، فی رضاعة الكبير: ۲/۴۰۸، حاشیة

الدسوقي علی الشرح الكبير، باب الرضاع: ۳/۴۶۹

(۹) فتح القدیر مع الہدایۃ، کتاب الرضاع: ۳/۳۱۰

(۱۰) دیکھئے، فتح القدیر مع الہدایۃ، کتاب الرضاع: ۳/۳۱۰، ۳۱۱، مرقاة المفاتیح: ۳/۳۰۳

۳۱۷۴- (۱۵) وَعَنْ حَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجِ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ

قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا يَذْهَبُ عَنِّي مَذْمَةَ الرِّضَاعِ؟ فَقَالَ: "عُورَةُ: عَبْدٌ أَوْ

أُمَّةٌ". رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: "حضرت حجاج بن حجاج اسلمی رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ

انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! وہ کون سی چیز ہے جو مجھ سے دودھ پلانے والی کے حق کو ادا

کر سکتی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مملوک یعنی غلام یا باندی۔"

وَعَنْ حَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجِ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ

حجاج بن حجاج اسلمی رحمۃ اللہ علیہ تابعی ہیں، انہوں نے اپنے والد حجاج بن مالک بن عویم اسلمی اور حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے۔ (۱)

ان کے والد حجاج بن مالک بن عویم بن ابی اسید بن رفاعہ بن ثعلبہ اسلمی رضی اللہ عنہ صحابی رسول ہیں،

انہوں نے صرف یہی ایک حدیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، جبکہ ان سے اس روایت کو صرف ان

کے بیٹے حجاج بن حجاج اسلمی رحمۃ اللہ علیہ ہی نقل کرتے ہیں۔ (۲)

مَا يَذْهَبُ عَنِّي مَذْمَةَ الرِّضَاعِ؟

"یذہب" باب افعال سے مضارع واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے اور بزیل کے معنی میں ہے۔ (۳)

(۳۱۷۴) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ فِي الرِّضَاعِ عِنْدَ الْفَضْلِ، رَقْمٌ: ۲۰۶۴، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي

جَامِعِهِ، أَبْوَابُ الرِّضَاعِ، بَابُ مَا يَذْهَبُ مَذْمَةَ الرِّضَاعِ، رَقْمٌ: ۱۱۵۳، وَالنَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ، أَبْوَابُ النِّكَاحِ، حَقُّ

الرِّضَاعِ وَحَرَمَتِهِ، رَقْمٌ: ۳۳۳۱، وَالدَّارِمِيُّ فِي سُنَنِهِ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ مَا يَذْهَبُ مَذْمَةَ الرِّضَاعِ، رَقْمٌ: ۲۰۹/۲،

رَقْمٌ: ۲۲۵۴، وَأَحْمَدُ فِي مِسْنَدِهِ: ۴۵/۳.

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۴۳۰/۵، رقم الترجمة: ۱۰۱۴.

(۲) تہذیب الکمال: ۴۵۰/۵، رقم: ۱۱۲۶.

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۵/۶، تحفة الأحوذی، أبواب الرضاع، باب ما جاء ما يذهب مذمة الرضاع: ۳۴۹/۴.

”مَدْمَةٌ“ اور ”ذِمَامٌ“ ذال کے کسرہ اور فتح کے ساتھ اس حق و حرمت کو کہا جاتا ہے جس کے ضائع کرنے والے کی مذمت کی جائے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ ”رعیۃ ذمام فلان ومذمتہ“ یعنی میں نے فلاں کے حق واحترام کی رعایت کی۔ (۴)

ابوزید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ”المَدْمَةُ“ ذال کے کسرہ کے ساتھ ”ذِمَامٌ“ یعنی حق و حرمت کو کہا جاتا ہے اور ذال کے فتح کے ساتھ مذمت کو کہا جاتا ہے۔ (۵)

یہاں ”مَدْمَةُ الرضاع“ سے وہ حق مراد ہے جو دودھ پینے کی وجہ سے لازم ہوا ہو، یا یوں کہہ سکتے ہیں کہ دودھ پلانے والی عورت کا حق مراد ہے۔ (۶)

قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سوال پوچھنے والے کا مطلب یہ ہے کہ وہ کوئی چیز ہے جو دودھ پلانے کا حق مجھ سے ساقط کر دے گی، یہاں تک کہ اس کے ادا کرنے سے میں دودھ پلانے والی کا حق ادا کرنے والا بن جاؤں گا۔ اہل عرب کی یہ عادت تھی کہ وہ بچے کے دودھ چھڑانے کے وقت ذایہ کو اجرت کے علاوہ بھی کوئی چیز بطور ہدیہ کے دینا پسند کیا کرتے تھے، اسی کے بارے میں یہاں سوال کیا جا رہا ہے۔ (۷)

فَقَالَ: "غُرَّةٌ: عَبْدٌ أَوْ أُمَّةٌ"

”غرۃ“ سے مملوک مراد ہے اور ”عبد أو أمة“ رفع اور تنوین کے ساتھ ”غرۃ“ سے بدل ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ”غرۃ“ کا اطلاق سفید غلام پر ہوتا ہے جبکہ ایک اور قول کے مطابق ہر عمدہ و نفیس ترین چیز جس کا آدمی مالک ہو اس کو ”غرۃ“ کہا جاتا ہے۔ (۸)

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”غرۃ“ سے یہاں مملوک مراد ہے۔ اصل میں ”غرۃ“ گھوڑے کی

(۴) الفائق في غريب الحديث: ۱۵/۲، النہایۃ فی غریب الحدیث والآثر، باب الذال مع المیم: ۶۱۲/۱

(۵) الفائق في غريب الحديث: ۱۵/۲

(۶) الفائق في غريب الحديث: ۱۵/۲، النہایۃ فی غریب الحدیث والآثر: ۶۱۲/۱ (۷) تحفة الأبرار شرح

مصاییح السنۃ للقاضی البیضاوی: ۳۵۵/۲، نیز دیکھئے، شرح الطیبینی: ۶/۲۷۳، ۲۷۴، مرقاة المفاتیح:

۳۰۵/۶، ”قال النخعي رحمه الله، كانوا يستحبون أن يرضعوا عند فضال الصبي للظئر شيئاً سوى الأجر.“

الفائق في غريب الحديث: ۱۵/۲

(۸) مرقاة المفاتیح: ۳۰۵/۶

پیشانی کی سفیدی کو کہا جاتا ہے، پھر یہ ہر عمدہ چیز کے لیے بطور استعارہ استعمال ہونے لگا، جیسے قوم کے سردار کو "غرة القوم" کہا جاتا ہے۔ انسان جن چیزوں کا مالک ہوتا ہے ان میں سب سے بہتر چیز مملوک یعنی غلام ہے، اس لئے اس کو "غرة" کہا گیا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کے جواب میں فرمایا کہ اگر تم اس عورت کو جس نے تمہیں دودھ پلایا ہے کوئی غلام یا باندی دے دو گے تو اس کے دودھ پلانے کا حق ادا ہو جائے گا، کیونکہ دودھ پلانے والی عورت اپنے آپ کو خادم بنا کر ایک بڑی خدمت انجام دیتی ہے، لہذا اس کو بھی ایک خادم دے کر اس کے فعل کی جنس سے بدلہ دے دینا چاہئے، تاکہ وہ خادم اس کی خدمت کرے اور اس طرح خدمت کا بدلہ خدمت ہو جائے۔ (۹)

۵۰۷-۳۱- (۱۰۶) وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ الْغَنَوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ، فَبَسَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِذَاءَهُ حَتَّى قَعَدَتْ عَلَيْهِ، فَلَمَّا ذَهَبَتْ، قِيلَ: هَذِهِ أَرْضَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت ابو طفیل غنوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں، میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ اٹنے میں ایک خاتون آئیں تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر بچھا ڈی اور وہ اس پر بیٹھ گئیں، پھر جب وہ چلی گئیں تو بتایا گیا کہ یہ وہ خاتون ہیں جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا ہے۔"

وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ الْغَنَوِيِّ

"الطفیل" تصغیر کے ساتھ ہے (۱) اور "الغنوی" غنیں اور نون کے فتح کے ساتھ ہے۔ یہ غن بن اعصر کی طرف منسوب ہے جو حضرت ابو الطفیل غنوی رضی اللہ عنہ کے اجداد میں سے تھے۔ (۲)

(۹) شرح الطیبی: ۲۷۴/۶، نیز دیکھیے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۵/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۷/۳

(۳۱۷۵) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الأدب، باب في بر الوالدین، رقم: ۵۱۴۴

(۱) مرقاة المفاتیح: ۳۰۵/۶

(۲) أشعة اللمعات: ۱۲۷/۳



حضرت ابوالطفیل اغنوی رضی اللہ عنہ صحابی رسول ہیں، آپ کا نام عابربن واثلہ لیشی کنانی ہے اور آپ اپنی کنیت سے مشہور ہیں، غزوہ احد کے سال آپ کی پیدائش ہوئی ہے اور آپ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ کے آٹھ سال پائے ہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے سب سے آخر میں آپ کا انتقال ہوا۔ (۳) آپ کی وفات سو (۱۰۰) ہجری، ایک سو دو (۱۰۲) ہجری، ایک سو سات (۱۰۷) ہجری یا ایک سو دس (۱۱۰) ہجری میں ہوئی ہے۔ (۴)

إِذْ أَقْبَلْتِ امْرَأَةً

یہ خاتون حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی ماں حضرت حلیمہ سعدیہ بنت ابی ذؤیب رضی اللہ عنہا تھیں۔ (۵)

حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا غزوہ خنین کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو آپ ان کا تعظیم کے لیے کھڑے ہو گئے اور آپ نے ان کے لیے اپنی چادر مبارک بچھائی، جس پر وہ بیٹھ گئیں۔ آپ کا اس آنے والی خاتون کا اتنا اعزاز و اکرام کرنا، اس کے لیے اپنی چادر بچھانا اور اس کا آپ کی چادر پر بیٹھ جانا اس سے لوگوں کو تعجب ہوا تو ان کو بتایا گیا کہ یہ آپ کی رضاعی ماں ہیں جنہوں نے آپ کو دودھ پلایا تھا۔ (۶) انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا اور آپ سے روایت بھی کی ہے۔ (۷)

۳۱۷۶ - (۱۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ غَيْلَانَ بْنَ

سَلَمَةَ الشَّقْفِيِّ أَسْلَمَ، وَلَهُ عَشْرُنِسْوَةٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَسْلَمْنَ مَعَهُ. فَقَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَمْسِكْ أَرْبَعًا، وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ". رَوَاهُ

أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۵/۶، تہذیب الکمال: ۷۹/۱۴

(۴) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۸۱/۴، مرقاة المفاتیح: ۳۰۵/۶

(۵) بدل: المعجود، کتاب الأدب، باب فی برّ الوالدین: ۵۳۲/۱۳

(۶) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۵/۶

(۷) مختصر سنن أبي داود للمنذري: ۴۷۸/۴

(۳۱۷۶) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في الرجل يسلم وعندده عشر نسوة،

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ

عنه مسلمان ہوئے تو ان کے نکاح میں زمانہ جاہلیت کی دس عورتیں تھیں اور وہ بھی اس کے ساتھ

مسلمان ہو گئیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ ان میں سے چار کو (نکاح میں) رکھ لو

اور باقی کو علیحدہ کر دو۔“

أَنَّ غَيْلَانَ بْنَ سَلَمَةَ الثَّقَفِيَّ أَسْلَمَ، وَلَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت کفر میں کیا ہوا نکاح شرعاً معتبر ہے، چنانچہ زوجین اگر مسلمان

ہو جائیں تو انہیں تجدید نکاح کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ (۱)

ایسے ہی دارالاسلام میں اہل ذمہ کو نہ تو زیادت علی الاربع کی اجازت دی جاتی ہے اور نہ جمع بین المحارم

کی، لہذا اگر کسی کافر کے نکاح میں ایسی عورتیں ہوں جنہیں بیک وقت نکاح میں رکھنا شرعاً جائز نہ ہو تو اس نکاح کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

قبل از اسلام کی چار سے زیادہ شادیوں اور جمع بین المحارم کا حکم

چنانچہ اگر کسی کافر کے نکاح میں اسلام سے پہلے چار سے زائد عورتیں ہوں یا دو بہنیں موجود ہوں، شوہر

اور اس کی تمام بیویاں، جو اس کے نکاح میں تھیں، مسلمان ہو جائیں تو حضرات شیخین فرماتے ہیں کہ اگر ان

عورتوں سے نکاح ایک ساتھ یعنی ایک عقد میں ہوا تھا تو ان سب کا نکاح باطل ہو جائے گا، اب اسے از سر نو نکاح

کرنا پڑے گا اور ان عورتوں کے انتخاب میں اسے اختیار حاصل ہوگا۔

اگر ترتیب وار مختلف عقدوں میں نکاح ہوا تھا تو پھر پہلی چار اور دو بہنوں میں سے پہلی منکوحہ کا نکاح صحیح ہے

اور بقیہ کا باطل ہے، چنانچہ کوئی میں سے چار یا دو بہنوں میں سے کوئی سی ایک بہن کو رکھنے کا اختیار نہیں ہوگا۔

جبکہ امام محمد اور ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اسے اختیار کا حق حاصل ہے، جن چار عورتوں کو چاہے

رقم: ۱۱۲۸، وابن ماجہ فی سننہ، کتاب النکاح، باب الرجل یسلم وعنده اکثر من أربع نساء، رقم:

۱۹۵۳، وأحمد فی مسنده: ۸۳/۲

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح، ۶/۳۰۵، ۳۰۶، أشعة اللمعات: ۱۲۷/۳

اختیار کر سکتا ہے، اور ایسا ہی دو بہنوں میں سے جس بہن کو بھی اختیار کرنا چاہے اختیار کر سکتا ہے۔ (۲)

### ائمہ ثلاثہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے دلائل

ان حضرات کا ایک استدلال تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اسی زریز بحث روایت سے ہے، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت غیلان سے ”امسک أربعاً“ فرمایا، بعض روایات میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ: ”فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يتخير منهن أربعاً.“ (۳) یہاں آپ نے ان سے یہ سوال نہیں کیا کہ ان عورتوں سے نکاح عقد واحد میں کیا تھا، یا ترتیب وار عقود مختلفہ میں کیا تھا، بلکہ مطلقاً چار کو اختیار کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ جن چار عورتوں کو ایسا ہی دو بہنوں میں سے جس کسی کو بھی چاہے اختیار کر سکتا ہے۔ (۴)

۲- ان حضرات کی ایک اور دلیل حدیث باب کے بعد آنے والی حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”أسلمت وتحتي خمس نسوة، فسألت النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: ”فارق واحدة، وأمسك أربعاً.“ فعمدت إلى أقدمهن صحبة عندي: عاقر منذ ستين سنة، ففارقتها.“  
یعنی: ”میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں، چنانچہ میں نے اس بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ ایک کو علیحدہ کر دو اور چار کو اپنے نکاح میں رکھ لو۔ میں نے اپنی سب سے پہلی بیوی کو علیحدہ کر دیا جو بانجھ تھی اور ساٹھ سال سے میرے پاس تھی۔“ (۵)  
یہاں بھی آپ نے مطلقاً چار عورتوں کو نکاح میں رکھنے کا حکم دیا اور کوئی تخصیص نہیں فرمائی۔

۳- اسی طرح سنن ابی داؤد اور ابن ماجہ میں حضرت حارث بن قیس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ وہ

فرماتے ہیں:

(۲) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح، باب نکاح أهل الشرك: ۸/۱۲۰، ۱۲۱، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی عقود أهل الحرب: ۳/۶۷

(۳) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النکاح، باب ما جاء في الرجل يسلم وعنده عشرين نسوة، رقم: ۱۱۲۸

(۴) دیکھئے، بذل المجهود، کتاب الطلاق، باب فی من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع: ۸/۲۷۶، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی عقود أهل الحرب: ۳/۶۷

(۵) یہ روایت حدیث باب کے متصل بعد آ رہی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۷۷

”اسلمت وعندی ثمان نسوة، قال: فذکرت ذالک للنبی صلی اللہ علیہ

وسلم، فقال: ”اختر منهن أربعاً“ (۶)

یعنی ”میں اسلام لایا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نے یہ بات نبی اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم کو بتائی تو آپ نے فرمایا کہ ان میں سے چار کو منتخب کر لو۔“

۴- دو بہنوں کے بارے میں حضرت فیروز دیلمی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اسی باب میں آگے

مذکور ہے کہ وہ فرماتے ہیں، میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں مسلمان

ہو گیا ہوں اور میرے نکاح میں دو بہنیں ہیں، آپ نے فرمایا: ”اختر ایتھما شئت.“ ان دونوں میں سے جس کو

چاہو منتخب کر لو۔ (۷)

یہ روایت بھی ائمہ ثلاثہ کے مسلک پر صراحتہ دلالت کرتی ہے۔

مذکورہ تمام واقعات میں آپ نے صاحب واقعہ سے یہ نہیں پوچھا کہ نکاح عقد واحد میں کیا تھا یا ترتیب

وار عقود مختلفہ میں کیا تھا، اگر اس سے حکم تبدیل ہوتا تو آپ ضرور ان سے تفصیل دریافت کرتے، اس سے معلوم

ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں شرعاً مطلقاً اختیار کا حق حاصل ہے، چاہے ان عورتوں سے نکاح عقد واحد میں ہوا ہو یا

ترتیب وار عقود مختلفہ میں ہوا ہو۔ (۸)

## حضرات شیخین کا استدلال

حضرات شیخین فرماتے ہیں کہ شریعت میں چار سے زائد عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے اور اسی طرح

جمع بین الاختین کی بممانعت اور حرمت آئی ہے، کیونکہ پہلی صورت میں حقوق کی اذائیگی میں قصور اور جمع بین

الاختین کی صورت میں ایک دوسرے کی سوکن ہونے کی بناء پر قطع رحمی کا اندیشہ ہے، اور یہ معنی چونکہ معقول ہیں،

اس لئے مسلمان اور کافر دونوں اس میں برابر ہوں گے۔

(۶) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب في من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع، رقم: ۲۲۴۱

وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب الرجل يسلم وعنده أكثر من أربع نسوة، رقم: ۱۹۵۲

(۷) یہ حدیث اسی باب میں آگے آرہی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۷۸

(۸) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی عقود أهل الحرب: ۵۶۷/۳

کافر اگر ذمی ہے تو عہد و پیمان کی وجہ سے اس کے ساتھ تعرض کیا جائے گا، لہذا وہ بھی مسلمان کی طرح اس حکم کا پابند ہوگا کہ نہ تو وہ چار سے زائد عورتوں کو اپنے نکاح میں رکھ سکتا ہے اور نہ ہی جمع بین الحارم کی اسے اجازت حاصل ہوگی۔

البتہ اگر وہ حربی ہے تو ظاہر ہے کہ اس کے ساتھ تعرض نہیں کر سکتے، لیکن جب وہ مسلمان ہو گیا تو اب تعرض سے جو مانع تھا وہ باقی نہیں رہا، لہذا اگر اس نے چار سے زائد عورتوں کے ساتھ یا ایسا ہی دو بہنوں کے ساتھ ایک ہی عقد میں نکاح کیا تھا تب تو ظاہر ہے کہ ان عورتوں میں سے کسی کو دوسری پر ترجیح حاصل نہیں ہے، اس لئے سب کا نکاح فسخ ہو جائے گا، اور اگر ترتیب وار مختلف عقود میں نکاح کیا تھا تو پہلی چار اور آخین میں سے پہلی مشکوٰۃ کا نکاح صحیح ہوگا اور بقیہ کے نکاح کو باطل قرار دیا جائے گا۔ (۹)

### ائمہ ثلاثہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے دلائل کا جواب

جہاں تک ان روایات کا تعلق ہے جن سے ائمہ ثلاثہ اور امام محمد رحمہم اللہ نے استدلال کیا ہے تو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا یہ جواب دیا ہے کہ ان میں مذکورہ واقعات یعنی زیادت علی الاربع اور جمع بین الأختین حرمت سے پہلے کے ہیں، لہذا یہاں اختیار اس لئے دیا گیا تھا کہ اس وقت یہ تمام نکاح صحیح تھے، اور اب حرمت کے آنے کے بعد یہ حکم نہ ہوگا، یعنی انتخاب کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ (۱۰)

نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے یہ تمام نکاح ایک ساتھ عقد واحد میں ہوئے ہوں جبکہ انتخاب عقد جدید کے ساتھ ہوا ہو اور اس کے حضرات شیخین بھی قائل ہیں، لہذا اس احتمال کے ہوتے ہوئے ان روایات سے ان حضرات کا استدلال درست نہ ہوگا۔ (۱۱)

ان روایات کے اور جوابات بھی دیے گئے ہیں لیکن پہلا جواب جو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے

(۹) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في عقود أهل الحرب: ۵۶۷/۳، ۵۶۸، بذل المجہود،

کتاب الطلاق، باب في من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع: ۲۷۶/۸، ۲۷۷

(۱۰) شرح معاني الآثار، کتاب السير، باب الرجل يسلم في دار الحرب وعنده أكثر من أربع نسوة:

۱۶۴-۱۶۶، نیز دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في عقود أهل الحرب: ۵۶۸/۳

(۱۱) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في عقود أهل الحرب: ۵۶۸/۳

اور یہی ایک جواب علامہ کا سانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل کیا ہے اس کو بہتر اور عمدہ قرار دیا گیا ہے۔ (۱۲)  
 البتہ یہ واضح رہے کہ شیخین کا مسلک اس مسئلہ میں اگرچہ اوفق بالقیاس ہے لیکن مذکورہ روایات سے  
 ائمہ ثلاثہ کا مسلک قوی معلوم ہوتا ہے، شاید یہی وجہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کے  
 مسلک کو اختیار کیا ہے اور شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے بھی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے۔ (۱۳)  
**نکاح میں زیادہ سے زیادہ کتنی عورتوں کو جمع کرنا جائز ہے؟**

اس حدیث سے متعلق ایک اور مسئلہ یہ بھی ہے کہ اسلام میں زیادہ سے زیادہ کتنی عورتوں کو نکاح میں  
 ایک ساتھ رکھا جاسکتا ہے؟ اہل ظاہر کے نزدیک ایک آدمی نو تک نکاح کر سکتا ہے اور نو بیویوں کو ایک ساتھ نکاح  
 میں رکھ سکتا ہے، یہی قول روافض کا ہے اور ابراہیم نخعی اور ابن ابی لیلیٰ رحمہما اللہ سے بھی یہی منقول ہے۔ خوارج  
 کے نزدیک ایک آدمی کو ایک ساتھ نکاح میں اٹھارہ عورتوں کو رکھنے کی اجازت ہے۔  
 لیکن ائمہ اربعہ اور جمہور امت کے نزدیک زیادہ سے زیادہ چار عورتوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنے کی  
 اجازت ہے، اس سے زیادہ کی اجازت نہیں۔ (۱۴)

### اہل ظاہر وغیرہ کے دلائل

۱- اہل ظاہر کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی آیت ﴿فَاَنْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنِي  
 وَثَلَاثَ وَرَبَاعًا﴾ (۱۵) سے ہے کہ یہاں ”واو“ مطلق الجمع کے لیے ہے اور اس آیت میں مذکور اعداد کو جمع  
 کرنے سے نو کا مجموعہ بنتا ہے، لہذا نو عورتوں سے نکاح کرنا اس آیت کی زور سے جائز ہے۔ (۱۶)  
 ۲- ان کا ایک اور استدلال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ہے کہ آپ نے ایک ساتھ نو

(۱۲) دیکھئے، ہامش بدل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع: ۲۷۷/۸

(۱۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۶/۶

(۱۴) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح: ۱۴۴/۳، نیل الأوطار، کتاب النکاح، باب العدد المباح للحر  
 والعبد.....: ۱۵۸/۶

(۱۵) سورة النساء، رقم الآية: ۳

(۱۶) دیکھئے، نیل الأوطار، کتاب النکاح، باب العدد المباح للحر والعبد وما خص به النبي صلی اللہ علیہ

وسلم: ۱۵۸/۶، بدل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع: ۲۷۴/۸

عورتوں کو نکاح میں جمع کیا، لہذا نوجورتوں کو ایک ساتھ نکاح میں جمع کرنا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (۱۷) یعنی: ”حقیقت یہ ہے کہ

تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ایک بہترین نمونہ ہے۔“

یہ کہنا کہ زیادت علی الاربع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اس پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ (۱۸)

## خوارج کی دلیل

نکاح کی تعداد سے متعلق خوارج کی دلیل بھی سورۃ النساء کی مذکورہ آیت ہے جو اہل ظاہر کے دلائل میں

ذکر کی گئی ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ ان اعداد میں سے ہر ایک تکرار پر دلالت کرتا ہے، لہذا ”مثنیٰ“، ”ثینین“ کا،

”ثلاث“، ”ثلاثة“ کا اور ”رباع“، ”أربع“ کا ضعف ہے۔ ”واو“ مطلق جمع کے لیے ہے اور ان کا مجموعہ اٹھارہ کا عدد

بنتا ہے۔ معلوم ہوا کہ اٹھارہ عورتوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا جائز ہے۔ (۱۹)

## جمہور کے دلائل

جمہور کے نزدیک چار سے زیادہ عورتوں کو ایک ساتھ نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں اور اس سلسلے میں ان کا

استدلال قرآن و حدیث کے نصوص اور اجماع قیاس سے ہے۔

## قرآنی آیت سے استدلال

۱۔ جمہور کا ایک استدلال تو قرآن مجید کی اسی آیت سے ہے جس میں تعداد زوجات بیان کی گئی ہے۔

آیت میں مذکور تینوں عدد معدول ہیں اور تکرار پر دلالت کرتے ہیں، علی الترتیب ان سے اثنین، اثنین، ثلاثاً

اور اربعاً اربعاً مراد ہے۔ ”واو“ یہاں ”او“ کے معنی ہیں ہے اور اختیار و تقسیم پر دلالت کرتا ہے۔

مطلب یہ ہے ہر آدمی کو ان تین اعداد میں سے ہر ایک کے اندر اختیار حاصل ہے کہ وہ ان میں سے

(۱۷) سورۃ الأحزاب، رقم الآیة: ۲۱

(۱۸) دیکھئے، نیل الأوطار، کتاب النکاح، باب الغدۃ المباح للحر والعبد وما خص به النبی صلی اللہ علیہ

وسلم: ۱۵۸/۶، بذل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع: ۲۷۴/۸

(۱۹) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح: ۱۴۴/۳، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی الجمع بین

الأجنیات: ۴۴۵/۳

جس عدد کو بھی اختیار کرنا چاہئے، کر سکتا ہے۔ (۲۰)۔

## ایک اشکال کا جواب

اس پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ جب تخمیر ہی مراد ہے تو پھر ”واو“ کی بجائے ”او“ کیوں نہیں لایا گیا جو تخمیر کے لیے آتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ”او“ کو لایا جاتا تو مطلب ہوتا کہ تم سب ان اعداد میں سے کسی ایک عدد کو اختیار کرو اور یہ جائز نہیں ہے کہ بعض لوگ دو، بعض تین اور بعض چار عورتوں سے شادی کریں، کیونکہ ”او“ أحد الشیئین یا أحد الأشیاء کے لیے آتا ہے۔ ظاہر ہے کہ آیت کا یہ مقصد نہیں ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ اگر تم چاہو تو دو عورتوں سے نکاح کرو، اگر چاہو تو تین عورتوں سے نکاح کرو اور اگر چاہو تو چار سے نکاح کرو۔ یہ جمع اور اختیار والا معنی ”واو“ کی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے، ”او“ کی صورت میں نہیں۔ (۲۱)

## روایات سے استدلال

۲۔ جمہور کا دوسرا استدلال ان روایات سے ہے جو سابقہ مسئلے کے تحت ذکر کی گئی ہیں، جن میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے زمانہ جاہلیت میں چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں رکھا ہوا تھا، جب انہوں نے اسلام قبول کیا اور آپ سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ نے ان کو صرف چار عورتوں کے رکھنے اور باقی کو جدا کرنے کا حکم دیا۔

۱۔ ان میں سے ایک تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث باب ہے، جس میں حضرت غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ عنہ کا واقعہ مذکور ہے کہ جب انہوں نے اسلام قبول کیا تو ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو صرف چار عورتیں رکھنے اور باقی سے علیحدگی کا حکم دیا۔

۲۔ ایک اور روایت حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ کی تھی جو اسی باب میں آگے مذکور بھی ہے کہ انہوں نے جب اسلام قبول کیا تو ان کے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں، انہوں نے اس کا تذکرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا تو آپ نے انہیں چار عورتوں کے رکھنے اور ایک کو جدا کرنے کا حکم دیا۔ حضرت نوفل رضی

(۲۰) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۴۴/۳، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی الجمع بین الأجنیات: ۴۴۷/۳، وھامش بدائع الصنائع: ۴۴۴/۳۔

(۲۱) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۱۴۴/۳، وھامش بدائع الصنائع: ۱۴۴/۳۔



اللذعنہ نے اپنی سب سے پہلی بیوی کو جو ساٹھ سال سے ان کے پاس تھیں، جدا کر دیا۔ (۲۲)

۳۔ اسی طرح ایک اور روایت حضرت حارث بن قیس رضی اللہ عنہ کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں، میں نے جب اسلام قبول کیا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں، میں نے اس کا تذکرہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا تو آپ نے مجھے ان میں سے صرف چار عورتوں کو منتخب کرنے کا حکم دیا۔ (۲۳)

ان سب روایات سے یہی معلوم ہو رہا ہے کہ مرد کو نکاح میں صرف چار عورتوں کو ایک ساتھ رکھنے کا حق حاصل ہے، زیادہ کا نہیں۔ اگر چار سے زیادہ عورتوں کو ایک ساتھ رکھنا جائز ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان صحابہ رضی اللہ عنہم کو چار سے زیادہ عورتوں کو جدا کرنے کا حکم نہ دیتے۔ (۲۴)

مذکورہ روایات پر اہل ظاہر کے اشکال کا جواب

اہل ظاہر نے ان روایات کا یہ جواب دیا ہے کہ ان تینوں روایتوں میں کلام ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگرچہ علی الافرادیہ روایات کلام سے خالی نہیں، لیکن مجموعی طور پر درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہیں اور ان سے استدلال درست ہے۔ اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ فروج کے معاملے میں حرمت اصل ہے، لہذا دلیل کے بغیر فرج کی حلت پر اقدام نہیں کرنا چاہئے۔ (۲۵)

### اجتماع سے استدلال

بہتر چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے کے عدم جواز پر اجماع ہے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں اور آپ کے اس دنیا سے رحلت فرنانے کے بعد کسی صحابی سے چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا منقول نہیں۔ یہ اختلاف اس اجماع کے بعد واقع ہوا ہے، لہذا اس کا اعتبار نہیں۔ (۲۶)

(۲۲) نیز روایت حدیث باب کے متصل بعد آ رہی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۷۔

(۲۳) آخر جہ أبو داؤد فی سننہ، کتاب الطلاق، باب فی من أسلم وعنده نسأء أكثر من أربع، رقم: ۲۲۴۱۔

ابن ماجہ فی سننہ، أبواب النکاح، باب الرجل یسلم وعنده أكثر من أربع نسوة، رقم: ۱۹۵۲۔

(۲۴) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی الجمع بین الأجنیات: ۴۴۵/۳، ۴۴۶۔

(۲۵) دیکھئے، نیل الأوطار، کتاب النکاح، باب العدد المباح للحر والعبد ..... ۱۵۹/۶، بذل المجهود، کتاب

الطلاق، باب فی من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع: ۲۷۴/۸۔

(۲۶) دیکھئے، نیل الأوطار، کتاب النکاح، باب العدد المباح للحر والعبد وما خص به النبي صلی اللہ علیہ

وسلم: ۱۵۹/۶، العناية شرح الهدایة، کتاب النکاح: ۱۴۴/۳۔

## قیاس سے استدلال

۳۔ نیز زیادت علی الاربع کی صورت میں ظلم و جور کا اندیشہ ہے کہ آدمی چار سے زیادہ عورتوں کے حقوق کی ادائیگی سے عاجز ہوگا اور بظاہر ان کے حقوق ادا نہیں کر سکے گا، اسی کی طرف قرآن مجید کی اس آیت میں اشارہ ہے کہ:

﴿فإن خفتن أن لا تعدلوا فواحدة﴾ (۲۷) یعنی ”اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم انصاف

نہیں کر سکو گے تو پھر ایک عورت سے نکاح کر لینا ہی کافی ہے۔“

جہاں تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کا تعلق ہے تو آپ سے ظلم کا وہم بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ آپ نے زیادہ نکاح اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیے اور ازواج مطہرات کے حقوق کی ادائیگی میں آپ کو تائید الہی حاصل تھی اور یہ آپ کی نبوت کی علامت و نشانی ہے۔ (۲۸)

## قرآنی آیت سے استدلال کا جواب

آیت قرآنی سے دونوں فریقوں یعنی اہل ظاہر اور خوارج نے استدلال کیا تھا اور ”واو“ کو جمع کے لیے مراد لے کر بعض نے اس سے ”تسع“ اور بعض نے ”ثمانیہ عشر“ کو ثابت کیا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”واو“، ”او“ کے معنی میں ہے اور اس سے تخییر بین الاعداد مراد ہے، صرف جمع مراد نہیں۔

اگر یہاں جمع مراد ہوتی اور اس سے نویا اٹھارہ کے عدد کو ثابت کرنا مقصود ہوتا تو پھر ”فانکحوا تسعاً“ یا ”فانکحوا ثمانیۃ عشر“ کے الفاظ ہونے چاہئے تھے، کیونکہ قرآن لغت عرب میں نازل ہوا ہے اور عرب ”تسع“ یا ”ثمانیۃ عشر“ کے الفاظ کو چھوڑ کر ”تسع“ کی جگہ ”انین وثلاثة وأربعة“ اور اسی طرح ”ثمانیۃ عشر“ کی جگہ اعداد مفردہ کو استعمال نہیں کرتے۔ (۲۹)

(۲۷) سورة النساء، رقم الآية: ۳

(۲۸) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل في الجمع بين الأجنبية: ۴۴۶/۳

(۲۹) دیکھئے، عمدة القاري، کتاب النکاح، باب لا يتزوج أكثر من أربع: ۱۲۹/۲۰

اس کی تائید، کہ یہاں تمیز بین الأعداد مراد ہے جمع مراد نہیں، حضرت علی بن حسین کے قول سے بھی ہوتی ہے کہ وہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں، یہاں ”واو“، ”او“ کے معنی میں ہے اور ”مثنیٰ أو ثلاث أو رباع“ مزاد ہے، جیسا کہ قرآن مجید کی ایک اور آیت میں ملائکہ کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ:

﴿أُولَیٰٓ أَجْنِبَۃٍ مَّثْنِیَّ وَثَلَاثَ وَرَبَاعٍ﴾ (۳۰) یعنی: ”اللہ تعالیٰ فرشتوں کو پیغام

رساں بنانے والا ہے جو دو دو، تین تین اور چار چار پروں والے ہیں۔“

مقصد یہ ہے کہ جیسا کہ اس آیت میں ”واو“، ”او“ کے معنی میں ہے اور تنزیل کے لیے ہے، اسی طرح آیت نکاح میں بھی ”واو“، ”او“ کے معنی میں ہے اور تنزیل کے لیے ہے۔

حضرت علی بن حسین رحمۃ اللہ علیہ اہل تشیع کے بڑے ائمہ میں سے ہیں اور ان کا یہ قول اہل تشیع کے رد میں سب سے اہم اور بڑی دلیل ہے کہ یہ لوگ ان حضرات ائمہ کو حجت سمجھ کر ان کی طرف رجوع کرتے اور ان کو معصوم سمجھتے ہیں۔ (۳۱)

یہ اس طرح ہے جیسے کہا جائے کہ: ”أقسام الدراهم بین الزیدین درہمین درہمین، ثلاثة ثلاثة، أربعة أربعة.“، یعنی ”ان درہم کو زید نامی لوگوں کے درمیان دو دو، تین تین اور چار چار کر کے تقسیم کر دیا جائے۔“ اس صورت میں تقسیم ان اعداد کے درمیان منحصر رہے گی اور کسی کو چار سے زیادہ یعنی پانچ پانچ درہم دینے کی اجازت نہیں ہوگی، اسی طرح اس آیت کی رو سے بھی چار سے زیادہ نکاحوں کی اجازت نہیں ہوگی۔ (۳۲)

یا جیسے کہا جائے کہ: ”جاء القوم مثنیٰ، وثلاث، ورباع“ تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ قوم کے لوگ دو دو، تین تین یا چار چار ہو کر آئے، اکٹھے اور ایک ایک کر کے نہیں آئے، یعنی لوگوں کے آنے کی کیفیت کو بیان کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اسی طرح اس آیت میں بھی تمام اعداد مراد ہیں ان کا مجموعہ مراد نہیں اور آیت کا مطلب ہوگا کہ تم دو دو، تین تین اور چار چار شادیاں کیا کرو۔ (۳۳)

(۳۰) سورة فاطر، رقم الآية: ۱

(۳۱) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب لا یتزوج اکثر من أربع: ۱۶۹/۲۰، فتح الباری، کتاب

النکاح، باب لا یتزوج اکثر من أربع: ۱۷۴/۹، ۱۷۵

(۳۲) دیکھئے، هامش بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی الجمع بین الأجنیب: ۴۴۴/۳

(۳۳) ”ولأن من قال: جاء القوم مثنیٰ وثلاث رباع أراد أنهم جاؤا اثنين اثنين، وثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة =

## اہل ظاہر کی دوسری دلیل کا جواب

اہل ظاہر کا دوسرا استدلال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے تھا کہ آپ نے ایک ساتھ نو عورتوں کو نکاح میں جمع کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی، جیسا کہ بغیر فہر کے نکاح کرنا، اور یہ کہ آپ کی ازواج آپ کی وفات کے بعد کسی اور سے نکاح نہیں کر سکتیں وغیرہ امور آپ کی خصوصیات میں سے ہیں۔ (۳۳)

زہی یہ بات کہ اس پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے، یہ خود باطل ہے، کیونکہ اس پر دلیل ایک تو وہ روایات ہیں جو جمہور کے دلائل میں ذکر کی گئی ہیں کہ زنا نہ جاہلیت میں حضرت غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ عنہ کے پاس دشن، حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس پانچ اور حضرت حارث بن قیس رضی اللہ عنہ کے پاس آٹھ بیویاں تھیں تو آپ نے ان سب حضرات کو چار عورتیں رکھنے اور باقی کو جدا کرنے کا حکم دیا۔ ان روایات سے معلوم ہوا کہ کسی اور کے لیے چار سے زائد عورتوں کو نکاح میں رکھنا جائز نہیں، وگرنہ آپ ان حضرات صحابہ کو چار سے زائد بیویوں کو جدا کرنے کا حکم نہ دیتے۔ (۳۵)

اس پر ایک اور دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شدت اتباع، کثرت قوت اور عورتوں میں کثرت رغبت کے باوجود کسی صحابی نے چار سے زائد عورتوں کو نکاح میں جمع نہیں کیا، یہ صراحت دالت کرتا ہے کہ چار سے زائد عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی تاکہ عورتوں سے متعلقہ احکام کامل طور پر محفوظ ہو سکیں۔ (۳۶)

فالسمراد تبين حقيقة فحيتهم، وأنهم لم يجيئوا جملة ولا فرادى، وعلى هذا فمعنى الآية: انكحوا اثنين اثنين، وثلاثة ثلاثة، وأربعة أربعة، فالمراد الجميع. لا المجموع، ولو أريد مجموع العبد المذکور لكان قوله مثلا تسعا أرسق وأبلغ. فتح الباري، كتاب النکاح، باب لا يتزوج أكثر من أربع: ۱۷۴/۹

(۳۴) دیکھئے، عمدة القاری، کتاب النکاح، باب لا يتزوج أكثر من أربع: ۱۲۹/۲۰، فتح الباري، کتاب النکاح، باب لا يتزوج أكثر من أربع: ۱۷۴/۹

(۳۵) فتح القدير، کتاب النکاح: ۱۴۴/۳

(۳۶) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب الخلاق، باب فی من أسلم وغننه نساء أكثر من أربع: ۲۷۵/۸

۳۱۷۷- (۱۸) وَعَنْ نُوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ:

أَسَلَّمْتُ وَتَحْتِي خَمْسُ نِسْوَةٍ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

فَقَالَ: "فَارِقِ وَاحِدَةً، وَأَمْسِكِ أَرْبَعًا." فَعَمَدْتُ إِلَى أَقْدَمِهِنَّ صُحْبَةً

عِنْدِي: عَاقِرٌ مُنْذُ سِتِّينَ سَنَةً، فَفَارَقْتُهَا. رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ.

ترجمہ: "حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں،

میں مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں، چنانچہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے

(اس بارے میں) پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ "ایک کو علیحدہ کر دو اور چار کو باقی رکھو۔" لہذا میں نے

اپنی سب سے پہلی بیوی کو، جو بائیس تھی اور ساٹھ سال سے میرے پاس تھی، علیحدہ کر دیا۔"

### حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ

حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ فتح مکہ سے قبل مسلمان ہو گئے تھے، غزوہ بدر، احد اور خندق میں

انہوں نے قریش مکہ کے ساتھ شرکت کی جبکہ فتح مکہ، غزوہ حنین اور طائف میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

ساتھ شریک ہوئے۔ مدینہ منورہ میں بنی الدیل میں انہوں نے قیام کیا۔ نو ہجری میں حضرت ابو بکر صدیق رضی

اللہ عنہ کے ساتھ اور دس ہجری میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کی سعادت حاصل کی۔

ایک قول کے مطابق انہوں نے جاہلیت میں بھی ساٹھ سال اور اسلام میں بھی ساٹھ سال عمر پائی ہے،

جبکہ ایک اور قول کے مطابق ان کی کل عمر ایک سو سولہ سال یا اس سے کچھ زیادہ ہے۔ مدینہ منورہ میں حضرت

معاویہ رضی اللہ عنہ یا یزید بن معاویہ کے دور خلافت میں انہوں نے وفات پائی۔ (۱)

فَعَمَدْتُ إِلَى أَقْدَمِهِنَّ صُحْبَةً عِنْدِي: عَاقِرٌ

"عمدت" میم کے فتح کے ساتھ قصد و ارادہ کے معنی میں ہے۔ "عافر" جر کے ساتھ "اقدمہن" کی

(۳۱۷۷) أخرجه البغوي في شرح السنة، كتاب النكاح، باب المشرک يسلم وتحتہ أكثر من أربع نِسوة أو اختان:

۷۱/۵، رقم: ۲۲۸۲، والبيهقي في سننه، كتاب النكاح: ۱۸۴/۷، والشافعي في مسنده: ۱۶/۲، رقم: ۴۴

(۱) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۷۱، ۷۰/۳۰، رقم الترجمة: ۶۵۰۲

صفت ہے، یا اس سے بدل ہے۔ (۲) یہ روایت جمہور علماء کا متدل ہے کہ ایک آدمی کو نکاح میں چار سے زیادہ عورتوں کو رکھنا جائز نہیں۔ اس روایت سے متعلقہ مباحث پر گزشتہ حدیث کے تحت تفصیلی گفتگو ہو چکی ہے۔

۳۱۷۸- (۱۹) وَعَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْرُوزَ الدَّيْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ

قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْلَمْتُ وَتَخْتِي أُخْتَانِ، قَالَ: "اخْتَرَا أَيُّهُمَا

هَيْئَتٌ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

ترجمہ: "حضرت ضحاک بن قیروز دیلمی رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ

انہوں نے فرمایا، میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں مسلمان ہو گیا ہوں اور میرے نکاح میں دو

بہنیں ہیں تو آپ نے فرمایا کہ ان دونوں میں سے ایک کو منتخب کر لو۔"

وَعَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ قَيْرُوزَ الدَّيْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ

"الضحاک" حاء کی تشدید کے ساتھ ہے اور لفظ "قیروز" فاء کے فتح کے ساتھ ہے، یہ عجمہ اور علیت کی

وجہ سے غیر منصرف ہے۔ (۱)

حضرت ضحاک بن قیروز دیلمی رحمۃ اللہ علیہ کا شمار یمن کے تابعین اور محدثین میں ہوتا ہے، آپ کے

والد حضرت قیروز دیلمی رضی اللہ عنہ صحابی رسول ہیں۔ (۲) "حمیر" میں سکونت کی وجہ سے حضرت دیلمی رضی اللہ

عنہ کو حمیری بھی کہا جاتا ہے۔

آپ کا تعلق دراصل فارس سے تھا اور آپ فارس کے ان لوگوں میں سے تھے جن کو کسری نے یمن کی

(۲) دیکھیے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۶/۶

(۳۱۷۸) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب في من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع أو أختان،

رقم: ۲۲۴۳، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في الرجل يسلم وعنده أختان، رقم: ۱۱۲۹،

۱۱۳۰، وابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب الرجل يسلم وعنده أختان، رقم: ۱۹۵۰، ۱۹۵۱

(۱) مرقاة المفاتیح: ۳۰۶/۳۰۷

(۲) تہذیب الکمال: ۱۳/۲۷۶، ۲۷۷، رقم الترجمة: ۲۹۲۵

طرف بھیجا تھا اور وہ یمن سے حبشہ کی طرف گئے اور اس پر غالب آگئے۔ (۳) یمن میں نبوت کے مدعی اسود بن کعب غسی کذاب کو بھی آپ نے قتل کیا تھا، یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے آخری ایام تھے اور آپ کو اس کی خبر مرض الوفا میں ملی تھی۔ (۴)

چنانچہ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ: "قتله الرجل الصالح فيروز ابن الديلمي." یعنی "اس کو بوجہ صلح فیروز ابن دیلمی نے قتل کیا ہے۔"

ایک روایت میں ہے کہ: "قتله رجل مبارك من أهل بيت مبارك." یعنی "اس کو مبارک گھرانے کے ایک مبارک آدمی نے قتل کیا ہے۔" (۵)

حضرت فیروز دیلمی رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تشریف لائے تھے اور آپ سے کئی حدیثیں روایت کی ہیں۔ (۶)

محمد بن سعد اور ابو حاتم رازی رحمہما اللہ نے فرمایا ہے کہ آپ کا انتقال حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ہوا ہے، (۷) جبکہ دیگر حضرات نے کہا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں یمن میں (۵۳) ہجری میں آپ نے وفات پائی۔ (۸)

إِنِّي أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي أُخْتَانِ

اگر کوئی آدمی مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں دو بہنیں ہوں اور وہ دونوں بھی اس کے ساتھ مسلمان ہو جائیں تو ائمہ ثلاثہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل اور ائمہ احناف میں سے امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک اس آدمی کو اختیار حاصل ہے کہ ان میں سے جس کو چاہے اپنے نکاح میں برقرار رکھے اور جس کو چاہے علیحدہ کر دے، چاہے ان سے اکٹھے نکاح کیا ہو یا یکے بعد دیگرے نکاح کیا ہو اور جس کو منتخب کیا ہے اس سے پہلے نکاح کیا ہو یا بعد میں کیا ہو۔

(۳) طبقات ابن سعد: ۵/۵۳۲

(۴) مرقاة المفاتیح: ۶/۳۰۷

(۵) تہذیب الکمال: ۲۳/۳۲۳، رقم الترجمة: ۴۷۷۶

(۶) دیکھئے، تہذیب الکمال: ۲۳/۳۲۲-۳۲۶

(۷) طبقات ابن سعد: ۵/۵۳۳، الجرح والتعديل، باب الفاء: ۷/۱۲۲، رقم الترجمة: ۵۲۱

(۸) تہذیب الکمال: ۲۳/۳۲۴

جبکہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر ان دونوں سے اکٹھے نکاح کیا ہے تو یہ نکاح باطل ہے اور ان میں سے کسی ایک کو منتخب کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر یکے بعد دیگرے نکاح کیا ہے تو صرف پہلی ہی کو اپنے نکاح میں رکھ سکتا ہے، دوسری کو نہیں۔ (۹)

حدیث باب سے جمہور کا استدلال ہے۔ اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو اور حدیث باب کا جواب اس روایت سے ایک روایت پہلے حضرت غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ عنہ کے واقعے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کے تحت گزر چکا ہے۔

۳۱۷۹- (۲۰) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ:

اسَلَمْتُ امْرَأَةً فَتَزَوَّجْتُ، فَجَاءَ زَوْجُهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي قَدْ اسَلَمْتُ، وَعَلِمْتُ بِإِسْلَامِي، فَانْتَزَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَوْجِهَا الْآخِرِ، وَرَدَّهَا إِلَيَّ زَوْجِهَا الْأَوَّلِ، وَفِي رِوَايَةٍ: أَنَّهُ قَالَ: إِنَّهَا اسَلَمَتْ مَعِيَ فَرَدَّهَا عَلَيَّ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

۳۱۸۰- (۲۱) وَرَوَى فِي "شَرْحِ السُّنَّةِ": أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ النِّسَاءِ

رَدَّهِنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنِّكَاحِ الْأَوَّلِ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ عِنْدَ اجْتِمَاعِ الْإِسْلَامِيِّينَ بَعْدَ اخْتِلَافِ الدِّينِ وَالدَّارِ، مِنْهُنَّ: بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ مَغِيرَةَ كَانَتْ تَحْتَ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ، فَاسَلَمَتْ يَوْمَ الْفَتْحِ، وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ،

(۹) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح، باب نکاح أهل الشرك: ۱۲۰/۷، بدائع الصنائع،

کتاب النکاح، فصل فی عقود أهل الحزب: ۵۶۷/۳۔

(۳۱۷۹) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب إذا أسلم أحد الزوجين، رقم: ۲۲۳۸، والترمذي في

جامعة، أبواب النکاح، باب ما جاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، رقم: ۱۱۴۴، وابن ماجه في سننه،

کتاب النکاح، باب الزوجين يسلم أحدهما قبل الآخر، رقم: ۲۰۰۸، وأحمد في مسنده: ۱/۲۳۲، ۳۲۳۔

(۳۱۸۰) أخرجه مالك في موطئه، كتاب النکاح، باب نکاح المشرك إذا أسلمت زوجته قبله: ۵۴۳/۲، رقم:

۴۶، ۴۴، والبغوي في شرح السنة، کتاب النکاح، باب الزوجين المشركين يسلم أحدهما: ۵/۷۴، ۷۵۔



فَبَعَثَ إِلَيْهِ ابْنَ عَمِّهِ وَهَبَ بْنَ عُمَيْرٍ بَرْدَاءَ رَسُولِ اللَّهِ أَمَانًا لَصَفْوَانٍ، فَلَمَّا قَدِمَ:  
 جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْنِينَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ حَتَّى أَسْلَمَ،  
 فَاسْتَقَرَّتْ عِنْدَهُ، وَأَسْلَمَتْ أُمُّ حَكِيمٍ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ امْرَأَةً عِكْرِمَةَ بْنِ  
 أَبِي جَهْلٍ يَوْمَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ، وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ حَتَّى قَدِمَ الْيَمَنَ،  
 فَارْتَحَلَتْ أُمُّ حَكِيمٍ حَتَّى قَدِمَتْ عَلَيْهِ الْيَمَنَ، فَدَعَتْهُ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَأَسْلَمَ، فَتَبَعَا  
 عَلَى نِكَاحِهِمَا. رَوَاهُ مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ مُرْسَلًا.

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا، ایک عورت نے اسلام قبول کیا اور اس نے نکاح کر لیا، تو اس کا پہلا شوہر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں مسلمان ہو چکا تھا اور میری بیوی کو میرے مسلمان ہونے کا علم (بھی) تھا (اس کے باوجود اس نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا)، چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو دوسرے خاوند سے علیحدہ کر دیا اور پہلے خاوند کے حوالے کر دیا۔“

ایک اور روایت میں ہے کہ ”(پہلے) شوہر نے کہا کہ وہ (میری بیوی) میرے ساتھ ہی مسلمان ہوئی تھی، چنانچہ آپ نے اس عورت کو اسی (پہلے شوہر) کے حوالے کر دیا۔“ اور ”شرح السنۃ“ میں یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی عورتوں کو پہلے نکاح کے ساتھ ان کے شوہروں کے حوالے کر دیا، دین اور دار (ملک) کے اختلافات کے بعد ان دونوں کے اسلام کے جمع ہونے کے وقت۔ ان عورتوں میں سے ایک ولید بن مغیرہ کی بیٹی تھی جو صفوان بن امیہ کی بیوی تھی، چنانچہ یہ عورت فتح مکہ کے دن مسلمان ہوئی اور اس کے شوہر نے اسلام سے گریز کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے چچا کے بیٹے وہب بن عمیر کو اپنی چادر دے کر اس کے پاس بھیجا اور صفوان کو امان کی اطلاع دی، چنانچہ جب وہ آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار مہینے سیر کرنے کے لیے اس کو امان دی یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو گیا اور اس کی

بیوی اس کے پاس رہی۔ (اسی طرح) ام حکیم رضی اللہ عنہا، حارث بن ہشام کی بیٹی اور عکرمہ بن ابی جہل کی بیوی نے فتح مکہ کے دن اسلام قبول کیا اور اس کے شوہر نے اسلام سے گریز کیا اور وہ یمن چلا گیا تو ام حکیم رضی اللہ عنہا نے سفر کیا اور اس کے پاس یمن پہنچ گئیں اور اس کو اسلام کی طرف دعوت دی تو اس نے اسلام قبول کر لیا، چنانچہ ان دونوں کا نکاح باقی رہا۔ اس روایت کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ابن شہاب زہری سے مرسل نقل کیا ہے۔“

### وَرَوِيَ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ

”روی“ صیغہ مجہول کے ساتھ ہے اور معروف کے ساتھ بھی اس کو پڑھا جاسکتا ہے، اس صورت میں ضمیر فاعل صاحب مصابیح علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف راجع ہوگی۔ (۱)

### عِنْدَ اجْتِمَاعِ الْإِسْلَامِيِّينَ بَعْدَ اخْتِلَافِ الدِّينِ وَالْأَدَارِ

”الإسلاميين“ اسلام کا تثنیہ ہے اور اس سے مراد ”إسلامی الزوجین“ ہے، یعنی ”دونوں میاں بیوی کا اسلام قبول کر کے مسلمان ہو جانا۔“ (۲)

علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ غیر مسلم میاں بیوی میں سے کسی ایک کے اسلام قبول کر لینے اور ایک کے دارالاسلام اور دوسرے کے دارالحرب میں رہنے کی وجہ سے دونوں کے درمیان دین و دار کا اختلاف واقع ہو جاتا تھا، لیکن جب دوسرا بھی اسلام قبول کر لیتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سابقہ نکاح کو برقرار رکھتے ہوئے بیوی کو شوہر کے حوالے کر دیتے تھے اور اس صورت میں تجدید نکاح کی ضرورت نہیں پڑتی تھی۔ یہی امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کا مذہب ہے جبکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تین امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے کی وجہ سے فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ (۳) اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو اسی حدیث میں آگے آرہی ہے۔

(۱) مرقاة المفاتیح: ۳۰۷/۶

(۲) مرقاة المفاتیح: ۳۰۸/۶، أشعة اللمعات: ۱۲۸/۳

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۸/۶

مِنْهُنَّ: بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ مُغِيرَةَ

یہ معروف صحابی رسول حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں، فتح مکہ کے موقع پر انہوں نے اسلام قبول کیا۔ ان کے نام کے بارے میں اختلاف ہے، فاختہ اور عاتکہ دونوں قول نقل کیے گئے ہیں۔ (۴)

فَبَعَثَ إِلَيْهِ ابْنَ عَمِّهِ وَهَبَ بْنَ عُمَيْرٍ

”امیہ“ اور ”عمیر“ تصغیر کے ساتھ ہیں۔ (۵) اس صحابی کا نام وہب بن عمیر بن وہب بن خلف جمحی ہے۔ یہ صفوان بن امیہ بن خلف جمحی کے چچا زاد بھائیوں میں سے ہیں۔ (☆)

### ایک اشکال کا جواب

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس صحابی کو صفوان بن امیہ کی طرف بھیجا تھا روایت باب میں اس کا نام وہب بن عمیر منقول ہے جبکہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ عمیر بن وہب کا ہے۔ حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے پہلی بات معلوم ہوتی ہے جبکہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری بات کی تصریح کی ہے کہ یہ واقعہ وہب کے والد عمیر بن وہب کا ہے۔

ابن الاثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے دونوں قسم کی روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر جب صفوان بن امیہ ”جدہ“ کی طرف بھاگ کر چلے گئے تو ان کے چچا زاد بھائی عمیر بن وہب بن خلف اور ان کے ساتھ ان کے بیٹے وہب بن عمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صفوان کے لیے امان طلب کی تو آپ نے اس کو امان دے دی اور اپنی چادریا پگڑی دے کر وہب بن عمیر کو بھیجا اور وہب نے صفوان بن امیہ کو جدہ میں پالیا اور وہ وہب کے ساتھ جدہ سے مکہ کی طرف واپس لوٹ آئے۔ (۶)

(۴) تفصیل کے لیے دیکھئے، أوجز المسائل، کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته قبله:

۰۴۷، ۰۴۵/۱۰

(۵) مرآة المفاتیح: ۳۰۸/۶

(☆) لمعات التفتيح: ۶۸/۶

(۶) دیکھئے، أوجز المسائل، کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته قبله: ۰۴۸، ۰۵۵/۱۰

بِرْدَاهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وہب رضی اللہ عنہ کو بطور علامت اپنی چادر دینے کر بھیجا تا کہ وہ صفوان کو یہ چادر دکھا کر مطلع کریں کہ قتل و تشدد سے اسے امان دی گئی ہے اور وہ بلا خوف و خطر واپس آسکتے ہیں۔ یہ عرب کی عادت اور دستور کے مطابق تھا کہ جب وہ کسی کو امان دیتے تو اس کو کوڑا، چادر، رسی وغیرہ کوئی ایسی چیز بھیج دیتے جو امان دینے پر شاہد ہوتی۔ (۷)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بظاہر یہ لفظ "بردائہ" اسم ظاہر کے بجائے اسم ضمیر کے ساتھ ہونا چاہئے تھا اور یہاں مقام اسم ظاہر کو اسم ضمیر کی جگہ پر رکھنے کا بھی نہیں ہے، کیونکہ باعث (بھیجنے والے) خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مبعوث حضرت وہب بن عمیر ہیں۔ (۸)

نلا علی قازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک نسخے میں "بعث" صیغہ مجہول کے ساتھ ہے اور آگے "ابن عنہ" نائب فاعل ہونے کی بناء پر مرفوع ہے، اس صورت میں کوئی اشکال نہیں ہوتا۔ (۹)

جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْيِيرًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ  
 "تسییر" بروزن تفعیل ہے اور "سیر" سے مشتق ہے۔ اس کے معنی ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف اخراج کے آتے ہیں۔ (۱۰)

علامہ توربشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "سیر من بلدہ" کے معنی "اخراجہ و اجلاہ" ہیں، یعنی "و کسی کو اس کے شہر سے نکالنا اور جلا وطن کرنا"۔ (۱۱)

(۷) ذیکھے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۸/۶، أوجز المسائل، کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته قبله: ۵۵۱/۱۰

(۸) "الظاهر أن يقال: برداه، وليس المقام مقام وضع المظهر موضع المضمر؛ لأن الباعث رسول الله صلى الله عليه وسلم، والمبعوث وهب بن عمير، ذكر في الاستيعاب: كان عمير بن وهب استأمن لصفوان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هرب هو وابنه وهب بن عمير، فأمنه وبعث إليه وهب بن عمير برداه." شرح الطيبي: ۲۷۶/۶

(۹) مرقاة المفاتيح: ۳۰۸/۶

(۱۰) مرقاة المفاتيح: ۳۰۹/۶

(۱۱) كتاب الميسر للتوربشتي: ۷۵۶/۳

## حدیث کے مذکورہ جملے کا مطلب

حدیث کے اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان بن امیہ کوزمین میں چار ماہ تک امن کے ساتھ گھومنے پھرنے کی اجازت دی تاکہ وہ مسلمانوں کے درمیان رہیں اور ان کی سیرت اور عادات و اطوار کا مشاہدہ کریں، چنانچہ ایک عرصہ تک وہ مسلمانوں کے درمیان اسی طرح کفر کی حالت میں رہے، غزوہ حنین اور طائف میں بھی کافر ہونے کی حالت میں مسلمانوں کے ساتھ شریک رہے اور بالآخر اپنی بیوی کے مسلمان ہونے کے دو ماہ بعد مسلمان ہو گئے۔ (۱۲)

## حضرت صفوان رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ

حضرت صفوان رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ اس طرح ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم طائف سے واپس لوٹے اور مقام ”بحرانہ“ کی کسی گھاٹی میں پہنچے تو وہ اونٹوں، بکریوں اور جانوروں سے بھری ہوتی تھی۔ حضرت صفوان رضی اللہ عنہ ان کو دیکھ رہے تھے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشہ چشم سے ان کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ ابو وہب یہ آپ کو پسند ہیں؟ انہوں نے کہا، ہاں! مجھے پسند ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سب مال میں نے آپ کو ہبہ کر دیا ہے تو حضرت صفوان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اتنا مال نبی کے علاوہ کوئی بخششی نہیں دے سکتا اور وہ اسی وقت مسلمان ہو گئے۔ (۱۳)

وَأَسْلَمَتْ أُمُّ حَكِيمِ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامِ امْرَأَةٌ عِزْرَمَةَ بِنِ ابْنِ أَبِي جَهْلٍ

یہ ام حکیم بنت حارث بن ہشام بن مغیرہ مخزومیہ ہیں، غزوہ احد میں مشرکین مکہ کے ساتھ شریک ہوئیں اور فتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کیا، ان کے شوہر عکرمہ بن ابی جہل فتح مکہ کے موقع پر یمن کی طرف نکل گئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے یہ ان کے پاس یمن کی طرف گئیں، ان کو واپس لے کر آئیں اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔

حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ جب شہید ہوئے تو انہوں نے خالد بن سعد بن عاص رضی اللہ عنہ سے غزوہ

(۱۲) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۷۶/۶، أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرك إذا أسلمت زوجته

قبلہ: ۵۵۶، ۵۵۷، مرقاة المفاتیح: ۳۰۹/۶۰

(۱۳) أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرك إذا أسلمت زوجته قبلہ: ۵۵۸/۱۰

روم کے موقع پر شادی کی، اگلے دن صبح کو لڑائی میں حضرت خالد بھی شہید ہو گئے اور اسی غزوہ کے چند دن بعد حضرت ام حکیم رضی اللہ عنہا بھی لڑائی میں شہید ہو گئیں۔ (۱۴)

حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ ابو جہل کے بیٹے ہیں، اپنے باپ کی طرح پہلے یہ بھی اسلام کے سخت مخالف تھے، فتح مکہ کے بعد اپنی اہلیہ حضرت ام حکیم رضی اللہ عنہا کی دعوت و ترغیب پر اسلام قبول کر لیا، جب یہ اسلام قبول کر کے تشریف لائے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خوشی کی وجہ سے ان کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے، جس کی وجہ سے آپ کی چادر مبارک بھی گر گئی اور انہوں نے آپ کی بیعت کر لی۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اہل ردت کے ساتھ قتال کے لیے جہاد میں شریک ہوئے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ کو ”جیش نعمان“ کی طرف روانہ کیا اور آپ ان پر غالب آ گئے، پھر یمن کی طرف گئے اور وہاں سے واپس لوٹ آئے۔ بالآخر ایک جہاد میں شرکت کرتے ہوئے شام میں شہید ہوئے۔ (۱۵)

رَوَاهُ مَالِكُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ مُرْسَلًا

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ”رواہ“ کی ضمیر بظاہر اس مذکورہ تمام عبارت کی طرف راجع ہے جو ”شرح السنۃ“ کے حوالے سے نقل کی گئی ہے۔ لیکن مصنف کا طریقہ یہ ہے کہ وہ حدیث کو ”شرح السنۃ“ کی طرف اس وقت منسوب کرتے ہیں جب ”شرح السنۃ“ کے علاوہ اس حدیث کا کوئی اور مخرج نہ ملے، زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ ضمیر کا مرجع مصنف کا قول ”ومنهن بنت الوليد.....“ یا اس کا قول ”وأسلمت أم حکیم.....“ ہے، اور یہ آخر الذکر مرجع زیادہ قریب ہے۔ واللہ اعلم۔ (۱۶)

موطا امام مالک میں مذکورہ دونوں واقعات الگ الگ روایت کی صورت میں موجود ہیں۔ پہلی روایت کی ابتداء اس طرح ہے کہ ”حدثنی مالک عن ابن شہاب: أنه بلغه أن نساء کن فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسلمن بأرضهن، وھن غیر مهاجرات، وأزواجھن، حین أسلمن کفار، منهن بنت

(۱۴) أوجز المسالك؛ کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته قبله: ۱/۵۶۴

(۱۵) دیکھئے، أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته قبله: ۱/۵۶۶، ۵۶۷

(۱۶) مرقاة المفاتیح: ۳۱۱/۶

الولید بن مغیرة... ان دونوں روایتوں کے درمیان ایک اور روایت کا فاصلہ ہے اور ان میں سے پہلا واقعہ موطا امام مالک میں نسبتاً تفصیل کے ساتھ ہے، جبکہ دوسرے واقعہ کے الفاظ میں فرق نہیں ہے۔ (۱۷)

### احد الزوجین کے اسلام قبول کرنے کا مسئلہ

اگر میان بیوی دونوں نے اکٹھے اسلام قبول کیا تو ان کا نکاح برقرار رہے گا، چاہے وہ دونوں دارالحرب میں ہوں یا دارالاسلام میں اور قبول اسلام قبل از دخول ہو یا بعد از دخول بہر صورت ان کے نکاح کو برقرار رکھا جائے گا۔ اہل علم کا اس مسئلے میں اختلاف نہیں ہے اور حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے، اس کی دلیل یہی حدیث باب ہے۔ اکٹھے اسلام قبول کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں نے ایک ہی مجلس میں اسلام قبول کیا ہو۔ (۱۸)

اگر میان بیوی میں سے کسی ایک نے اسلام قبول کیا اور دوسرے نے اسلام قبول نہیں کیا تو اس میں تفصیل ہے اور فقہاء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ یہاں سب سے پہلے فقہاء کے مذاہب کو ذکر کر دیا جاتا ہے۔

### حنفیہ کا مذہب

زوجین میں سے کوئی ایک اگر اسلام قبول کر لے تو اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں کہ وہ دونوں یا تو دارالاسلام میں ہوں گے یا دارالحرب میں۔ اگر وہ دونوں دارالاسلام میں ہوں اور عورت مسلمان ہو جاتی ہے جبکہ اس کا شوہر کافر ہے تو اس صورت میں اس وقت تک تفریق نہیں کی جائے گی جب تک شوہر پر اسلام پیش نہ کیا جائے، اسلام پیش کرنے کے بعد اگر وہ اسلام قبول کر لیتا ہے تو حسب سابق ان کا نکاح برقرار رہے گا، اور اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرتا ہے تو قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا اور قاضی کی اس تفریق کو طلاق بائن قرار دیا جائے گا۔

اگر شوہر نے اسلام قبول کیا اور اس کے نکاح میں کتابیہ عورت ہے تو بقائے نکاح کے لیے نہ تو اس عورت پر اسلام پیش کیا جائے گا اور نہ تفریق کی جائے گی اور اگر مسلمان ہونے والے شخص کی بیوی مجوسینہ ہے تو اس پر اسلام پیش کیا جائے گا، اگر اس نے اسلام قبول کر لیا تو نکاح برقرار رہے گا، اور اگر وہ اسلام قبول کرنے

(۱۷) المؤطا للإمام مالک، کتاب النکاح، باب نکاح المشرك إذا أسلمت زوجته قبله: ۵۴۳/۲، رقم: ۴۴، ۴۶

(۱۸) دیکھئے، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح، باب نکاح أهل الشرك: ۱۱۶/۷

سے انکار کرتی ہے تو قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا، لیکن قاضی کی یہ تفریق طلاق شمار نہ ہوگی، کیونکہ عورت طلاق دینے کی اہل نہیں ہے، لہذا اس کے انکار کی صورت میں قاضی کو طلاق کے بارے میں عورت کا قائم مقام قرار نہیں دیا جاسکتا۔

اگر زوجین دارالحرب میں ہیں تو ان میں سے کسی ایک کے اسلام لانے کے بعد اختلاف دارین سے پہلے عدت ہی کے اندر اگر دوسرا بھی مسلمان ہو جائے تو ان کا نکاح باقی رہے گا، اور اگر انقضائے عدت سے پہلے اسلام قبول کرنے والا دارالاسلام آیا، یا دارالحرب میں رہتے ہوئے عدت گزر گئی اور دوسرے نے اسلام قبول نہیں کیا تو ان دونوں صورتوں میں فرقت واقع ہو جائے گی۔ واضح رہے کہ دارالحرب میں احد الزوجین کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں دوسرے پر اسلام پیش کرنا چونکہ حعد رہے، اس لئے اسلام پیش نہیں کیا جائے گا، کیونکہ ان پر حاکم اسلام کو ولایت حاصل نہیں ہے۔ مذکور بالا تفصیل حضرات حنفیہ کے یہاں ہے۔ (۱۹)

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ زوجین میں سے کسی ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زوجین کے درمیان فرقت تین امور میں سے کسی ایک سے واقع ہو جاتی ہے:

۱- ایک یہ کہ احد الزوجین کے اسلام قبول کرنے کے بعد عدت کا گزر جانا۔

۲- دوسرا یہ کہ زوجین میں سے جس نے اسلام قبول نہیں کیا اس پر اسلام پیش کرنے کے بعد اس کا اسلام قبول کرنے سے انکار کرنا۔

۳- اور تیسرا یہ کہ ان میں سے کوئی دارالاسلام سے منتقل ہو کر دارالحرب چلا جائے یا دارالحرب چھوڑ کر دارالاسلام آجائے، یعنی تباہین دارین کا تحقق ہو جائے۔

اسلام احد الزوجین خواہ قبل الدخول ہو یا بعد الدخول دونوں کا حکم امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں یکساں ہے۔ (۲۰)

(۱۹) دیکھئے، فتح الیقین، باب نکاح اهل الشرك: ۲/۲۹۰، ۲۹۱، أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب

نکاح المشرك إذا أسلمت زوجته قبله: ۱۶/۵۴۱، ۵۴۳

(۲۰) دیکھئے، مرفاۃ المفاتیح: ۶/۳۰۸، نیز دیکھئے، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب إذا أسلم أحد



## ائمہ ثلاثہ کا مذہب

امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک اگر زوجین دارالاسلام میں ہوں تب بھی ان میں سے کسی ایک کے قبول اسلام کی صورت میں دوسرے پر اسلام پیش نہیں کیا جائے گا۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قبل الدخول اور بعد الدخول قبول اسلام میں فرق ہے کہ اگر زوجین میں سے کوئی قبل الدخول مسلمان ہو تو امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کے اسلام قبول کرنے سے ہی فوراً دونوں میں فرقت واقع ہو جائے گی، جبکہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر عورت پہلے مسلمان ہوئی تو شوہر پر اسلام پیش کیا جائے گا، اگر اس نے اسلام قبول کر لیا تو فیہا ورنہ فرقت واقع ہو جائے گی، اگر مرد پہلے مسلمان ہوا ہے تو پھر عورت پر اسلام پیش نہیں کیا جائے گا بلکہ علی الفور فرقت واقع ہو جائے گی۔

اگر احد الزوجین کا قبول اسلام بعد الدخول ہوا ہے تو امام شافعی، امام احنق اور امام اوزاعی رحمہم اللہ کے نزدیک دوسرا اگر عدت کے اندر اسلام لے آیا تو ان کا نکاح برقرار رہے گا، اور اگر عدت گزر گئی تو فرقت واقع ہو جائے گی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ علی الفور فرقت واقع ہو جائے گی۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر مرد پہلے اسلام لے آیا تو عورت پر اسلام پیش کیا جائے گا، اگر وہ بھی اسلام لے آئی تو نکاح برقرار رہے گا ورنہ فرقت واقع ہو جائے گی، اور اگر عورت پہلے مسلمان ہوئی ہے تو انقضائے عدت تک نکاح برقرار رہے گا، مرد اگر عدت کے دوران اسلام قبول کر لیتا ہے تو نکاح باقی رہے گا، ورنہ عدت کے ختم ہو جانے پر فرقت ہو جائے گی۔ (۲۱)

## شواہع اور حنابلہ کی دلیل

شواہع اور حنابلہ کے ہاں زوجین اگر دارالاسلام میں ہوں تو بھی ان میں سے کسی ایک کے قبول اسلام کی صورت میں دوسرے پر اسلام پیش نہیں کیا جائے گا، کیونکہ عقد فہم کی وجہ سے ہم نے انہیں اس بات کی ضمانت دی ہے کہ ان کے ساتھ کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جائے گا اور عرض اسلام ایک قسم کا تعرض ہے، اس لئے اسلام احد الزوجین کی صورت میں دوسرے پر اسلام پیش نہیں کیا جائے گا۔ (۲۲)

(۲۱) اس پوری تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، المغنی لابن قدامة، کتاب النکاح، باب نکاح اهل الشرك: ۷/۱۱۶.

۱۱۷، أرواح المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرك إذا أسلمت زوجته فله: ۱۰/۵۲۱، ۵۲۲.

(۲۲) الهدایة مع شرح فتح القدیر: ۳/۳۸۸، ۳۸۹.

## حقیقہ کا استدلال

ہمارے ہاں اسلام پیش کرنا اس لئے ضروری ہے کہ اسلام احذالزوجین کی وجہ سے مقاصد نکاح چونکہ فوت ہو جاتے ہیں اور یہ امر حادث ہے، لہذا اس کے لیے سبب کا ہونا ضروری ہے۔ یہاں بظاہر دو صورتیں ہو سکتی ہیں، ایک یہ کہ احذالزوجین کے اسلام قبول کرنے کو سبب فرقت قرار دیا جائے اور دوسری صورت یہ ہے کہ دوسرے کے کفر کو سبب کہا جائے، لیکن یہ دونوں صحیح نہیں ہیں، کیونکہ اسلام طاعت ہے لہذا وہ صالح فرقت نہیں بن سکتا، ایسے ہی کفر کو بھی سبب قرار نہیں دیا جاسکتا، کیونکہ جب کفر ابتداء مانع نکاح نہیں تھا تو ایسے ہی بقاء بھی وہ زوال مقاصد نکاح کا سبب نہیں ہو سکتا، لہذا کوئی تیسرا سبب ہونا چاہئے، چنانچہ فرقت کے سبب کے حصول کے لیے دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا، اگر وہ بھی اسلام قبول کر لیتا ہے تب تو ظاہر ہے کہ مقاصد نکاح بحال رہیں گے، لیکن اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرتا ہے تو اس کے اسی انکار عن الاسلام کو سبب فرقت قرار دیا جائے گا اور انکار عن الاسلام مقاصد نکاح جیسی نعمت کے زوال کا سبب بن سکتا ہے۔ (۲۳)

اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ بنو تغلب کے ایک شخص کی بیوی نے اسلام قبول کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں معاملہ پیش ہوا تو آپ نے اس کے شوہر سے فرمایا: "أسلم، وإلا فرقت بینکما۔" یعنی "تم اسلام قبول کر لو ورنہ میں تمہارے درمیان تفریق کر دوں گا۔" چنانچہ اس کے انکار پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی۔ (۲۴) معلوم ہوا کہ مدار اور سبب فرقت انکار عن الاسلام ہے نہ کہ نفس اسلام۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ "مصنف ابن ابی شیبہ" میں داود بن کردوس اور یزید بن علقمہ رحمہما اللہ (۲۵) جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی "کتاب الحجہ" میں صرف داود بن کردوس سے نقل کیا گیا ہے۔ (۲۶) حافظ ابن

(۲۳) الہدایۃ مع شرحہ فتح القدیر: ۳/۳۸۹

(۲۴) شرح معانی الآثار، کتاب السیر، باب الحزبۃ تسلیم: ۲/۱۶۸

(۲۵) أخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه، كتاب الطلاق، ما قالوا في المرأة تسلم قبل زوجها، من قال: يفرق بينهما: ۹/۶۲۲، رقم: ۱۸۶۱۱، ۱۸۶۱۳

(۲۶) كتاب الحجة على أهل المدينة، كتاب النکاح، باب النصراني تكون تحته نصرانية.....: ۴/۳

قیم رحمۃ اللہ علیہ نے اس واقعہ کو زاد المعاد میں نقل کر کے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ (۲۷)

شواہد اور حنا بلہ کے استدلال کا جواب

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ اہل ذمہ کے ساتھ ہم نے عہد و پیمان کیا ہے کہ ان کے ساتھ کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جائے گا، جبکہ عرض اسلام ایک قسم کا تعرض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جبری طور پر ان سے تعرض کرنا منع ہے، چنانچہ اختیاری طور پر ان سے گفتگو کرنے کی ممانعت نہیں ہے جبکہ اسلام علی سبیل الجبر نہیں بلکہ علی سبیل الاختیار پیش کیا جاتا ہے، لہذا عرض اسلام ان کے ساتھ کئے گئے عہد و پیمان کے منافی نہیں۔ (۲۸)

تباہین دارین سے متعلق بحث

احد الزوجین کے اسلام لانے کی صورت میں احناف کے ہاں ایک سبب فرقت تباہین دارین ہے کہ ان میں سے کوئی ایک دارالاسلام سے دارالحرب چلا جائے یا دارالحرب سے دارالاسلام منتقل ہو جائے تو اس صورت میں ان کے درمیان جدائی واقع ہو جائے گی، جبکہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تباہین دارین سبب فرقت نہیں ہے، مسئلے کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل

صاحب مشکوٰۃ علامہ تبریزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح السنۃ“ کے حوالے سے جو واقعات نقل کیے ہیں

ان سے اس پر استدلال کیا ہے کہ تباہین دارین سبب فرقت نہیں۔ ان واقعات کے علاوہ بھی دیگر کئی واقعات یہ ہیں

اس پر استدلال کیا گیا ہے:

پہلی دلیل

۱۔ ان میں سے ایک واقعہ حضرت صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ کا بیان کیا گیا ہے کہ ان کی بیوی فتح مکہ کے دن مسلمان ہو گئی اور یہ خود اسلام قبول کرنے سے گریز کرتے ہوئے بھاگ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے چچا زاد بھائی وہب بن عمیر کو اپنی چادر مبارک عنایت کر کے ان کے پاس یہ پیغام دے کر بھیجا کہ انہیں امان دی گئی ہے، لہذا وہ واپس آجائیں، چنانچہ حضرت صفوان جب واپس آگئے تو آپ نے انہیں اس بات

(۲۷) زاد المعاد لابن القیم، فصل فی حکمہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الزوجین یسلم أحدهما قبل الآخر: ۱۳۹/۵

(۲۸) فتح القدیر، کتاب النکاح: ۲۸۸/۳

کی اجازت عطا فرمائی کہ وہ پورے چار مہینے امن کے ساتھ مسلمانوں کے درمیان گھومیں پھریں، تاکہ وہ مسلمانوں کی عادات و اطوار کا اچھی طرح مشاہدہ کر لیں، چنانچہ وہ کچھ عرصہ مسلمانوں کے درمیان رہنے کے بعد مسلمان ہو گئے اور ان کی بیوی ان کے نکاح میں برقرار رہی۔

## دوسری دلیل

۲- دوسرا واقعہ حضرت عکرمہ بن ابی جہل رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا گیا ہے کہ ان کی بیوی حضرت ام حکیم بنت حارث رضی اللہ عنہا نے بھی فتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کر لیا جبکہ حضرت عکرمہ نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا اور مکہ چھوڑ کر یمن کی طرف چلے گئے، چنانچہ ان کی بیوی حضرت ام حکیم بھی ان کے پاس یمن پہنچیں اور انہیں اسلام قبول کرنے کی ترغیب دی، یہاں تک کہ یہ بھی مسلمان ہو گئے اور ان دونوں کا نکاح بھی برقرار رہا۔

مذکورہ دونوں واقعات سے ائمہ ثلاثہ نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ ذہن کے درمیان سبب فرقت اختلاف دارین نہیں ہے، کیونکہ مذکورہ واقعات میں اختلاف دارین ہو چکا ہے، اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفریق نہیں فرمائی بلکہ نکاح اول کو برقرار رکھا۔ اگر اختلاف دارین سبب فرقت ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے درمیان ضرور تفریق فرماتے۔

## تیسری دلیل

۳- ان حضرات کا ایک اور استدلال حضرت زینب اور حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہما کے واقعے سے ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں اور وہ ابتداءً مسلمان نہیں ہوئے تھے اور ابھی تک مسلمان اور کافر کے درمیان نکاح کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی۔ غزوہ بدر میں حضرت ابوالعاص گرفتار کیے گئے اور مشرک قیدیوں کے ساتھ قید ہو کر مدینہ منورہ لائے گئے، جب قیدیوں کو فدیہ لے کر چھوڑنے کا فیصلہ کیا گیا تو حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے ان کے فدیہ کے طور پر ایک ہار بھیجا تھا اور یہ وہ ہار تھا جو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے ان کو دیا تھا، یہ ہار دیکھ کر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو یاد کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر رقت طاری ہو گئی اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے پوچھا کہ اگر طیب خاطر سے

اجازت ہو تو یہ ہار واپس کر دیا جائے اور ابو العاص کو بغیر فدیہ کے آزاد کر دیا جائے، چنانچہ سب صحابہ کرام نے بخوشی اجازت دے دی اور ان کو آزاد کر دیا گیا، لیکن ساتھ یہ معاہدہ بھی کر لیا گیا کہ مکہ میں جا کر وہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو بھیج دیں گے، چنانچہ انہوں نے مکہ میں جا کر حضرت زینب کو مدینہ کی طرف روانہ کر دیا، چھ سال کے بعد حضرت ابو العاص رضی اللہ عنہ خود بھی مسلمان ہو کر مدینہ منورہ تشریف لے آئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کو حضرت ابو العاص کے نکاح میں برقرار رکھا۔ اب ان حضرات کا استدلال حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”ردّ النبي صلى الله عليه وسلم ابنته زينب على أبي العاص بن الربيع، بعد .

ست سنين بالنكاح الأول، ولم يحدث نكاحاً.“ (۲۹)

یعنی ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی حضرت زینب رضی اللہ عنہا، حضرت ابو العاص

بن ربیع رضی اللہ عنہ کو چھ سال کے بعد پہلے نکاح کے ساتھ دے دی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان

کا نیا نکاح نہیں پڑھوایا۔“

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تباین دارین سبب فرقت نہیں ہے، اگر سبب فرقت ہوتا تو آپ صلی

اللہ علیہ وسلم ان کے نکاح کی تجدید فرماتے لیکن اس طرح نہیں ہوا۔

چوتھی دلیل

۴- ان حضرات کا ایک اور استدلال حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے ہے کہ انہوں نے

”مرالظہر ان“ میں اسلام قبول کیا تھا اور یہ علاقہ دارالاسلام کا حصہ تھا، جبکہ ان کی بیوی حضرت ہند مکہ میں تھیں جو

اس وقت دارالحرب تھا اور فتح نہیں ہوا تھا۔ حضرت ہند اس وقت مسلمان نہیں ہوئی تھیں، لیکن اس کے باوجود ان

(۲۹) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، رقم:

۱۱۶۳، وأبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب إلى متى تردّ عليه امرأته إذا أسلم بعدها؟ رقم: ۲۲۴۰، وابن

ساجه في سننه، كتاب النكاح، باب الزوجين يسلم أحدهما قبل الآخر، رقم: ۲۰۰۹، وأحمد في مسنده:

کو پہلے نکاح پر برقرار رکھا گیا اور ان کے نکاح کی تجدید نہیں ہوئی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تباہین دارین سبب فرقت نہیں ہے۔ (۳۰)

### پہلی دلیل کا جواب

مسئلہ کی تفصیل پہلے بیان کی جا چکی ہے، یہاں فقط ان کے اس استدلال کا جواب ذکر کیا جائے گا۔ جہاں تک حضرت صفوان رضی اللہ عنہ کے واقعہ کا تعلق ہے تو اس میں اول تو روایت اس پر دلالت نہیں کرتی کہ تباہین دارین کا تحقق ہو چکا تھا، اور دوسری بات یہ ہے کہ اس روایت میں ”فاستقرت عنده“ مذکور ہے، یہاں استقرت سے جس طرح استقرار بالکاح الاول مراد ہو سکتا ہے اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ نکاح جدید کے ساتھ استقرار نکاح ہوا ہو، اس احتمال کے ہوتے ہوئے اس سے استدلال درست نہ ہوگا۔ (۳۱)

علاوہ ازیں علامہ واقدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صفوان کو ”مرفاء السفن“ سے واپس لایا گیا تھا اور ”مرفاء السفن“ (بندرگاہ) مکہ کے توابع میں سے ہے، لہذا یہاں سرے سے تباہین دارین ہی نہیں پایا گیا۔ (۳۲)

جب زوجین دونوں دارالاسلام میں ہوں تو اس صورت میں اسلام پیش کیا جاتا ہے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام قبول کرنے کی دعوت دی تو حضرت صفوان رضی اللہ عنہ نے انکار نہیں کیا بلکہ مہلت مانگی اور آپ نے مہلت دے دی، چنانچہ یہ مسلمان ہو گئے، عرض اسلام کے بعد انکار سے بینونت واقع ہوتی ہے، مہلت مانگنے سے نہیں۔ (۳۳)

(۳۰) دیکھئے، موسوعة الإمام الشافعي، كتاب الأم، كتاب النکاح، فسخ نکاح الزوجین یسلم أحدهما:

۱۰/۱۴۸، رقم: ۱۵۸۰۲، فتح القدیر، كتاب النکاح: ۳/۲۹۲۔

(۳۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۰۹/۶

(۳۲) دیکھئے، الجوهر النقی علی السنن الکبری للبیہقی: ۳۰۲/۷، إعلاء السنن، كتاب النکاح، باب إذا

أسلم أحد الزوجین یفرق بینهما بعد عرض الإسلام علی الآخر وإبائه عنه: ۱۰/۱۱، أوجز المسالك،

كتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته قبله: ۱۰/۵۵۳

(۳۳) إعلاء السنن، كتاب النکاح، باب إذا أسلم أحد الزوجین یفرق بینهما بعد عرض الإسلام وإبائه عنه:

## دوسری دلیل کا جواب

۱- رہا حضرت عکرمہ کا واقعہ اس میں بھی بتاؤن دارین ثابت نہیں ہے، کیونکہ حضرت عکرمہ ساحل تک پہنچے تھے اور ساحل مکہ کے حدود میں داخل ہے۔ (۳۴)

رہا یہ سوال کہ روایت کے ان الفاظ ”حتی قدم الیمن“ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عکرمہ یمن پہنچ گئے تھے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مجازاً کہا گیا ہے، چونکہ ساحل پہنچنے کے بعد یمن جانے کا قصد اور عزم کر چکے تھے، اس لئے ”حتی قدم الیمن“ کہہ دیا گیا، ورنہ حقیقت میں وہ یمن نہیں پہنچے تھے۔ (۳۵)

۲- اگر حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ واقعتاً دار الکفر میں پہنچ گئے ہوں تو پھر اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت ام حکیم رضی اللہ عنہا ان کے مکہ سے نکلنے کے فوراً بعد ان کے پیچھے چلی گئی تھیں اور وہ دار الکفر کی حدود میں داخل نہیں ہوئے تھے کہ یہ بھی ادھر مکہ کی حدود سے نکل گئیں تھیں، اس طرح ان دونوں کے درمیان بتاؤن دارین کا تحقق نہیں ہوا۔ جب ام حکیم رضی اللہ عنہا مسلمان ہوئی تھیں اس وقت حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ دار الاسلام میں تھے۔ (۳۶)

جب میاں بیوی دونوں دار الاسلام میں ہوں تو تفریق کے لیے ضروری ہے کہ ان پر اسلام پیش کیا جائے اور وہ اسلام سے انکار کر دیں، بغیر عرض اسلام کے فرقت نہیں ہو سکتی، چنانچہ جب حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ پر اسلام پیش کیا گیا تو انہوں نے انکار نہیں کیا اور مسلمان ہو گئے، مکہ سے بھاگنے کا واقعہ عرض اسلام سے پہلے کا ہے، بعد کا نہیں۔ (۳۷)

## تیسری دلیل کا جواب

حضرت زینب اور حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہما کے واقعے کا جواب یہ ہے کہ جس طرح حضرت

(۳۴) مرقاة المفاتیح: ۳۰۹/۶، أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته

قبله: ۵۶۳/۱۰

(۳۵) أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا أسلمت زوجته قبله: ۵۶۶/۱۰

(۳۶) دیکھیے، إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب إذا أسلم أحد الزوجین یفرق بینہما بعد عرض الإسلام وإبائہ

عنه: ۱۰۱/۱۱

(۳۷) إعلاء السنن، کتاب النکاح، باب إذا أسلم أحد الزوجین یفرق بینہما بعد عرض الإسلام وإبائہ عنه:

۱۰۳/۱۱

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ روایت میں نکاح اول کا ذکر ہے اسی طرح عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے مروی ایک اور روایت میں نکاح جدید کا ذکر ہے اور اس کے الفاظ ہیں کہ:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رد ابنتہ زینب علی ابی العاص بن

الربیع بمہر جدید، ونکاح جدید.“ (۳۸)

یعنی ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا، حضرت ابوالعاص بن

ربیع رضی اللہ عنہ کو نکاح جدید اور مہر جدید کے ساتھ واپس دے دی۔“

اگرچہ ان دونوں روایتوں پر تھوڑا بہت کلام ہے لیکن احناف نے اپنے مذہب کا مدار اسی روایت کو بنایا ہے کہ یہ روایت اصول کے موافق ہے۔ روایات میں اختلاف کی صورت میں تطبیق یا ترجیح کی صورت اختیار کی جاتی ہے اور ان میں سے بھی جمع و تطبیق مقدم ہوا کرتی ہے۔ جمع میں ایک روایت کو ظاہر پر رکھتے ہوئے دوسری میں تاویل کی جاتی ہے۔ چنانچہ احناف نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے مروی روایت کو اپنے ظاہر پر رکھتے ہوئے حدیث ابن عباس میں تاویل کر کے دونوں روایتوں کو جمع کیا ہے کہ:

۱- حدیث ابن عباس میں ”بالنکاح الأول“ میں باء سببیہ ہے اور اس کا مقصد ہے کہ بسبب النکاح الاول۔ مطلب یہ ہے کہ حضرت زینب کو اگرچہ نکاح جدید کی وجہ سے حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا گیا لیکن اس نکاح جدید کا سبب، پہلا نکاح تھا، کیونکہ وہ پہلے حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ کے نکاح میں رہی تھیں اور انہوں نے ان کو بھیجنے کا وعدہ کر کے اس کا ایفاء کیا تھا، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ ان کے ساتھ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا نکاح کر دیا۔ (۳۹)

۲- جمع کی دوسری صورت یہ ہے کہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ”بالنکاح الأول“ سے بشروط النکاح الاول مراد ہوں، مطلب یہ ہے کہ اگرچہ نکاح جدید ہوا تھا لیکن اس میں کوئی شرط وغیرہ نہیں لگائی گئی تھی بلکہ

(۳۸) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، رقم:

۱۱۴۲، وابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب الزوجين يسلم أحدهما قبل الآخر، رقم: ۱۰، ۲، وأحمد

في مسنده: ۲۰۷/۲

(۳۹) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح: ۲۹۳/۳، أوجز المسالك، کتاب النکاح، باب نکاح المشرک إذا

أسلمت زوجته قبله: ۵۶۳/۱۰



پہلے نکاح والی شرطوں کے ساتھ ہی نکاح ہوا تھا۔ (۴۰) نیز روایت ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

۳۔ اگر تزجیح کی صورت اختیار کی جائے تو تزجیح بھی عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے

مروئی روایت کو ہوگی کہ وہ نئے نکاح کی مثبت ہے جبکہ حدیث ابن عباس نافی ہے، جب مثبت و نافی میں تعارض

ہو جائے تو تزجیح مثبت کو ہوتی ہے۔ (۴۱)

۴۔ نیز خود حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق

سے مروئی روایت کے موافق اور اپنی روایت کے مخالف ہے۔ (۴۲) جب زاوی کا عمل خود اس کی اپنی روایت

کے مخالف ہو تو احناف کے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہوا کرتی ہے، راوی کے عمل کا اعتبار کیا جاتا ہے اور اس کے

اسی عمل کو نسخ حدیث پر علم تصور کیا جاتا ہے۔ (۴۳)

۵۔ اسی طرح یہ روایت اصولی طور پر ائمہ ثلاثہ کے بھی اس طرح خلاف ہو جاتی ہے کہ ان کے نزدیک

بیوی کے مسلمان ہونے کی صورت میں بتاین دارین سے اگرچہ فرقت واقع نہیں ہوتی لیکن عدت گزر جانے سے

فرقت واقع ہو جاتی ہے، ظاہر ہے چھ سال کی طویل مدت میں عدت ضرور گزر گئی ہوگی، لہذا ائمہ ثلاثہ کے مذہب

کے مطابق بھی نکاح جدید ہونا چاہئے۔

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ طہر کی اکثر مدت متعین نہیں ہے اور بعض

اوقات ایک طہر کئی سال کا بھی ہو سکتا ہے، لہذا ممکن ہے کہ ان کی عدت پوری نہ ہوئی ہو۔

۴۰) دیکھئے، فتح الباری، کتاب الطلاق، باب (بلا ترجمہ) رقم الباب: ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳

چھ سال میں عدت کا نہ گزرنا اگرچہ ممکن ہے لیکن خلاف عادت ضرور ہے۔ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ جواب تکلف سے بہر حال خالی نہیں ہے۔ (۴۴)

### چوتھی دلیل کا جواب

۱- حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے واقعے کا جواب ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ اس وقت حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے اگرچہ ظاہراً اسلام قبول کر لیا تھا لیکن وہ حسن الاسلام نہیں تھے، فتح مکہ کے بعد بلکہ غزوہ حنین میں بھی وہ اسی حالت میں شریک ہوئے، بعد میں وہ حسن الاسلام ہوئے، لہذا ان کے واقعے سے استدلال درست نہیں۔ (۴۵)

۲- اس کا دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے ”متر الظہر ان“ میں اسلام قبول کیا تھا اور یہ علاقہ مکہ کے توابع میں سے ہے، جبکہ مکہ اس وقت تک فتح نہیں ہوا تھا۔ اس صورت میں دارین کا اختلاف نہیں ہوا، لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں ہوگا۔ (۴۶)

### الفصل الثالث

۳۱۸۱- (۲۲) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: حُرْمٌ مِنَ

النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصُّهْرِ سَبْعٌ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ الْآيَةَ.

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(۴۴) دیکھئے، إعلاء السن، کتاب النکاح، باب إذا أسلم أحد الزوجين يفرق بينهما بعد عرض الإسلام وإبائه عنه: ۹۹/۱۱

(۴۵) دیکھئے، فتح القدير، کتاب النکاح: ۲۹۳/۳

(۴۶) إعلاء السن، کتاب النکاح، باب إذا أسلم أحد الزوجين يفرق بينهما بعد عرض الإسلام وإبائه عنه: ۱۰۱/۱۱

(۳۱۸۱) أخرجه البخاري في صحيحه، کتاب النکاح، باب ما يحل من النساء وما يحرم.....، رقم: ۵۱۰۵

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نسب کے اعتبار سے سات عورتیں حرام کی گئی ہیں اور مصاہرت کے اعتبار سے بھی سات عورتیں حرام کی گئی ہیں، پھر آپ نے یہ آیت ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ آخر تک پڑھی۔“

حُرِّمَ مِنَ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصُّهْرِ سَبْعٌ

زیر نظر روایت میں نسبی اور سرالی رشتوں کی وجہ سے جن عورتوں سے نکاح کرنا جائز نہیں، ان کی تعداد بیان کی گئی ہے کہ وہ کل چودہ عورتیں ہیں، جن میں سات عورتیں نسبی اور سات عورتیں سرالی رشتے کی وجہ سے حرام ہیں۔

### محرمات کی تفصیل

نسبی رشتے کی وجہ سے جو سات عورتیں حرام ہیں ان میں (۱) ماں، (۲) بیٹی، (۳) بہن، (۴) پھوپھی، (۵) خالہ، (۶) بھتیجی اور (۷) بھانجی شامل ہیں اور سرالی رشتے کی وجہ سے جو سات عورتیں حرام ہیں ان میں (۱) بیوی کی ماں یعنی ساس، (۲) بیٹے اور پوتے وغیرہ کی بیوی یعنی بہو، (۳) باپ اور دادا وغیرہ کی بیوی یعنی سوتیلی ماں اور دادی پردادی وغیرہ، (۴) مدخول بہا بیوی کی دوسرے خاوند سے بیٹی، (۵) بیوی کی بہن، (۶) بیوی کی پھوپھی اور (۷) بیوی کی خالہ شامل ہیں۔

سرالی رشتے کی وجہ سے حرام ہونے والی عورتوں میں سے اول الذکر چار عورتیں محرمات مؤبدہ میں سے ہیں اور ہمیشہ کے لیے حرام ہیں جبکہ آخری تین محرمات غیر مؤبدہ میں داخل ہیں، جو ہمیشہ کے لیے حرام نہیں ہیں بلکہ ان کو بیوی کے ساتھ جمع کرنا جائز نہیں اور بیوی جب تک نکاح یا عدت میں ہو تو ان کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں۔ (۱)

### آیت سے استشہاد پر اشکال کا جواب

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان محرمات کی تعداد بیان کرنے کے بعد بطور استشہاد کے سورۃ النساء کی وہ آیت تلاوت کی جس میں محرمات کا ذکر ہے، لیکن اس آیت میں سات محرمات نسبیہ، دو محرمات رضاعیہ اور چار محرمات صہریہ کا ذکر ہے۔

۱- چونکہ اس آیت میں محرمات نسبیہ پوری سات اور محرمات صہریہ اکثر کا ذکر ہے اس لئے تغلیباً بطور استشہاد کے اس آیت کو پیش کیا گیا ہے۔ (۲)

۲- حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس روایت کے ایک اور طریق میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے دو آیتیں تلاوت کیں، ان میں ایک یہ آیت اور ایک اس سے اگلی آیت تلاوت کی جس میں امرأۃ الغیر کے نکاح کی حرمت کا ذکر ہے، جبکہ ایک اور روایت میں ہے کہ اس آیت کو تلاوت کے بعد اس سے پہلی آیت کی تلاوت کی جس میں امرأۃ الأب کی نکاح کی حرمت مذکور ہے۔ ان روایتوں کو جمع کرنے سے محرمات کی کل تعداد پندرہ بنتی ہے، جن میں سات محرمات نسبیہ، دو محرمات رضاعیہ، پانچ محرمات صہریہ اور ایک امرأۃ الغیر ہے تو یہاں محرمات رضاعیہ پر مجازاً صہریت کا اطلاق کیا گیا ہے اور اس طرح ان کی کل تعداد سات ہو جاتی ہے۔ (۳)

۳- غلامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ پانچ محرمات صہریہ ان آیات میں موجود ہیں اور دو محرمات یعنی بیوی کی پھوپھی اور اس کی خالہ کی حرمت کا حکم جمع بین الاختین پر قیاس کر کے معلوم ہوتا ہے کہ حرمت جمع بین الاختین کی علت قطع رحمی ہے کہ یہ جمع قطع رحمی کی طرف مفضی ہے اور یہی علت پھوپھی اور خالہ کو جمع کرنے میں بھی پائی جاتی ہے، اس لئے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تلاوت فرمائی۔ (۴)

۳۱۸۲- (۲۳) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "أَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ

لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا، وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلْيَنْكِحْ ابْنَتَهَا، وَأَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَلَا

يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَنْكِحَ أُمَّهَا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۱۶۱، ۳؛ أشعة اللمعات: ۳/۱۲۹۔

(۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب ما یحل من النساء وما یحرم..... ۹/۱۹۳، ۱۹۴۔

(۴) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب النکاح، باب ما یحل من النساء وما یحرم..... ۲۰/۱۴۳۔

(۳۱۸۲) أخرجه الترمذی فی جامعہ، أبواب النکاح، باب ما جاء فیمن یتزوج المرأة، ثم يطلقها قبل أن

یدخل بها، هل یتزوج ابنتها، أم لا؟، رقم: ۱۱۱۷

حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ، إِمَّا رَوَاهُ ابْنُ لَهَيْعَةَ وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ  
عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، وَهُمَا يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ.

ترجمہ: ”عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی عورت سے نکاح کرنے اور پھر اس سے جماع بھی  
کرنے تو اس کے لیے اس عورت کی بیٹی سے (جو اس کے پہلے شوہر سے ہو) نکاح کرنا جائز نہیں  
ہے، اور اگر اس نے اس عورت سے جماع نہیں کیا تو (اس کی وفات یا طلاق کے بعد) اس کی بیٹی  
سے نکاح کرنا جائز ہے، اور جو شخص کسی عورت سے نکاح کرے تو اس کی ماں سے نکاح کرنا جائز نہیں  
ہوگا، چاہے اس عورت سے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو۔“

اس روایت کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث اپنی سند کے  
اعتبار سے صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس کو ابن لہیعہ اور ثنی بن صباح نے عمرو بن شعیب سے نقل کیا ہے اور  
وہ دونوں حدیث روایت کرنے کے سلسلے میں ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔“

أَيْمًا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا.....

اس حدیث میں اپنی بیوی کی بیٹی اور اپنی بیوی کی ماں یعنی ساس سے نکاح کا حکم بیان کیا گیا۔ اپنی بیوی  
کی اس بیٹی سے جو سابقہ شوہر سے ہو نکاح کرنا اس وقت جائز نہیں ہے جب اپنی بیوی سے جماع کر چکا ہو، اگر  
اس نے نکاح کے بعد اس سے جماع نہیں کیا اور وہ فوت ہوگئی یا اس کو طلاق دے دی تو اس صورت میں اس کی  
بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے، عدم جواز نکاح کا حکم دخول کی قید کے ساتھ مقید ہے، مطلق نہیں، جبکہ اپنی منکوحہ کی  
ماں یعنی ساس کے ساتھ نکاح کرنا مطلقاً ناجائز ہے، چاہے اپنی منکوحہ سے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ (۱)

اس روایت میں مذکور نکاح کے یہ دونوں حکم دراصل قرآن مجید میں مذکور ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

﴿وَأُمَّهَاتِ نِسَائِكُمْ، وَرَبَائِبِكُمُ الَّتِي فِي حَجْرِكُمْ مِنْ نِسَاءِ كَمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ

بِهِنَّ، فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ.﴾ (۲)

(۱) دیکھئے، مرفاة المفاتیح: ۳۱۲/۶

(۲) سورة النساء، رقم الآية: ۲۳

یعنی "تم پر تمہاری بیویوں کی مائیں حرام ہیں اور تمہاری بیویوں کی وہ بیٹیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں اور تمہاری ان بیویوں سے ہیں جن سے تم جماع کر چکے ہو، اور اگر تم نے ان بیویوں سے جماع نہیں کیا تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم ان کی بیٹیوں سے نکاح کرو۔"

هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ

یہ حدیث اسناد کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے کہ اس کو نقل کرنے والے راوی ضعیف ہیں، لیکن معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، کیونکہ قرآنی آیت کے مطابق ہے جیسا کہ ابھی گزرا ہے۔ (۳)

رَوَاهُ ابْنُ لَهْبَعَةَ وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ

"لہبعة" لام کے فتح اور باہ کے کسر کے ساتھ ہے، اس کا نام عبد اللہ ہے۔ "الصباح" باء کی تشدید کے

ساتھ ہے۔ (۳)



(۳) مرقاة المفاتیح: ۳۱۲/۶

(۴) مرقاة المفاتیح: ۳۱۲/۶، تجفة الأحوذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فیمن یتزوج المرأة ثم یظلمها قبل

أن یدخل بها: ۲۷۱/۴

## بَابُ الْمَبَاشِرَةِ

امام رابع اصفهانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”بشرة“ ظاہری جلد کو کہا جاتا ہے اور اس کی جمع ”بشر“ اور ”ابشار“ آتی ہے۔ انسان کو بھی ”بشر“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کی جلد بالوں سے خالی اور ظاہر ہوتی ہے، برخلاف حیوانات کے کہ ان کی جلد بالوں میں چھپی ہوئی ہوتی ہے۔

”مباشرة“ دو جلدوں کے ملاپ کو کہتے ہیں اور قرآن مجید کی آیت ﴿وَلَا تَبَاشِرُوْهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ (۱) میں یہ جماع سے کنایہ ہے۔ (۲) یہاں بھی ”المباشرة“ مجامعت کے معنی میں ہے۔ (۳)

## الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

۳۱۸۳- (۱) عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ:

إِذَا أَتَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ دُبْرِهَا فِي قُبْلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ، فَنَزَلَتْ:

﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ...

ترجمہ: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ یہودی کہا کرتے تھے

(۱) سورة البقرة، رقم الآية: ۱۸۷

(۲) دیکھئے، مفردات ألفاظ القرآن للإمام الراغب الأصفهاني، كتاب الباء، ص: ۱۲۴، ۱۲۵

(۳) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۱۲/۶، لمعات التنقيح: ۷۱/۶

(۳۱۸۳) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾، رقم: ۴۵۲۸، ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب جواز جماعه امرأته في قبلها من قدامها

ومن ورائها من غير تعرض للدبر، رقم: ۳۶۳۵، وأبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في جامع النكاح،

رقم: ۲۱۶۳، والترمذي في جامعه، أبواب التفسير، باب ومن سورة البقرة، رقم: ۲۹۷۸، والنسائي في سننه

الكبرى، كتاب التفسير، باب قوله تعالى: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ﴾، رقم: ۳۰۲/۶، وابن ماجه في

سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أذبارهن، رقم: ۱۹۲۵، والدارمي في سننه، كتاب

النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أعجازهن: ۱۹۶/۲، رقم: ۲۲۱۴، وأحمد في مسنده: ۲۰۵/۶

کہ جب آدمی اپنی عورت کے پیچھے کی طرف سے اس کے اگلے حصہ (شرمگاہ) میں جماع کرتا ہے تو بچہ بھیگا پیدا ہوگا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ تمہاری عورتیں (بیویاں، باندیاں) تمہاری کھیتیاں ہیں، لہذا تمہیں اختیار ہے کہ ان کے پاس جس طرح چاہو آؤ۔“

یہودیوں کے ایک غلط خیال کی تردید

یہودیوں کا یہ خیال تھا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ پیچھے کی جانب سے فرج میں جماع کرے تو اس سے بچہ بھیگا پیدا ہوگا۔ چنانچہ ان کے اس وہم اور غلط خیال کی تردید کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ:

﴿نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَاتُوا حَرْثَكُمْ أُنَىٰ شِئْتُمْ﴾ (۱) یعنی: ”تمہاری بیویاں

تمہاری کھیت ہیں، لہذا تم اپنے کھیت میں جس طرح چاہو آ سکتے ہو۔“

منشا یہ ہے کہ جس طرح تم اپنے کھیت میں تخم ڈالتے ہو اور اس کے نتیجے میں تمہارے لئے فصل پیدا ہوتی ہے اسی طرح تمہاری بیویوں کے ذریعے تمہاری اولاد پیدا ہوتی ہے، اور جس طرح کھیت میں آنے کے لیے تم پر یہ پابندی نہیں ہے کہ فلاں جہت سے آ سکتے ہو اور فلاں جہت سے نہیں، اسی طرح اپنی عورتوں سے جماع کرنے کے لیے جس جہت اور کیفیت سے چاہو آ سکتے ہو، لیٹ کر، بیٹھ کر، کھڑے ہو کر، سامنے سے، پیچھے کی جانب سے کسی صورت میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن شرط یہی ہے کہ جماع بہر صورت قبل میں ہونا چاہئے، کیونکہ یہی موضع حرث ہے، برخلاف دبر کے کہ وہ موضع حرث نہیں بلکہ محل فرث ہے، جس سے اجتناب ضروری ہے۔ (۲)

فَاتُوا حَرْثَكُمْ أُنَىٰ شِئْتُمْ

یہاں آیت ﴿فَاتُوا حَرْثَكُمْ أُنَىٰ شِئْتُمْ﴾ (۳) میں لفظ ”أُنَىٰ“ آیا ہے۔ کلمہ ”أُنَىٰ“ کیف، متی اور مَنَّنْ اَيْنَ تینوں معانی میں استعمال ہوتا ہے، اور یہاں یہی تینوں معانی مراد ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ امام مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں ”أُنَىٰ“ کیف کے معنی میں ہے۔ امام شحات رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”متی“ کے معنی میں ہے جبکہ امام قتادہ اور حضرت ربیع رحمہما اللہ نے ”مِنَ اَيْنَ“ کے معنی میں قرار دیا ہے، بعض محققین نے اسی

(۱) سورة البقرة، رقم الآية: ۲۲۳۔

(۲) دیکھئے، شرح الطیبی: ۶/۲۷۸، ۲۷۹، مرقاة المفاتیح: ۶/۳۱۳۔

(۳) سورة البقرة، رقم الآية: ۲۲۳۔



تیسرے معنی کو اختیار کیا ہے۔

## ایک اشکال کا جواب

اس پر بعض حضرات نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہاں آیت میں "انسی" کو "من ابن" کے معنی میں قرار دینا صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس سے وطنی فی الدبر کا جواز مستفاد ہوتا ہے۔ لیکن علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان کا یہ اعتراض درست نہیں ہے، کیونکہ "انسی" جب "ابن" کے معنی میں استعمال ہوگا تو اس کے ساتھ "من" کا ہونا ضروری ہے خواہ لفظاً ہو یا تقدیراً، لہذا آیت میں "انسی" کے معنی اب "نسی انی مکان" کے نہیں بلکہ "من انی مکان" کے ہوں گے، یعنی "من انی جیہہ شتم" اس لئے اس سے عموم جہات ثابت ہوگا نہ کہ عموم مکان۔ (۳)

## وطنی فی الدبر کی حرمت سے متعلق جمہور علماء کا موقف

چنانچہ جمہور علماء کا مذہب یہی ہے کہ بیوی کے ساتھ وطنی فی الدبر حرام ہے، (۵) بلکہ علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "الوطی فی الدبر محرم فی جمیع الأدیان"۔ (۶) یعنی "وطنی فی الدبر تمام ادیان میں حرام رہی ہے۔"

لیکن بعض علماء جیسے محمد بن کعب قرظی اور سعید بن یسار مدنی رحمہما اللہ وغیرہ حضرات اباحت کے قائل

ہیں۔ (۷)

## امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب جواز کے قول کی حقیقت

(۴) دیکھئے، روح المعانی، تحت تفسیر قولہ تعالیٰ: ﴿نساء کم حرث لکم فانوا حرثکم انی شتم﴾:

۵۱۸/۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت

(۵) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب التفسیر، سورۃ البقرۃ، باب ﴿نساء کم حرث لکم فانوا حرثکم انی شتم وفدماوا لانفسکم﴾: ۱۵۵/۱۸

(۶) شرح مصابیح السنۃ لابن الملک الرومی: ۵۷۹/۳، نیز دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۱۲/۶

(۷) عمدۃ القاری، کتاب التفسیر، سورۃ البقرۃ، باب ﴿نساء کم حرث لکم فانوا حرثکم انی شتم﴾: ۱۵۵/۱۸، اس

سلسلے میں مزید تفصیل کے لیے دیکھئے، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۹۲/۳

امام ابو بکر جصاص رحمۃ اللہ علیہ (۸)، علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ (۹) اور بعض دوسرے علماء (۱۰) نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول بھی اباحت کا نقل کیا ہے۔ نیز امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ مصر اور مغرب نے بھی ان سے یہی اباحت کی روایت نقل کی ہے۔

لیکن ان کے عراقی تلامذہ نے اس سے انکار کیا ہے اور انہوں نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اس روایت کی نفی کی ہے۔ (۱۱) ایسے ہی علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”وما نسب إلى مالك رحمه الله وأصحابه من هذا باطل، وهم مبرؤون من

ذلك“ (۱۲)

یعنی: ”امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے اصحاب کی طرف جو وطی فی الدبر کے جواز کی

نسبت کی گئی ہے یہ باطل ہے اور یہ حضرات اس الزام سے بری ہیں۔“

نیز خود امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے بھی اس کا انکار منقول ہے، چنانچہ جب ان سے ابن وہب اور علی بن زیاد نے یہ کہا کہ مصر میں کچھ لوگ آپ کی طرف سے یہ نقل کرتے ہیں کہ آپ وطی فی الدبر کو جائز سمجھتے ہیں تو اس پر انہوں نے ناقلین کی تکذیب کرتے ہوئے تین مرتبہ یہ فرمایا کہ ”کذبوا علی، کذبوا علی، کذبوا علی“ پھر فرمایا کہ کیا تم لوگ عرب نہیں ہو؟ اور کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ ﴿نساء وکم حرث لکم﴾؟ کھیتی تو اس جگہ ہوتی ہے جہاں اگنے کی صلاحیت ہو۔ (۱۳)

(۸) دیکھئے، احکام القرآن للجصاص، سورة البقرة، تحت قوله تعالى: ﴿نساء وکم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شتم﴾: ۴۲۶/۱

(۹) عمدة القاري، کتاب التفسیر، سورة البقرة، باب ﴿نساء وکم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شتم وقدموا لأنفسکم﴾: ۱۵۵/۱۸

(۱۰) دیکھئے، روح المعانی، تحت تفسیر قوله تعالى: ﴿نساء وکم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شتم﴾: ۵۱۸/۱، دار الکتب العلمیة، بیروت

(۱۱) دیکھئے، نیل الأوطار، کتاب الولیمة والبناء علی النساء وعشرتهن، باب النهی عن إتيان المرأة فی دبرها: ۲۱۳/۶، ۲۱۴، وبدل المجهود، کتاب النکاح، باب فی جامع النکاح: ۱۰۴/۸

(۱۲) الجامع لأحكام للقرطبي، سورة البقرة: ۹۴/۳

یہی وجہ ہے کہ متاخرین مالکیہ نے اباحت کے قول سے رجوع کیا ہے، لہذا اب ان کے ہاں بھی فتویٰ تحریم کا ہے۔ (۱۴)

### امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جدید

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اگرچہ جواز کا قول نقل کیا گیا ہے (۱۵) لیکن یہ ان کا قول قدیم ہے اور قول جدید میں انہوں نے بھی حرمت کی تصریح کی ہے۔ (۱۶)

### حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب جواز کے قول کی حقیقت

ایسے ہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی بعض حضرات نے جواز کا قول نقل کیا ہے، (۱۷) لیکن ان کی طرف بھی جواز کے قول کی نسبت درست نہیں ہے۔ (۱۸) چنانچہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک

(۱۳) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۳/۹۴، ۹۵، نیز دیکھئے، الذخيرة في فروع المالكية لنترافي، كتاب النكاح،

أقطاب العقده، القطب الخامس: في مقتضاه: وهو يفيد جواز الوطء، الفصل الأول: فيما يباح من الروجة: ۴/۱۹۵ (۱۴) دیکھئے، الذخيرة في فروع المالكية، كتاب النكاح، أقطاب العقد: ۴/۱۹۴، ۱۹۵، نیز دیکھئے، نیل

الأوطار، كتاب الوليمة والبناء على النساء وعشرتهن، باب النهي عن إتيان المرأة في دبرها: ۶/۲۱۴، وبذل المتهود، كتاب النكاح، باب في جامع النكاح: ۸/۱۰۴، فتح الباري، كتاب التفسير، سورة

البقرة، باب ﴿نساء-كم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾: ۸/۲۳۹

(۱۵) ”وأما ما وقع من المناظرة بين الإمام الشافعي وبين الإمام محمد بن الحسن، وقد ذكره الشوكاني والحافظ

ابن حجر، فالذي أظن أن ما ينسب إلى الإمام الشافعي من الاعتراض على الاستدلال بالآية فيبعد عن جنبه،

بأن الإمام محمد بن الحسن لما استدل بالآية على تحريم الوطء في الدبر قال له الإمام الشافعي: لو وطئها بين

ساقها وفي أعكائها أو تحت إبطها، أو أخذت ذكره بيدها فيحرم ذلك؟ قال محمد بن الحسن: لا، قال

الشافعي رحمه الله، فلم تحتج بما لا حاجة فيه، فهذا الكلام الذي دار بينهما لا يليق بصغار الطلبة فضلاً عن

الإمامين الهاميين لأنه ظاهر أن هذه الأفعال ليس بوطء ولا إدخال بل إصاق البشرة بالبشرة..... فظني أن قصة

المناظرة غلط. “بذل المسجود، كتاب النكاح، باب في جامع النكاح: ۸/۱۰۳

(۱۶) دیکھئے، فتح الباري، كتاب التفسير، سورة البقرة، باب ﴿نساء-كم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾: ۸/۲۴۰،

عمدة القاري، كتاب التفسير، سورة البقرة، باب ﴿نساء-كم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾: ۸/۱۵۵

(۱۷) دیکھئے، فتح الباري، كتاب التفسير، سورة البقرة، ﴿نساء-كم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم﴾: ۸/۲۳۸، ۲۳۹=

روایت نقل ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وطی فی الدبر کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: "هل يفعل ذلك أحد من المسلمين." (۱۹) اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وطی فی الدبر کا جو انکار منقول ہے، یہی صحیح ہے اور اس کے صحیح ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت سالم رضی اللہ عنہ جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے صاحبزادے ہیں انہوں نے اپنے والد سے وطی فی الدبر کے جواز کے قول کا انکار کیا ہے۔

چنانچہ نافع رحمۃ اللہ علیہ کی یہ روایت کہ "عن ابن عمر، أنه كان لا يرى باساً بإتيان النساء في أدبارهن." جس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف جواز کی نسبت کی گئی ہے، اس کے متعلق حضرت سالم فرماتے ہیں کہ "كذب العبد أو أخطأ، إنما قال: لا بأس أن يؤنن في فروجهن من أدبارهن." (۲۰)، اور حضرت میمون بن مہران رحمۃ اللہ علیہ حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ بالا روایت کے متعلق فرماتے ہیں کہ "إن نافعاً إنما قال ذلك بعد ما كبر وذهب عقله." (۲۱) معلوم ہوا کہ ان کی طرف جواز کی نسبت صحیح نہیں ہے۔

یا پھر یہ کہا جائے گا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مطلب یہ ہے کہ وطی فی الفرج میں جانب الدبر جائز ہے، حضرت سالم کی مذکورہ روایت سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔ نیز امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کا یہی مطلب نقل کیا ہے:

"عن أبي النضر أنه قال لنافع مولى ابن عمر: قد أكثر عليك القول: إنك

روح المعاني، تحت تفسیر قوله تعالى: ﴿النساء، كم حرث لكم فاتوا حرنكم أنى شتم﴾: ۵۱۸/۱،

دار الكتب العلمية، بيروت، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۹۲/۳

(۱۸) علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ: "وقد روي عن ابن عمر رضي الله عنه خلاف هذا، وتكفير من فعله، وهذا هو

اللائق به رضي الله عنه." تفسیر قرطبي: ۹۵/۳

(۱۹) شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب وطئ النساء في أدبارهن: ۲۷/۲

(۲۰) شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب وطئ النساء في أدبارهن: ۲۷/۲

(۲۱) شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب وطئ النساء في أدبارهن: ۲۷/۲

تقول عن ابن عمر: أنه أفتى بأن يوتى النساء في أدبارهن: قال نافع: لقد سمعنا علياً يقول: ولكن لما خبزك كيف كان الأمر؟ إن ابن عمر عرض علي المصنعة بما وأنا عنده، (تحتي) بلغ ﴿نساء كم حرث لكم﴾، فقال يا نافع: هل تدري ما أمر هذه الآية؟ قلت: لا، قال: إنا كنا معشر قريش نجبت النساء، فلما دخلنا المدينة، ونكحنا نساء الأنصار، أردنا منهن ما كنا نريد من نساءنا، فإذا هن قد كرهن ذلك وأعظمنه، وكان نساء الأنصار قد أخذن بحال اليهود، إننا يوتين علي جنوبهن، فأنزل الله عز وجل: ﴿نساء كم حرث لكم فاتوا حرككم أني شتم﴾ (۲۲)۔

یعنی ابو انصر سے مروی ہے کہ انہوں نے نافع مولیٰ ابن عمر سے کہا، آپ کے بارے میں یہ بات بہت زیادہ کہی گئی ہے کہ آپ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے عورتوں سے ان کے دبر میں جماع کرنے کا فتویٰ دیا ہے۔ حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ انہوں نے میرے اوپر الزام لگایا ہے، لیکن میں آپ کو بتاتا ہوں کہ معاملہ کیا تھا؟ ایک دن میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس موجود تھا اور انہوں نے مجھے زبانی قرآن مجید سنایا یہاں تک کہ وہ قرآن مجید کی آیت ﴿نساء کم حرث لكم﴾ تک پہنچے تو فرمایا کہ اے نافع! آپ کو معلوم ہے کہ اس آیت کا کیا معاملہ ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں، انہوں نے فرمایا کہ ہم قبیلہ قریش کے لوگ اپنی عورتوں کو اوندھا کر کے ان سے جماع کیا کرتے تھے، چنانچہ جب ہم مدینہ میں داخل ہوئے اور ہم نے انصاری عورتوں سے نکاح کیا تو ہم ان سے اسی طرح جماع کرنا چاہتے تھے جیسا کہ ہم اپنی عورتوں سے کیا کرتے تھے تو انہوں نے اس کو ناپسند کیا اور برائے سمجھا، انصاری عورتوں نے یہ بات یہودیوں سے لی تھی، ان سے پہلو کی جانب سے جماع کیا جاتا تھا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ﴿نساء کم حرث لكم﴾ یعنی تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں، لہذا تم اپنی کھیتی میں

(۲۲) رواہ الطحاوی فی شرح معانی الآثار، کتاب النکاح، باب وطئ النساء فی أدبارهن: ۲۷/۲، والنسائی فی سننہ الکبریٰ، کتاب عشرة النساء، باب تاویل قول اللہ جل ثناؤه: ﴿نساء کم حرث لكم فاتوا حركکم انی شتم﴾: ۳۱۵/۵، رقم: ۸۹۷۸

ابو جبرئیل سے چاہو۔“ سنن ابوداؤد میں ہے کہ یہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے صحیح اور ثابت ہے اور جنہوں نے اس کے خلاف نقل کیا ہے درحقیقت انہوں نے ان کی مراد کو اچھی طرح سمجھا نہیں ہے۔ (۲۳) نیز سلف صالحین سے جہاں جہاں اتیان فی الدبر کا جواز نقل ہوا ہے اس سے مراد یہی اتیان فی الفرج من جانب الدبر ہی ہے۔ (۲۴)

متعدد روایات سے جمہور کے مذہب کی تائید اس مسئلہ میں جمہور کی تائید کی جاتی ہے، جن میں سے چند روایات کو یہاں ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ سنن ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ملعون من أتى امرأته في دبرها.“ (۲۵)

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ شخص ملعون ہے جو اپنی عورت کے ساتھ بدفعی کرے۔“

۲۔ ابن ماجہ اور مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ:

”عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا ينظر الله إلى رجل راحل زوجته في دبرها.“ (۲۶)

یعنی: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس آدمی کی طرف (رحمت و شفقت

(۲۳) تہذیب السنن لابن قیم النجوزی علی ہامش مختصر سنن ابی داؤد للمنذری، کتاب النکاح، باب فی جامع النکاح: ۷۸/۳۔

(۲۴) دیکھئے زاد المعاد، فصل فی ماورد من الأحادیث فی النهی عن إتيان الرجل زوجته في دبرها: ۲۶۱/۴۔

(۲۵) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في جامع النكاح، رقم: ۲۰۶۲۔

(۲۶) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن، رقم: ۱۹۲۳، وأحمد

في مسنده: ۲۷۲/۲، وفي الزوائد: إسنادة صحيح، لأن الحارث بن مخلد ذكره ابن حبان في الثقات وباقي

رجال الإسناد ثقات، شروح سنن ابن ماجه، كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه: ۷۵۹/۱۔

کی نظر سے) نہیں دیکھتا جس نے اپنے بیوی سے اس کے مقعد میں جماع کیا ہو۔“

۳- ایسے ہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ:

”لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في الدبر.“ (۲۷) یعنی ”اللہ تعالیٰ اس

شخص کی طرف (رحمت و شفقت کی نظر سے) نہیں دیکھتا جو مرد یا عورت کے ساتھ بد فعلی کرتا ہے۔“

۴- حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: استحبوا؛ فإن الله لا يستحيي من

الحق، ولا تأتوا النساء في أدبارهن.“ (۲۸)

یعنی ”تم حیا کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے حیا نہیں کرتا، تم عورتوں کی مقعد میں

بد فعلی نہ کرو۔“

۵- جامع ترمذی، سنن ابوداؤد، سنن ابن ماجہ اور مسند احمد میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ:

”عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو

كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم.“ (۲۹)

یعنی ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص حیض والی عورت سے جماع کرے، یا

(۲۷) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن، رقم:

۱۱۶۵، وقال: ”هذا حديث حسن غريب.“، وابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب النكاح، باب ما جاء في إتيان

النساء في أدبارهن، وما جاء فيه من الكراهة: ۲۳۰/۹، رقم: ۱۷۰۷۰، وابن حبان في صحيحه، كتاب النكاح،

باب النهي عن إتيان النساء في أعجازهن: ۲۰۲/۷، رقم الحديث: ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، رقم: ۱۳۰۲، وأبو يعلى في

مسنده، مسند ابن عباس رضي الله عنهما: ۳۹۳/۲، رقم الحديث: ۲۳۷۴، دار الكتب العلمية، بيروت

(۲۸) قال الهيثمي: ”رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والبخاري، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح، خلا يعلى

بن اليمان وهو ثقة.“ مجمع الزوائد، كتاب النكاح، باب في من وطئ امرأة في دبرها: ۲۹۸/۴، ۲۹۹

(۲۹) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الطهارة، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن، رقم:

۱۳۵، وأبوداؤد في سننه، كتاب الطب، باب في الكاهن، رقم: ۳۹۰۴، وابن ماجه في سننه، كتاب الطهارة،

باب النهي عن إتيان الخالض، رقم: ۶۳۹، وأحمد في مسنده: ۴۰۸/۲

عورت کے مقعد میں جماع کرنے، یا کاہن کے پاس آنے تو اس نے اس دین سے انکار کیا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا گیا ہے۔“

۶- امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عنز بن شعیب، عن أبیه، عن جدہ“ کے طریق سے روایت نقل کی ہے کہ:

”عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: هي اللوطية الصغرى يعني وطئ النساء في أدبارهن.“ (۳۰)

یعنی ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ چھوٹی لواطت ہے، یعنی عورتوں سے ان کے مقعد میں بد فعلی کرنا۔“

۷- حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ:

”أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الله لا يستحيي من الحق، لا تأتوا النساء في أدبارهن.“ (۳۱)

یعنی ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے حیا نہیں کرتا، تم عورتوں کے مقعد میں بد فعلی نہ کرو۔“

۸- اسی طرح امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ:

”أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن محاش النساء.“ (۳۲)

(۳۰) رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب وطئ النساء في أدبارهن: ۲/۲۹، وقال الهيثمي: ”رواه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير والأوسط، ورجال أحمد والبخاري رجال الصحيح.“ مجمع الزوائد، كتاب النكاح، باب في من وطئ امرأة في دبرها: ۴/۲۹۸

(۳۱) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن، رقم: ۱۹۲۴، والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أعجازهن: ۲/۱۹۶، رقم: ۲۲۱۳، وأحمد في مسنده: ۵/۲۱۳، والطحاوي في شرح معاني الآثار، كتاب النكاح، باب وطئ النساء في أدبارهن: ۲/۲۹، وقال الشيخ بدر الدين البيني: ”أخرجه الطحاوي والطبراني وإسناده صحيح.“ عمدة القاري، كتاب التفسير، باب: ﴿نساء كم حرث لكم فاتوا حركم أنى شئتم﴾: ۱۸/۱۵۶



یعنی ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے مقعد میں جماع کرنے سے منع فرمایا ہے“۔

۹۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

”أوحى إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿نساء﴾ لكم حرث لكم فأتوا  
حرثكم﴾ الآية، أقبل وأدبر، واتفق الدبر والحیضة.“ (۳۳)

یعنی ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یہ وحی نازل کی گئی کہ تمہاری عورتیں تمہاری  
کھیتیاں ہیں پس آؤ تم اپنی کھیتوں میں..... لہذا (تم جس طرح چاہو ان سے مجامعت کرو) چاہے  
آگے سے اگلی جانب میں آؤ، یا پیچھے سے اگلی جانب میں آؤ، لیکن مقعد میں دخول کرنے سے  
اجتناب کرو اور حیض کی حالت میں جماع نہ کرو۔“

۱۰۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ:

”عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: ﴿نساء﴾ لكم حرث لكم فأتوا  
حرثكم أنى شئتم﴾ يعني صماماً واحداً.“ (۳۴)

یعنی ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿نساء﴾ کم حرث لكم فأتوا۔  
حرثکم انی شئتم﴾ (تمہاری بیویاں تمہاری کھیتیاں ہیں اور تم اپنی کھیتوں میں آؤ جہاں سے  
چاہو) کے بارے میں فرمایا کہ ”ایک ہی سوراخ میں۔“ (یعنی جس طرف سے بھی آؤ لیکن موضع  
جماع ایک ہی ہو اور وہ قبل ہے)۔

مذکورہ بالا روایات میں سے بعض اسی باب کی فصل ثانی میں بھی مذکور ہیں۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ان

(۳۲) ”رواه الطبرانی و رجاله ثقات.“ کذا فی مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب فی من وطئ امرأة فی

دبرها: ۲۹۹/۴

(۳۳) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة البقرة، رقم: ۲۹۸۰، وأحمد في

مسنده: ۲۹۷/۱

(۳۴) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة البقرة، رقم: ۲۹۷۹، والدارمي في

سننه، كتاب الصلاة، باب إتيان النساء في أدبارهن: ۲۷۲/۱، ۲۷۳، رقم: ۱۰۱۱۹، وأحمد في مسنده:

روایات کو متواتر قرار دیا ہے، (۳۵) جبکہ علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے ان روایات کو صحیح، حسن اور مشہور کہا ہے۔ (۳۶)

۳۱۸۴- (۲) وَعَنْهُ (جَابِرٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: كُنَّا نَعْرُزُ

وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَزَادَ مُسْلِمٌ: فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنَا.

ترجمہ: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ عزل کرتے

رہتے تھے اور قرآن مجید نازل ہوتا رہتا تھا۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ ہمارے

اس فعل کی اطلاع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی لیکن آپ نے ہمیں منع نہیں کیا۔“

(۳۵) شرح معانی الآثار للطحاوي، كتاب النكاح، باب الوطئ في أدبار النساء: ۲۸/۲

(۳۶) ”إذ هي (الآية) مخصصة بما ذكرناه وبأحاديث ضحيحة حسان وشهيرة رواها عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم اثنا عشر صحابياً بمتون مختلفة، كلها متواردة على تحريم إتيان النساء في الأدبار، ذكرها أحمد

بن حنبل في مسنده، وأبو داود، والنسائي، والترمذي، وغيرهم. وقد جمعها أبو الفرج بن الجوزي بطرقها في

جزء سماه ”بحريم المحل المبكروة“ ولشيخنا أبي العباس أيضاً في ذلك جزء سماه ”إظهار أدبار من أجاز

الوطئ في الأدبار“. قلت: وهذا هو الحق المتبع والصحيح في المسألة، ولا ينبغي لمؤمن بالله واليوم الآخر أن

يعرج في هذه المنازلة على زلة عالم بعد أن تصح عنه، وقد حذرنا من زلة العالم. وقد روي عن ابن عمر

خلاف هذا، وتكفير من فعله، وهذا هو اللائق به رضي الله عنه، وكذلك كذب نافع من أخبر عنه بذلك،

كما ذكر النسائي، وقد تقدم. وأنكر ذلك مالك واستعظمه، وكذب من نسب ذلك إليه.“ الجامع لأحكام

القرآن للقرطبي، سورة البقرة، تحت قوله تعالى: ﴿نساء كم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتكم﴾: ۹۵/۳

وقد ذكر الحافظ ابن القيم لذلك مفاصد دينية ودنيوية، وقبائح شرعية وعقلية، فليراجع. زاد

المعاد، فصل في ما ورد من الأحاديث في النهي عن إتيان الرجل زوجته في دبرها: ۲۶۲/۴

(۳۱۸۴) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب العزل، رقم: ۵۲۰۸، ومسلم في صحيحه،

كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۵۹، ۳۵۶۱، والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في

العزل، رقم: ۱۱۳۷، وابن مناجه في سننه، كتاب النكاح، باب العزل، رقم: ۱۹۲۷، وأحمد في

## كُنَّا نَعَزُّهُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ

”والقرآن ينزل“ یہ جملہ حالیہ ہے اور سابقہ جملے سے حال واقع ہو رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم نزول قرآن کے وقت عزل کیا کرتے تھے، حالانکہ اللہ تعالیٰ ہمارے احوال کو جاننے والے ہیں، اگر یہ ممنوع چیز ہوتی تو ہمیں اس سے منع کر دیا جاتا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس سے منع نہیں کیا، لہذا یہ ہمارے افعال کے لئے تقریر ہوگی۔ (۱)

## سفيان بن عيينة رحمة الله عليه کی وضاحت اور استنباط

مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرمایا:

”لو كان شيئاً ينهى عنه، لنهانا عنه القرآن.“ (۲) یعنی: ”اگر یہ کوئی ایسی چیز ہوتی

جس سے روکا جاتا تو قرآن مجید ہمیں اس سے روک دیتا۔“

بعض حضرات نے سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس تشریح اور حدیث سے استنباط کو حدیث کا حصہ بنا کر اس میں درج کر دیا ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کا مسانید میں تتبع کیا تو مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ سفیان بن عیینہ سے روایت کرنے والے اکثر راویوں نے اس زیادتی کو ذکر نہیں کیا، لہذا یہ زیادتی حدیث کا حصہ نہیں ہے۔ (۳)

## حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے استنباط کی حیثیت

ابن دقیق العید رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا اللہ تعالیٰ کی تقریر سے استدلال کرنا غریب ہے، ممکن ہے کہ انہوں نے تقریر رسول سے استدلال کیا ہو، لیکن وہ ان کے علم کے ساتھ مشروط ہے کہ ان کے علم کی حد تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فعل عزل سے نہیں روکا۔

(۱) مرقاة المفاتیح: ۳۱۴/۶

(۲) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حکم العزل، رقم: ۳۵۵۹

(۳) فتح الباری، کتاب النکاح، باب العزل: ۳۷۹/۹

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قول صحابی ہونے کے لیے اتنی بات کافی ہے کہ کوئی صحابی کسی چیز کے بارے میں یہ کہے کہ: ”اس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں اس طرح کیا ہے۔“ علم اصول اور علم حدیث میں یہ مسئلہ مشہور ہے کہ جب کوئی صحابی کسی چیز کی نسبت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کی طرف کزویے تو اکثر حضرات کے نزدیک وہ مرفوع کے حکم میں ہوگا، کیونکہ بظاہر یہی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس پر مطلع ہوئے ہوں گے اور آپ نے اس حکم کو برقرار رکھا ہوگا، کیونکہ صحابہ کرام اپنے اسباب و محرکات کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے احکام کے بارے میں سوال کرنے پر پورا پورا خرچ کر دیا کرتے تھے، لیکن اگر کسی صحابی نے اس کی نسبت و اضافت دور نبوت کی طرف نہ کی ہو تو بعض حضرات کے نزدیک یہ بھی مرفوع کے حکم میں ہوگا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت پہلی قسم کے قبیل سے ہے کہ انہوں نے اس کے واقع ہونے کی نسبت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کی طرف کی ہے، جبکہ متعدد طرق حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر مطلع ہوئے تھے۔

### جواز عزل پر استنباط کی حقیقت

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، میرے لئے جو بات ظاہر ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ جس نے بھی یہ استنباط کیا ہو (کہ نزول قرآن کے وقت عزل کا ہونا اور قرآن کا اس سے نہ روکنا جواز کی دلیل ہے)، چاہے وہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہوں یا سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ، انہوں نے نزول قرآن سے ”مایقرہ“ مراد لیا ہے، جس کی وحی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی جاتی تھی، چاہے وہ وحی مقلوہ ہو یا غیر مقلوہ، گویا وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے تشریح (بیان شریعت) کے زمانے میں اس طرح کیا، اگر یہ حرام ہوتا تو ہمیں اس پر برقرار نہ رکھا جاتا۔ (۴)

روایات سے تائید

اسی کی طرف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول بھی مشیر ہے کہ:

”کننا نفتی الکلام والانبساط إلی نساءنا هیبة أن ینزل فینا شیء علی عهد النبی

صلی اللہ علیہ وسلم، فلما مات النبی صلی اللہ علیہ وسلم تکلمنا وانبسطنا.“ (۵)

(۴) تفصیل کے لیے دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب الغزل: ۳۷۹/۹، ۳۸۰

(۵) أخرجه البخاری فی صحیحہ، کتاب النکاح، باب الوصایا بالنساء، رقم: ۵۱۸۷

یعنی ”ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں اپنی عورتوں سے گفتگو اور زیادہ بے تکلفی سے بچتے تھے اس ڈر سے کہ ہمارے بارے میں کوئی چیز نازل نہ ہو، چنانچہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارتحال ہو گیا تو ہم گفتگو میں بے تکلفی کیا کرتے تھے۔“

مسلم شریف کی روایت کے ایک طریق میں ہے کہ:

”کنا نعزل علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ، فبلغ ذالک نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینہنا.“ (۶)

یعنی ”ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عزل کیا کرتے تھے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے ہمیں منع نہیں کیا۔“

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت میں ہے کہ:

”أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن لي جارياً وأنا أطوف عليها، وأنا أكره أن تحمل، فقال: ”عزل عنها إن شئت، فإنه سيأتيها ما قدر لها.“ فلبث الرجل، ثم أتاه، فقال: إن الجارية قد حبلت، قال: قد أخبرتك أنه سيأتيها ما قدر لها.“ (۷)

یعنی ”ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میری ایک باندی ہے، میں اس سے جماع کرتا ہوں اور یہ نہیں چاہتا کہ وہ حاملہ ہو تو آپ نے فرمایا کہ اگر چاہو تو اس سے عزل کر لیا کرو، کیونکہ جو چیز اس کے مقدر میں لکھی جا چکی ہے وہ اس کے پاس آ کر رہے گی، چنانچہ وہ آدمی ایک عرصے کے بعد پھر آیا اور کہا کہ باندی حاملہ ہو گئی ہے، آپ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں بتا دیا تھا کہ جو چیز اس کے مقدر میں لکھی جا چکی ہے اس کے پاس آ کر رہے گی۔“

اسی روایت کے ایک اور طریق میں ہے کہ آپ نے آخر میں فرمایا: ”أنا عبد الله ورسوله.“ (۸) یعنی

(۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۶۱

(۷) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۵۶

(۸) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۵۷، قال الحافظ: ”وأخرجه أحمد وابن

ماجه، وابن أبي شيبة بسند آخر على شرط الشيخين بمعناه.“ فتح الباري، كتاب النكاح، باب العزل: ۳۸۰/۹

”میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔“ مطلب یہ ہے کہ میں تمہیں حق اور سچ بات کہتا ہوں۔  
 مذکورہ بالا روایات میں عزل سے متعلق جو وضاحتیں بیان کی گئی ہیں وہ استنباط سے مستغنی کر دیتی ہیں،  
 ان میں سے ایک روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلع ہونے کی تصریح ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ  
 نے عزل کی اجازت دی، اگرچہ سیاق حدیث سے اس کا خلاف اولیٰ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (۹)

فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهِنَا

یہ اضافہ مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے۔ (۱۰) علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جملے کا  
 عطف ما قبل والے جملہ مقیدہ بالحال پر ہے اور حدیث کا مطلب گویا یہ ہے کہ: ”کنا نعزل ولم يمنعنا الوحي  
 ولا السنة.“ یعنی ”ہم عزل کیا کرتے تھے اور ہمیں نہ تو وحی نے روکا اور نہ ہی سنت نے۔“ (۱۱)

## عزل کے معنی

عزل یعزل عزلاً، باب ضرب بضر ب سے الگ اور جدا کرنے کے معنی میں آتا ہے۔ (☆) اصطلاح میں  
 عزل کے معنی ہیں کہ جماع کے وقت جب انزال منی کا وقت قریب ہو جائے تو انزال خارج فرج کر دیا جائے۔ (۱۲)

## روایات کی روشنی میں عزل کا حکم

یہاں مشکوٰۃ میں عزل کے بارے میں مختلف روایات نقل کی گئی ہیں:

۱- حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت سے عزل کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۲- اس کے بعد حضرت جابر، حضرت ابوسعید خدری اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم کی

(۹) دیکھئے، فتح الباری، کتاب النکاح، باب العزل: ۲۸۰/۹

(۱۰) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۶۱، واللفظ فيه ”فبلغ ذلك نبي  
 الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا عنه.“

(۱۱) شرح الطيبي: ۲۷۹/۶

(۱۲) دیکھئے، القاموس الوحيد، ص: ۱۰۷۸

(۱۲) شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب حكم العزل: ۲۵۰/۱۰، فتح الباري، كتاب

النكاح، باب العزل: ۲۷۹/۹، شرح الطيبي: ۲۷۹/۶، مرقاة المفاتيح: ۳۱۴/۶

روایات مذکور ہیں ان سے اس کا بے فائدہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (۱۳)

۳۔ اس کے بعد حضرت جدامہ بنت وہب رضی اللہ عنہا کی روایت ہے، اس میں عزل کو واذخنی کہا گیا

ہے، جس سے اس کی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ (۱۴)

! چنانچہ علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حضرت جدامہ بنت وہب رضی اللہ عنہ کی روایت کو ترجیح دینی

نے اور عزل کو مطلقاً حرام قرار دیا ہے۔ (۱۵)

لیکن ان تمام روایات کو پیش نظر رکھ کر جمہور یہ فرماتے ہیں کہ عام حالات میں عزل اگر چہ جائز ہے مگر

مکروہ اور ناپسندیدہ عمل ہے، کیونکہ روایات میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ تو صراحت کے ساتھ اہل کی

ممانعت ثابت ہوتی ہے اور نہ ہی واضح طور پر اس کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ البتہ روایات میں غور کرنے سے یہ معلوم

ہوتا ہے کہ آپ نے اس عمل کو پسندیدہ قرار نہیں دیا، یہی وجہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کے اقوال ان

میں مختلف ہیں، چنانچہ بعض سے اس کا جواز اور بعض سے کراہت منقول ہے۔ (۱۶)

### عزل کی جائز اور ناجائز صورتیں

البتہ عذر کی صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً عورت اتنی کمزور ہے کہ بارحمل کا تحمل نہیں کر سکتی، یا کسی دور

دراز کے سفر میں ہے، یا کسی ایسے مقام میں ہے جہاں پر قیام و قرار کا امکان نہیں، خطرہ لاحق ہے، یا زوجین کے

باہمی تعلقات ہموار نہیں، علیحدگی کا قصد ہے، مذکورہ صورتوں میں یہ عمل بلا کراہت جائز ہے۔ (۱۷) روایات

جواز کو ان جیسی صورتوں پر محمول کیا جائے گا۔

لیکن عزل سے اگر غرض فاسد پیش نظر ہو، مثلاً کثرت اولاد کی وجہ سے افلاس کا خوف یا لڑکی کے پیدا

(۱۳) یہ روایتیں اسی باب میں آگے آرہی ہیں اور ان کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۸۵، ۳۱۸۶،

۳۱۸۷، ۳۱۸۸

(۱۴) یہ روایت بھی اسی باب میں آگے آرہی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۸۹

(۱۵) فتح الباری، کتاب النکاح، باب العزل: ۳۸۳/۹

(۱۶) تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، أوجز المسالك، کتاب الطلاق، باب ما جاء فی العزل: ۱۱/۱، ۴۴۳، ۴۴۴

(۱۷) ضبط ولادت، ص: ۱۹





باندی سے عزل کرنے میں اجازت کا حکم

اگر عورت امہ یعنی اپنی مملوکہ ہو تو بالاتفاق اس کی اجازت کے بغیر نمولی کا اس سے عزل کرنا جائز ہے، البتہ اگر وہ باندی مزوجہ ہو یعنی کسی اور کے نکاح میں ہو تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں بھی عزل کے لیے اجازت کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ جب ان کے یہاں حرہ کے ساتھ عزل بغیر اجازت کے جائز ہے تو امہ مزوجہ سے بطریق اولیٰ جائز ہوگا، لیکن جمہور کے یہاں اس صورت میں اجازت ضروری ہے، البتہ ان کے درمیان آپس میں یہ اختلاف ہے کہ اجازت کس کی معتبر ہے؟ چنانچہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک آقا کی اجازت کا اعتبار ہے، اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی راجح قول اسی کے مطابق ہے۔

جبکہ صاحبین باندی کی اجازت کا اعتبار کرتے ہیں، (۲۰) امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری روایت اسی کے مطابق ہے۔ ان کی تیسری روایت یہ ہے کہ دونوں کی اجازت ضروری ہے۔ چوتھی روایت یہ ہے کہ عزل مطلقاً مباح ہے اور پانچویں روایت مطلقاً ممانعت کی ہے۔ (۲۱)

۳۱۸۵- (۳) وَعَنْهُ (جَابِرٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: إِنَّ رَجُلًا اتَى

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتُنَا، وَأَنَا

أَطُوفُ عَلَيْهَا، وَأَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ، فَقَالَ: "اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ، فَإِنَّهُ

(۲۰) اعلم أن العبارة ههنا في النسخة السلفية وما طبع عنها لفتح الباري هكذا: "واختلفوا في المزوجة فعند المالكية يحتاج إلى إذن سيدها، وهو قول أبي حنيفة، والراجح عن مجمل، وقال أبو يوسف وأحمد: الإذن لها، وهي رواية عن أحمد، وعنه بإذنها....." ففي هذه العبارة وقع تحريف مطبعي في موضعين: الأول في قوله: "والراجح عن محمد"، هذا تحريف، والصواب عن أحمد، بذل عن محمد. والثاني في قوله: "بإذنها" بإفراد الضمير، والصواب بإذنها بالضمير المثنى كما في النسخة المطبوعة بالمطبعة الكبرى الميرية، ببولاق مصر، ولأن ما ذكر في المتن من مذهب الصحابين هو الموافق لما في الهداية المطبوع مع فتح القدير: ۲۷۲/۳

(۲۱) اس پوری تفصیل کے لیے دیکھئے، أوجز المسالك، كتاب الطلاق، باب ما جاء في العزل: ۴۵۸/۱۱-۴۶۰، وفتح الباري، كتاب النكاح، باب العزل: ۳۰۸/۹، مكتبه سلفيه، دار الفكر، تيز ديكھے، فتح الباري:

۲۶۹/۹-۲۷۰، المطبعة الكبرى الميرية، ببولاق مصر

(۳۱۸۵) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۵۶-۳۵۵۸، وأبو داود في

سننه، كتاب النكاح، باب ما جاء في العزل، رقم: ۲۱۷۳، وأحمد في مسنده: ۳۱۲/۳، ۳۸۶

سَيَاتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا. " فَلَبِثَ الرَّجُلُ، ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ: إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبِلَتْ، فَقَالَ: "قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهُ سَيَاتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا." رَوَاهُ مُسْلِمٌ

ترجمہ: "حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ میری ایک باندی ہے جو ہماری خدمت کرتی ہے اور میں اس سے جماع بھی کرتا ہوں، لیکن میں یہ ناپسند کرتا ہوں کہ وہ حاملہ ہو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو عزل کر لیا کرو، لیکن اس (باندی) کے ذریعے جو چیز پیدا ہونا مقدر ہو چکی ہے وہ ضرور پیدا ہو کر رہے گی، اس کے بعد کچھ عرصہ تک وہ شخص نہیں آیا اور پھر جب وہ آیا تو کہنے لگا کہ میری باندی حاملہ ہو گئی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہیں پہلے ہی آگاہ کر دیا تھا کہ اس کے ذریعے جو چیز پیدا ہونا مقدر ہو چکی ہے وہ ضرور پیدا ہو کر رہے گی۔"

إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتُنَا، وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا

"ہی خادمتنا" یہ جاریہ بمعنی "بنت" سے احتراز ہے کہ "جاریہ" سے باندی مراد ہے جو خدمت کے لیے ہوتی ہے، بنت مراد نہیں۔

"أطوف علیہا"، "أجامعہا" کے معنی میں ہے کہ میں اس سے جماع کرتا رہتا ہوں۔ (۱)

وَأَعْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ

میں اس کے حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہوں، کیونکہ اس سے وہ باندی ام ولد بن جائے گی اور ام ولد کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ (۲)

فَقَالَ: أَعَزِلُ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ

علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جملے سے عزل کا جواز معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی کہ باندی کا عزل واطی کی مرضی پر منحصر ہے۔ (۳)

(۱) مرقاة المفاتیح: ۳۱۴/۶

(۲) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب النکاح، باب ما جاء فی العزل: ۱۲۰/۸

(۳) شرح مصابیح السنۃ لابن الملک الرومی: ۵۸۰/۳

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مطلقاً جواز کی بات صحیح نہیں ہے۔ (۴) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سیاق حدیث سے عزل کا خلاف اولیٰ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (۵)  
 علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "ان شئت" کا مطلب یہ ہے کہ "ان شئت ان لا تحبل، وذلك لا ينفعك" اگر آپ چاہیں کہ وہ حاملہ نہ ہو تو آپ عزل کریں، لیکن یہ آپ کو فائدہ نہیں دے گا۔ آگے والے جملے "فإنه سيأتيها ما قدر لها" میں اس کی علت کا بیان ہے کہ عزل کرنا اس لئے مفید نہیں ہے کہ جو چیز مقدر ہو چکی ہے وہ ہو کر رہے گی۔ (۶)

فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا

مطلب یہ ہے کہ آپ عزل کریں یا نہ کریں اس کے ذریعے جو چیز مقدر ہو چکی ہے وہ پیدا ہو کر رہے گی، اس جملے میں تین تاکیدات مذکور ہیں، حرف "ان"، ضمیر شان اور سین استقبال۔ (۷)

فَقَالَ: قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ عزل کرنے کے باوجود اگر حمل ٹھہر جائے تو اس کا نسب ثابت ہوگا کیونکہ کبھی پانی سبقت کر جاتا ہے۔ (۸)

۳۱۸۶- (۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ

خَبَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُضْطَلِقِ،

فَأَصَبْنَا سَبِيًّا مِنْ سَبِيِّ الْعَرَبِ، فَأَشْتَهَيْنَا النِّسَاءَ، وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ،

وَأَخْبَيْنَا الْعُزْلَ فَأَرَدْنَا أَنْ نَعُزِلَ، وَقُلْنَا: نَعُزِلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(۴) مرقاة المفاتيح: ۳۱۵/۶

(۵) فتح الباري، کتاب النکاح، باب العزل: ۳۸۰/۹

(۶) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۷۹/۶

(۷) شرح الطیبی: ۲۷۹/۶، مرقاة المفاتيح: ۳۱۴/۶، التعليق الصبیح: ۳۸/۴

(۸) شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل: ۲۵۵، ۲۵۴/۱۰

(۳۱۸۶) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب السويع، باب بيع الرقيق، رقم: ۲۲۲۹، وكتاب العتق، باب

وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَهُ؟ فَسَأَلَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: "مَا عَلَيْكُمْ إِلَّا

تَفَعَّلُوا، مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَانَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَانَتْ." مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ بنی مصطلق کی جنگ میں گئے اور عرب قوم کے کچھ قیدی ہمارے ہاتھ آئے، ہمیں عورتوں

کی خواہش ہوئی اور مجرور ہونا ہمارے اوپر گراں ہو گیا، ہم نے (ان باندیوں سے جو قید ہوئی تھیں)

عزل کرنا چاہا (تا کہ حمل نہ ٹھہرے) آخر ہم نے عزل کا ارادہ کر لیا، مگر پھر ہم نے سوچا کہ جب

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں تو آپ سے دریافت کئے بغیر عزل کرنا

ہمارے لئے جائز ہے یا نہیں؟ چنانچہ ہم نے آپ سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے

فرمایا کہ اگر تم عزل نہ کرو تو اس میں تمہارا نقصان نہیں ہے، اس لئے کہ قیامت تک جو جان پیدا

ہونے والی ہے وہ تو ضرور پیدا ہو کر رہے گی۔"

خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ

"المصطلق" میم کے ضمہ، صاد کے سکون، طاء کے فتح اور لام کے کسرہ کے ساتھ ہے اور اس کے آخر

میں حرف قاف ہے۔ بنو المصطلق قبیلہ بنو خزاعہ کی ایک مشہور شاخ کا نام ہے۔ (۱)

= من ملك من العرب رقيقاً فوهب وباع وجامع وفدى وسبي الذرية، رقم: ۱۵۴۱، وكتاب المغازي، باب

غزوة المصطلق، رقم: ۴۱۳۸، وكتاب النكاح، باب العزل، رقم: ۵۲۱۰ وكتاب القدر، باب: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا

مَقْلُوبًا﴾ رقم: ۶۶۰۳، وكتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ رقم: ۷۴۰۹،

ومسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۴۴-۳۵۵۵، وأبو داود في سننه، كتاب

النكاح، باب ما جاء في العزل، رقم: ۲۱۷۲، ومالك في موطئه، كتاب الطلاق: ۵۹۴/۲، رقم: ۹۵،

والترمذي في جامعه، أبواب النكاح، باب ما جاء في كراهية العزل، رقم: ۱۱۳۸، والنسائي في سننه، كتاب

النكاح، باب العزل، رقم: ۳۳۲۹، وابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب العزل، رقم: ۱۹۲۶، والدارمي

في سننه، كتاب النكاح، باب في العزل، رقم: ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، وأحمد في مسنده: ۲۲/۳، ۲۶، ۲۷، ۴۷، ۴۹،

۵۳، ۵۷، ۵۹، ۶۳، ۶۸، ۷۲، ۸۳، ۸۸، ۹۳

(۱) فتح الباري، كتاب العتق، باب من ملك من العرب رقيقاً فوهب وباع.....: ۲۱۱/۵، كتاب المغازي،

باب غزوة بني المصطلق من خزاعة.....: ۵۳۶/۷

”صَلَّقَ“ باب نصر، أصلق اور اصطلق کے معنی ہیں، زور سے آواز نکالنا، چیخنا، چلانا۔ (۲)

”المصطلق“، ”جذیمة“ (جیم کے فتح اور ذال کے کسرہ کے ساتھ) بن سعد بن عمرو بن ربیعہ بن حارثہ بن عمرو بن عامر کا لقب ہے، یہ لقب ان کی آواز کی خوبصورتی کی وجہ سے پڑا تھا اور خزاعہ میں سب سے پہلے اس نے گانا گایا تھا۔ (۳)

غزوہ بنی مصطلق کو غزوہ مرسیع بھی کہا جاتا ہے۔ ”المرسیع“ میم کے ضمہ، راء کے فتح، سین کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ ہے۔ یہ قبیلہ بنی المصطلق کے چشمے کا نام ہے جہاں سے یہ لوگ پانی لیتے تھے اور وہیں یہ غزوہ پیش آیا۔ راجح قول کے مطابق یہ غزوہ ۵ ہجری میں وقوع پذیر ہوا ہے۔ (۴)

### اہل عرب کی رقیبت کا مسئلہ

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب پر بھی غلامی کے احکام جاری ہوتے ہیں جبکہ وہ مشرک ہوں، جس طرح غیر عرب مشرک و کافر جنگ میں گرفتار کئے جائیں تو وہ غلام و لونڈی بنائے جاسکتے ہیں اسی طرح اگر عرب قوم سے تعلق رکھنے والے کافر و مشرک جنگ میں گرفتار کئے جائیں تو وہ بھی مسلمانوں کے حق میں غلام، باندی شمار ہوں گے، کیونکہ حدیث باب میں جن قیدیوں کی گرفتاری اور ان کی عورتوں کو باندیاں بنائے جانے کا ذکر ہے ان کا تعلق قبیلہ بنو مصطلق سے تھا، جو ایک عربی قبیلہ بنو خزاعہ کی شاخ ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر عرب مشرکین کی طرح عرب مشرکین پر بھی رقیبت کے احکام جاری ہوں گے، یہی امام مالک، امام شافعی رحمہما اللہ کا قول صحیح و جدید اور جمہور علماء کا مسلک ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اہل عرب کو اللہ تعالیٰ نے جو مخصوص شرف و مرتبہ عطا کیا ہے اس کی وجہ سے ان پر غلامی کے احکام جاری نہیں ہوں گے اور ان کو غلام و باندی نہیں بنایا جاسکے گا۔ امام شافعی

(۲) دیکھئے، المغنم الوسیط، باب الصادۃ، ص: ۵۳۱، القاموس الوحید، ص: ۹۳۷، ۹۳۸، نیز دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۱۵/۶

(۳) دیکھئے، فتح الباری، کتاب العتق، باب من ملک من العرب رقیقاً فوہب و باع.....: ۲۱۱/۵، کتاب

المغازی، باب غزوة بنی المصطلق من خزاعة.....: ۵۳۶/۷، مرقاة المفاتیح: ۳۱۸/۶

(۴) دیکھئے، فتح الباری، کتاب المغازی، باب غزوة بنی المصطلق من خزاعة.....: ۵۳۷، ۵۳۶/۷

رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم بھی یہی ہے۔ (۵)

### اہل عرب کی رقیقت کے بارے میں احناف کا مذہب

لیکن احناف کے مذہب کو اس طرح مطلقاً ذکر کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ احناف کے ہاں بھی اہل عرب کے صرف مردوں کو غلام بنانا جائز نہیں اور ان کے لیے اسلام یا تلوار ہے، لیکن ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنانا جائز ہے۔

چنانچہ صاحب ہدایہ نے احناف کا مذہب بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مشرکین عرب اور مرتدین سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا کہ ان کا کفر سخت اور شدید ہو چکا ہے۔ مشرکین عرب کا تو اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان پرورش پائی ہے اور قرآن مجید ان کی لغت میں نازل ہوا ہے، لہذا ان کے حق میں معجزہ کا ظہور زیادہ واضح ہے، مرتد کا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہدایت عطا فرما کر اس کی توفیق عطا فرمائی اور اسلام کی خوبیوں اور محاسن سے واقف ہونے کے باوجود اس نے ارتکاب کفر کیا ہے، لہذا عقاب و سزا کی زیادتی کے لیے ان دونوں کے حق میں اسلام یا تلوار کے علاوہ کچھ اور قبول نہیں کیا جائے گا۔ اگر امام کو ان پر غلبہ حاصل ہو جائے تو ان کی عورتیں اور بچے مال غنیمت ہوں گے، کیونکہ عرب کے قبیلہ بنو حنیفہ کے لوگ جب مرتد ہوئے تھے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا کر انہیں مجاہدین میں تقسیم کر دیا تھا۔ (۶)

علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اوٹاس و ہوازن کی اولاد کو بھی غلام بنایا تھا۔ (۷)

حضرت مولانا خلیل احمد سنہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ احناف کی طرف اہل عرب کو غلام بنانے کے عدم جواز کی نسبت صحیح نہیں ہے، کیونکہ احناف کی کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے ان کے مردوں کو غلام بنانا جائز نہیں (اور ان کے حق میں اسلام یا تلوار ہے)، لیکن ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنانا جائز ہے، لہذا اسی کے پیش نظر حدیث باب میں عرب کے قبیلہ بنو مطلق کی عورتوں کو قیدی

(۵) شرح النووي علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب حکم الغزل: ۲۵۳، ۲۵۴

(۶) دیکھئے، الہدایۃ، کتاب السیر، باب الجزیۃ: ۲۸۹/۴

(۷) فتح القدیر، کتاب السیر، باب الجزیۃ: ۲۹۳/۵

بنائے جانے کا جو ذکر ہے وہ مذہب احناف کے مخالف نہیں اور نہ ہی اس کی تاویل کی ضرورت ہے۔ (۸)

### حدیث باب سے متعلق دوسرا مسئلہ

حدیث باب سے متعلق ایک اور مسئلہ یہ ہے کہ اپنی مملوکہ مشرکہ باندی کے ساتھ جماع کرنا جائز ہے یا

نہیں؟ جمہور فقہاء کے نزدیک جائز نہیں ہے جبکہ بعض حضرات کے نزدیک جائز ہے۔ اس مسئلے سے متعلق تفصیلی

بحث اور حدیث باب کا جواب گزشتہ باب کی فصل اول میں حدیث نمبر ۳۱۷ کے تحت گزر چکا ہے۔

### وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ

”العُزْبَةُ“ عین کے ضمہ اور زاء کے سکون کے ساتھ ہے، اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کے بیوی بچے نہ

ہوں۔ (۹)

علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ اسباب نکاح کے متعذر ہونے کی وجہ

سے ہمارے لئے نکاح کرنا مشکل ہو گیا تھا، یہ مطلب نہیں ہے کہ اس غزوہ میں طول اقامت اور اپنی بیویوں سے دور

ہونے کی وجہ سے جماع کی حاجت پیش آئی، کیونکہ مدینہ سے ان حضرات کی غیوبت طویل نہیں ہوئی تھی۔ (۱۰)

لیکن علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات محل نظر ہے، کیونکہ ابن سعد وغیرہ نے ذکر کیا ہے

کہ اس غزوہ میں صحابہ کی مدینہ سے غیوبت اٹھائیس دن رہی تھی۔ (۱۱)

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کی تائید ایک روایت سے بھی ہوتی ہے جس کے

(۸) بذل المجہود، کتاب النکاح، باب ما جاء في العزل: ۱/۸، ۲۰، ونقل عنه الشيخ الكاندھلوي في أوجز المسالك، کتاب الطلاق، باب ما جاء في العزل: ۱/۱۱، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵،

الفاظ ہیں کہ ”وطلت علينا العزبة.“ (۱۲) یعنی: ”بیویوں سے جدائی ہمارے لیے طویل ہو گئی تھی۔“ (۱۳)

وَأَحْبَبْنَا الْعِزْلَ فَأَرَدْنَا أَنْ نَعْزَلَ

یہ ”أحببنا العزل“ کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان باندیوں سے اس ڈر سے عزل کرنا چاہا کہ کہیں وہ حاملہ نہ ہو جائیں اور ”أردنا أن نعزل“ کا مطلب یہ ہے کہ جب ہم ان سے بالفعل عزل کرنا چاہتے تھے تو ہم نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں اور آپ سے پوچھے بغیر اس طرح کرنا مناسب نہیں ہوگا۔ (۱۴)

ایک روایت میں ”أحببنا العزل“ کے بجائے ”وأحببنا الفداء“ (۱۵)، اور ایک اور روایت میں ”ورغبنا في الفداء“ (۱۶) کے الفاظ ہیں، مطلب یہ ہے کہ ہم چونکہ ان باندیوں کا فدیہ لے کر ان کو آزاد کرنا چاہتے تھے، اس لیے ہم نے ان سے عزل کرنا چاہا تاکہ وہ ام ولد نہ بن جائیں۔

ایک اشکال کا جواب

اس پر اشکال ہو سکتا ہے کہ وہ عورتیں اگر اسلام قبول کر چکی تھیں تو ان کے بدلے میں فدیہ لینا جائز نہیں ہے اور اگر وہ مسلمان نہیں ہوئی تھیں اور ابھی تک مشرک تھیں تو ان سے جماع کرنا جائز نہیں ہے۔

ان کا جواب یہ ہے کہ ”فداء“ سے مراد ان کے شمن اور قیمت ہے۔ (۱۷) چنانچہ ایک روایت میں ”إننا نصيب سبایا ونحب الأثمان“ (۱۸) کے الفاظ ہیں کہ ہمارے ہاتھ میں کچھ قیدی عورتیں لگی ہیں اور ہم ان کے شمن چاہتے ہیں۔

(۱۲) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۴۴

(۱۳) أوجز المسالك، كتاب الطلاق، باب ما جاء في العزل: ۴۴۹/۱۱

(۱۴) دیکھیے، مرقاة المفاتیح: ۳۱۵/۶

(۱۵) أخرجه مالك في موطنه، كتاب الطلاق، باب ما جاء في العزل: ۵۹۴/۲، رقم: ۹۵

(۱۶) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب حكم العزل، رقم: ۳۵۴۴

(۱۷) أوجز المسالك، كتاب الطلاق، باب ما جاء في العزل: ۴۴۹/۱۱

(۱۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البيوع، باب بيع الرقيق، رقم: ۲۲۲۹





۳۔ حدیث کا یہ جملہ ”ما علیکم“ کے بجائے ”لا علیکم“ بھی روایت کیا گیا ہے اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ حرف ”لا“ ان کے سوال کی نفی کے لیے ہو اور اس کا مطلب یہ ہو کہ ”لا تغزلوا“، اور ”علیکم ان لا تفعلوا“ جملہ متانفہ ہو اور سابقہ جملے کی تاکید کے لیے ہو، اس صورت میں ”ان“ مفتوحہ ہی ہوگا۔ (۲۴)

مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ اِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ  
نَسَمَةٌ نَسَمَةٌ نُون، سین اور میم کے فتح کے ساتھ نفس اور جان کے معنی میں ہے۔ (۲۵)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے سابقہ جملے کے ساتھ اس جملے کے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ اگر تم عزل نہ کرو تو اس میں تمہارا کوئی نقصان نہیں ہے، کیونکہ جب یہ بات طے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس نفس کو پیدا کرنا مقدر کر دیا ہے تو وہ ضرور پیدا ہو کر رہے گا، لہذا تم عزل کرو یا نہ کرو پیدا ہونے والی جان پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کی تخلیق مقدر کر دی ہے تم جتنا بھی اس کو روکنے کی کوشش کرو تو تمہاری یہ کوشش سود مند ثابت نہیں ہوگی اور پانی کسی نہ کسی طریقے سے سبقت کر جائے گا اور وہ چیز وجود میں آکر رہے گی۔ (۲۶)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عزل و ولادت سے مانع نہیں ہے، لہذا اگر کسی آدمی نے باندی کو فریاش بنایا اور پھر اس سے عزل کیا، اس کے باوجود اس باندی نے بچہ جنم دیا تو اس بچے کا نسب اس آدمی سے ثابت ہو جائے گا، الا یہ کہ وہ عدم استبراء کا دعویٰ کرے کہ قبل از استبراء اس نے اس سے جماع کیا تھا تو پھر ثبوت نسب ضروری نہیں ہے۔ (۲۷)

۳۸۷/۳- (۵) وَعَنْهُ (أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ:

سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ: "مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعُهُ شَيْءٌ." رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(۲۴) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۱۶/۶، نیز مزید تفصیل کے لیے دیکھئے، أوجز المسالك، کتاب الطلاق، باب ما

جاء في العزل: ۴۵۰/۱۱، ۴۵۱

(۲۵) أوجز المسالك، کتاب الطلاق، باب ما جاء في العزل: ۴۵۱/۱۱

(۲۶) شرح النووي علی الصبیح لمسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل: ۲۵۲/۱۰

(۲۷) شرح الطیبی: ۲۸۰/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۱۶/۶

(۳۱۸۷) أخرجه مسلم في صحيحه، کتاب النکاح، باب حکم العزل، رقم: ۳۵۵۴

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کرنے کے بارے میں پوچھا گیا (کہ عزل کرنا جائز ہے یا نہیں؟) تو آپ نے فرمایا کہ منی کے ہر پانی سے بچہ نہیں بنتا اور جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو پیدا ہونے سے کوئی چیز نہیں روک سکتی۔“

مَا مِنْ رُكُلٍ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ - ایک اشکال کا جواب

بظاہر یہاں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ سوال و جواب میں مطابقت نہیں ہے؟

لیکن اگر سوال و جواب کے حقیقی معنی و مفہوم پر نظر ہو تو پھر یہ اشکال پیدا نہیں ہوتا، صحابہ کے سوال کا منشا یہ تھا کہ انہوں نے عزل کی اجازت اس لئے مانگی تاکہ عورت کے ہاں کوئی ولادت کا خوف نہ رہے، سوال کے اسی حقیقی مفہوم کے پیش نظر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ تمہارا خیال یہ ہے کہ مرد کی منی کا عورت کے رحم میں گرنا ولادت کا سبب حقیقی ہے اور عزل کر لینا ولادت نہ ہونے کا سبب ہے، جبکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے، کیونکہ منی کے ہر پانی سے بچہ نہیں بنتا، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مرد کی منی عورت کے رحم تک پہنچ جاتی ہے مگر اس سے بچہ پیدا نہیں ہوتا، اور بغض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ لوگ عزل کرتے ہیں مگر اس کے باوجود عورت حاملہ ہو جاتی ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کا حاملہ ہونا مرد کے مادہ تولید کے عورت کے رحم میں گرنے پر موقوف نہیں اور نہ ہی عورت کا حاملہ نہ ہونا عزل پر موقوف ہے، بلکہ ان دونوں کا سبب حقیقی اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ ہے اور حمل کا ہونا یا نہ ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ پر موقوف ہے۔ اسی اختصاص ہی کے پیش نظر ”یکون“ فعل ناقص کی خبر کو مقدم ذکر کیا گیا ہے۔ (۱)

البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو الذواتناہل کے لیے ایک نظام مقرر کر دیا ہے کہ مرد کے نطفے سے بچے کی پیدائش ہوتی ہے اور عزل کی صورت میں بسا اوقات بلا اختیار نطفہ کا کوئی حصہ عورت کے رحم میں چلا جاتا ہے اور اس سے بچے کی تخلیق واقع ہو جاتی ہے، نیز اس میں شک نہیں ہے کہ اگر کسی بچے کی تخلیق تقدیر الہی میں مقدر ہو چکی ہے تو اللہ تعالیٰ کو قدرت حاصل ہے کہ وہ اس بچے کو بغیر نطفہ کے پیدا کر دے۔

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۸۰/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۱۶/۶، أشعة اللمعات: ۱۳۱/۳

اس حدیث کے ظاہر سے عزل کا جواز معلوم ہوتا ہے لیکن اس کا حقیقی مفہوم و منشاء اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ عزل کرنا پسندیدہ نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے۔ (۲)

۔۔۔ اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو اور مذاہب کا بیان حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس باب کی دوسری روایت کے

تحت ہو چکا ہے۔

۳۱۸۸- (۶) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَجُلًا

جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي أُعْزِلُ عَنِ امْرَأَتِي

فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ؟" فَقَالَ

الرَّجُلُ: أَشْفِقُ عَلَيَّ وَلَدِيهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَوْ

كَانَ ذَلِكَ ضَارًّا ضَرًّا فَارِسَ وَالرُّومَ." رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: "حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا کہ میں اپنی عورت سے عزل کرتا ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ "تم ایسا کیوں کرتے ہو؟" اس شخص نے کہا کہ میں اس کے شیر خوار بچے کی وجہ سے ڈرتا ہوں

(کہ کہیں مدت رضاعت میں وہ حاملہ نہ ہو جائے تو اس حالت میں بچہ کو دودھ پلانا نقصان پہنچائے گا)۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ نقصان پہنچاتا تو روم و فارس والوں کو نقصان پہنچاتا۔"

فَقَالَ الرَّجُلُ: أَشْفِقُ عَلَيَّ وَلَدِيهَا

"أشفق" باب افعال سے مضارع واحد متکلم کا صیغہ ہے، اس کے معنی ہیں کہ شفقت و مہربانی کی وجہ

سے کسی پر کسی چیز سے ڈرنا، خوف کھانا۔ (۱)

(۲) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۳۱/۳

(۳۱۸۸) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النكاح، باب جواز الغيلة وهي وطئ المرضع، وكرهية العزل؛

رقم: ۳۵۶۷، وأحمد في مسنده: ۲۰۳/۵

(۱) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۱۳۲/۳

لوگوں کا خیال یہ تھا کہ مدت رضاعت میں جماع اور حمل ٹھہر جانے سے چونکہ عورت کے دودھ میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے اس دودھ کو پینے سے شیر خوار بچے کو نقصان پہنچتا ہے، اس کے علاوہ ایسی حالت میں عورت کا دودھ بھی خشک ہو کر کم ہو جاتا ہے، چنانچہ اسی خوف کی بناء پر اس شخص نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کی اجازت چاہی۔

اس کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر مدت رضاعت میں جماع کرنا اور حمل ٹھہر جانا شیر خوار بچے کے لیے نقصان دہ ہوتا تو روم و فارس والوں کو ضرور نقصان پہنچتا، کیونکہ وہ اس کے عادی ہیں، اور جب ان کی یہ عادت ان کے لیے نقصان دہ نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ مدت رضاعت میں حمل ٹھہر جانا نقصان دہ نہیں ہے، لہذا عزل کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور تم حمل ٹھہر جانے کے خوف کی وجہ سے عزل نہ کیا کرو۔ (۲)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ایک اور مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جو بچہ پیٹ میں ہے میں اس کے متعلق ڈرتا ہوں کہ کہیں یہ جڑواں بچے نہ ہو جائیں، اس طرح ان میں سے ہر ایک بچہ کمزور ہوگا۔ (۳) لیکن پہلا مطلب راجح ہے۔ (۴)

۳۱۸۹۔ (۷) وَعَنْ جُدَامَةَ بِنْتِ وَهَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ:

حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنَابِسٍ وَهُوَ يَقُولُ: «لَقَدْ

هَمَمْتُ أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغَيْلَةِ، فَنظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يُغَيِّلُونَ

أَوْلَادَهُمْ، فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا.» ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَهِيَ ﴿وَإِذَا

الْمَوْوَدَّةُ سُئِلَتْ﴾.» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

(۲) دیکھئے، أشعة اللمعات: ۳/۶۳۲، مرقاة المفاتیح: ۶/۳۱۷

(۳) مرقاة المفاتیح: ۶/۳۱۷

(۴) دیکھئے، فتح الملہم، کتاب النکاح، باب جواز الغیلة، وهي وطئ المرضع، وكرهة العزل: ۶/۴۵۹

(۳۱۸۹) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب النکاح، باب جواز الغیلة، رقم: ۳۵۶۴-۳۵۶۷، وأبو داود في سننه، =

ترجمہ: ”حضرت جدامہ بنت ذہب رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں لوگوں کی ایک جماعت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی، آپ فرما رہے تھے کہ میں نے یہ ارادہ کیا تھا کہ لوگوں کو غیلہ سے منع کر دوں لیکن جب میں نے دیکھا کہ روم و فارس کے لوگ اپنی اولاد کی موجودگی میں غیلہ کرتے ہیں اور یہ ان کی اولاد کو نقصان نہیں پہنچاتا (تو میں نے اس ارادے کو ترک فرمادیا)؛ پھر لوگوں نے آپ سے عزلی کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ خفیہ طور پر زندہ درگور کرنا ہے اور یہ اس آیت کے مفہوم میں داخل ہے ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾ یعنی ”جب زندہ درگور کی ہوئی بچی سے پوچھا جائے گا کہ وہ کس گناہ کی پاداش میں قتل کی گئی تھی۔“

### حضرت جدامہ بنت ذہب رضی اللہ عنہا

”جُدَامَةُ“ جیم کے ضمہ اور دال کے ساتھ ہے۔ ذال کے ساتھ بھی نقل کیا گیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے بلکہ تحریف ہے۔ (۱)

حضرت جدامہ بنت ذہب رضی اللہ عنہا کو شرف صحابیت حاصل ہے، انہوں نے مکہ میں اسلام قبول کیا تھا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت بھی کی اور اپنی قوم کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت بھی کی، ان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث روایت کی ہے۔ (۲)

کتاب الطب، باب فی الغیل، رقم: ۲۸۸۲، والنسائی فی سننہ، کتاب النکاح، باب الغیلۃ، رقم: ۳۳۲۸، وابن ماجہ فی سننہ، أبواب النکاح، باب الغیل، رقم: ۲۰۱۱، ومالک فی موطنہ، کتاب الرضاع، باب نجاع ما جاء فی الرضاع: ۲/۶۰۷، ۶۰۸، رقم: ۱۶، والدارمی فی سننہ، کتاب النکاح، باب فی الغیلۃ: ۱۹۷/۲، رقم: ۲۲۱۷، وأحمد فی مسندہ: ۴۳۴/۶۔

(۱) قال الإمام النووي في شرحه على الصحيح للإمام مسلم: ”ذكر مسلم اختلاف الرواة فيها: هل هي بالدال المهملة أم بالذال المعجمة؟ قال: والصحيح أنها بالدال، يعني المهملة، وهكذا قال جمهور العلماء: إن الصحيح أنها بالمهملة، والحجيم مضمومة بلا خلاف.“ (كتاب النكاح، باب جواز الغيلة: ۲۵۷/۱۰)، وقال الإمام الدارقطني: جذامة بالذال المعجمة تصحيف. (فتح المبلهم، كتاب النكاح، باب جواز الغيلة: ۴۵۷/۶)

(۲) دیکھئے، تہذیب الکمال فی أسماء الرجال: ۱۴۲/۳۵

لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهَى عَنِ الْغَيْلَةِ: (۳) غنیم کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ اس کو "غیل" (غنیم کے فتح اور حذف ہائے کے ساتھ) اور غیال (غنیم کے کسرہ کے ساتھ) بھی پڑھا جاتا ہے۔ (۳)

یہاں حدیث میں غیلہ سے کیا مراد ہے؟ اہل میں علماء کے اقوال مختلف ہیں: ابن السکیت اور حفص رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ غیلہ سے مراد یہ ہے کہ عورت حالت حمل میں بچے کو دودھ پلانے (جبکہ امام مالک، امام اصمعی رحمہما اللہ اور دوسرے اہل لغت فرماتے ہیں کہ غیلہ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص رضاعت میں اپنی بیوی سے جماع کرنے۔ (۴) علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو جمہور اہل لغت کا قول قرار دیا ہے۔ (۵) جیسا کہ سابقہ روایت کے تحت گزرا کہ عذب کا خیال تھا کہ ایام رضاعت میں جماع شیرخوار بچے کے لئے مضر ہے، کیونکہ اس سے دودھ خراب ہو جاتا ہے اور اگر اس جماع سے حمل ٹھہر جائے تو دودھ خشک ہو کر کم ہو جاتا ہے اور اس سے بچہ کمزور ہو جاتا ہے، اسی لئے آپ نے یہ ارادہ فرمایا کہ لوگوں کو زمانہ رضاعت میں جماع کرنے سے منع فرمادیں لیکن جب آپ نے دیکھا کہ اہل فارس و روم ایسا کرتے ہیں اور ان کی اولاد کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا تو آپ نے یہ ارادہ ترک فرما دیا۔ (۶)

### روایات میں تعارض اور اس کا حل

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوا کہ غیلہ بچہ پر اثر انداز نہیں ہوتا، جبکہ اسی باب کی فصل ثانی میں حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ:

"سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا؛ فَإِنَّ

(۳) شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب جواز الغيلة وهي وطء الرضاعة، وكراهة العزل: ۲۵۸/۱۲

(۴) دیکھئے، شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب جواز الغيلة: ۲۵۸/۱۰، نیز دیکھئے، أوجز المسالك،

المسالك، کتاب الرضاعة، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۵۳۸/۱۱

(۵) دیکھئے، الاستذكار، کتاب الرضاعة، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۲۶۷/۵، أوجز المسالك، کتاب الرضاعة، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۵۳۸/۱۱

(۶) دیکھئے، شرح الطيبي: ۲۸۱/۶، مرقاة المفاتيح: ۳۱۷/۶، ۳۱۸

الغیل یدرک الفارسی فیدعشرة عن فرسه. (۷)

یعنی ”تم اپنی اولاد کو غنی طور پر قتل نہ کرو، کیونکہ ”غیل“ سوار پر اثر انداز ہوتا ہے اور اسے گھوڑے سے گرا دیتا ہے۔“

اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ غیلہ بچہ پر اثر انداز ہوتا ہے، لہذا بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض واقع ہو رہا ہے۔ (۸)

۱- علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت جدامہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں غیلہ کے اثر انداز ہونے کی نفی زمانہ جاہلیت کے اس اعتقاد کی تردید کے لیے تھی کہ لوگ غیلہ ہی کو مؤثر حقیقی سمجھتے تھے، اور حدیث اسماء میں غیلہ کے اثر انداز ہونے کا جو اثبات کیا گیا ہے وہ اس بات کے پیش نظر ہے کہ غیلہ اگرچہ مؤثر حقیقی تو نہیں مگر فی الجملہ نقصان کا سبب بنتا ہے، مؤثر حقیقی فقط اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ (۹)

۲- بعض حضرات نے حدیث جدامہ کو مقدم قرار دیا ہے کہ آپ نے عرب کے اس گمان اور خیال کے پیش نظر کہ غیلہ بچہ کے لیے مضر ہے اس سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، لیکن جب آپ نے روم اور فارس کے لوگوں

(۷) تخریج کے لیے دیکھیے، رقم الحدیث: ۳۱۹۶

(۸) ”فإن قلت: حدیثا جدامة و أسماء متعارضان ومتنا فیان بوجهین: أحدهما أن فی حدیث اسماء أخبر صلی اللہ علیہ وسلم مؤكداً بالقسم، كما فی رواية النسائي (لعله سبق قلم، فإن الرواية فی ابن ماجه“ (۲۰۱۲)، وإلیه عزاه المنذري (۳۷۳۲) ش. کذا فی هامش البذل): ”فوالذي نفسي بيده إن الغیل یدرک الفارسی“، الحدیث بوجود الغیل وأثره، وأخبر بنفیه فی حدیث جدامة بأن الفرس والروم یفعلون ذلك، ولا یضر أولادهم. والوجه الثاني: أن التنا فی بینهما بوجود النهی وعدمه، فإن حدیث أسماء یدل علی أنه صلی اللہ علیہ وسلم نهی عنه، فإنه قال: ”لا تقتلوا أولادکم سراً“، وهذا نهی. وفي حدیث جدامة: ”لقد همست أن أنهی عن الغيلة.“ وهذا یتقتضي أنه لم ینه عنه، فكيف وجه التوفیق بینهما.“ بذل المجهود، کتاب العطب، باب فی الغیل: ۶۱۰/۱۱

(۹) قال الطیبی: ”فإن قلت: كيف أنبت ضرر الغیل فی هذا الحدیث، وبالغ فیہ، ونفاه فی الحدیثین السابقین؟ قلنا: كان ذالك إبطالاً لزعیم أهل الجاهلیة، واعتقاد أنه سبب مستقل مؤثر فی نفسه، وإثبات الضرر هنا؛ لأنه سبب ولكن المؤثر الحقیقی هو الله تعالیٰ.“ شرح الطیبی: ۲۸۴/۶



کودیکھا کہ ان کے ہاں غیلہ کی وجہ سے بچہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا تو آپ نے ممانعت کا ارادہ ترک فرمادیا، اور بعد میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے غیلہ کے مضر ہونے کا علم ہوا، لیکن چونکہ غیلہ کا ضرر عام نہیں ہے بلکہ مخصوص مزاج کے بچوں پر اس کا اثر پڑتا ہے اس لیے آپ نے بطور نبی تنزیہی کے اس سے منع فرمایا، جس کو حدیث اسماء میں بیان کیا گیا ہے۔ (۱۰)

۳۔ بعض حضرات نے اس کا عکس بیان کیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عرب کے زعم کے پیش نظر غیلہ سے منع فرمایا جس کا ذکر حدیث اسماء میں بھی ہے، بعد میں جب آپ کو اس بات کا علم ہوا کہ یہ مضر نہیں تو آپ نے اس کی اجازت عطا فرمائی جیسا کہ حضرت جدامہ کی روایت میں ہے۔ (۱۱)

۴۔ یا یہ کہیے کہ حدیث اسماء میں غیلہ کی جو ممانعت بیان کی گئی ہے وہ نبی تنزیہی کے طور پر ہے اور زیر بحث روایت میں آپ کا یہ ارشاد ”لقد هممت.....“ تحریم پر محمول ہے۔ (۱۲)

(۱۰) قال الشيخ السهاري نبوري في البذل: "قلت: وجه التوفيق بينهما أن حديث جدامة مقدم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر على عادة العرب وخيال أنهم أن الغيل يضروا، ثم نظر إلى فعل فارس والروم، فظن أنه لا يضروا، فعلى طريق العرب هم أن ينهى عنه، ثم على طريقة فارس والروم لما غلب على ظنه أنه لا يضروا كفت عنه وامتنع، ثم بعد ذلك أعلم من الله سبحانه وتعالى أنه يضروا، ولكن ليس ضرره على الغالب، بل هو قليل يؤثر أحياناً في بعض الأمزجة، فنهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزيهاً، فعلى هذا يتفق الحديثان، ولا يبقى بينهما تعارض، والله أعلم." بذل المجهود، كتاب الطب، باب في الغيل: ۶۱۰/۱۱

قال الشيخ في الأوجز بعد نقله: "وإليه مال السندي إذ قال: الأقرب أنه صلى الله عليه وسلم نهى عنه بعد حديث جدامة حيث حقق أنه يضروا إلا أن الضرر قد يخفى على الكبير، قيل: وإليه يشير صنيع ابن ماجه إذ ذكر أولاً حديث جدامة، ثم ذكر بعده حديث أسماء." أوجز المسالك، كتاب الرضاع، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۵۴۰/۱۱

(۱۱) "وقال بعضهم بعكس ذلك. أنه صلى الله عليه وسلم في حديث أسماء، قال ذلك على زعم العرب قيل حديث جدامة، ثم لما علم أنه لا يضروا، فأذن به، كما في رواية جدامة. ويقال: إليه يشير صنيع أبي داود إذ قدم حديث أسماء في الامتناع، ثم ذكر بعد حديث جدامة، كذا في العرن." أوجز المسالك، كتاب الرضاع، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۵۴۱، ۵۴۰/۱۱

(۱۲) قال الملا علي القاري تحت حديث أسماء: "والنهي للتنزيه، ويحمل: "قوله السابق لقد هممت =

۵- حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اوجہ یہ ہے کہ دونوں روایتوں میں یوں تطبیق بیان کی جائے کہ حدیث جدامہ میں غیلہ سے زبانیہ رضاعت میں عورت سے جماع کرنا مراد ہے اور حدیث اسماء میں غیلہ سے مراد یہ ہے کہ عورت حالت حمل میں بچہ کو دودھ پلائے، چونکہ علماء اور ماہرین کا کہنا ہے کہ حالت حمل میں دودھ پلانے کا ضرر زیادہ ہے اس لئے حدیث اسماء میں جو غیلہ کی ممانعت مذکور ہے اس کو اسی معنی پر محمول کیا جائے گا، لہذا اب دونوں روایتوں کے درمیان تعارض باقی نہیں رہا۔ (۱۳)

### ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيِّ

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”وَأْدُ“ ہمزہ کے ساتھ ہے اور یہ ”زندہ درگور کرنے یا دفن کرنے“ کو کہا جاتا ہے۔ زمانہ جاہلیت میں عرب تنگدستی کے خوف اور عار کی وجہ سے اپنی بچیوں کو زندہ گاڑ دیتے تھے۔ (۱۳) قرآن مجید کی آیت ﴿إِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾ (۱۵) میں اسی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان والدین سے سخت باز پرس ہوگی جو اپنے ہاتھوں سے اپنی بچیوں کو زندہ درگور کر دیتے ہیں۔

### حدیث باب سے عزل کے عدم جواز پر استدلال اور اس کا جواب

حدیث باب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل کو ”وَأْدُ خَفِيِّ“ یعنی پوشیدہ زندہ گاڑ دینے سے

= أن أنهي.....“ على التحريم، فلا منافاة.“ مرقاة المفاتيح: ۳۲۱/۶. قال في الأوجز: وبه جمع شيخ مشايخنا الكنگوهي في الكواكب: أن النهي في حديث أسماء للتنزيه، والنهي الذي قصده للتحريم فلا منافاة“ كتاب الرضاع، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۵۴۱/۱۱

(۱۳) ”قال العلامة الأبي المالكي:“احتج من قال: بأن الغيلة وطء المرضع بأن إرضاع الحامل مضر، ودليله العيان، فلا يصح حمل الحديث عليه، لأن الغيلة التي فيه لا تضر، وهذه تضر.“ وهذا يشير إلى وجه الجمع بطريق آخر، وهو الأوجه عندي أن الغيلة في حديث جدامة الرطوء في حالة الإرضاع، وفي حديث أسماء إرضاع الحاملة، والمعروف عند العلماء وأهل الفن أن الثاني يضر كثيراً.“ أوجز المسالك، كتاب الرضاع، باب جامع ما جاء في الرضاعة: ۵۴۲/۱۱

(۱۴) شرح النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النكاح، باب جواز الغيلة، وهي وطء المرضع وكرهة العزل:

۲۵۸/۱۰

تعبیر فرمایا ہے اور وہ بظہیر جسے اللہ تعالیٰ نے بچے کی تخلیق کے لیے مقرر کیا ہے اس کے رضاع کرنے کو "وَاد" یعنی زندہ درگور کرنے کے ساتھ تشبیہ دی ہے؛ کیونکہ عزل کے ذریعے نطفے کی اس استعداد و صلاحیت کو باطل اور ضائع کیا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر تخلیق و ولد کے لئے رکھی تھی؛ اس طرح یہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہوئی جو عزل کو ناجائز کہتے ہیں۔ (۱۶) اور (۱۷) میں ہے: "وَاد حَقِيقَتِي" یعنی جو حضرات عزل کو جائز قرار دیتے ہیں تو وہ فرماتے ہیں کہ یا تو یہ حدیث منسوخ ہے، یا آپ نے یہ محض تہدید و تشبیہ کے طور پر فرمایا ہے، اور یا پھر اس ارشاد کے ذریعے اولیٰ کو بیان کرنا مقصود ہے کہ عزل نہ کرنا ہی اولیٰ اور زیادہ بہتر ہے۔ (۱۷)

**عزل سے متعلق جمہور کا مسلک**  
لیکن عزل سے متعلق مختلف روایات کے پیش نظر جمہور حضرات یہ فرماتے ہیں کہ عام حالات میں عزل اگرچہ جائز ہے لیکن مکروہ اور ناپسندیدہ ہے؛ کیونکہ روایات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ تو صراحت کے ساتھ اس کی ممانعت ثابت ہوتی ہے اور نہ ہی واضح طور پر اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، البتہ روایات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اس عمل کو پسندیدہ قرار نہیں دیا، یہی وجہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کے اقوال اس میں مختلف ہیں؛ چنانچہ بعض سے اس کا جواز اور بعض سے کراہت منقول ہے۔ (۱۸)

اس پر تفصیلی بحث اسی باب کی دوسری روایت کے تحت گزر چکی ہے۔ البتہ آپ نے فرمایا: "وَاد حَقِيقَتِي" (واقعتاً زندہ درگور کر دینے) کے حکم میں نہیں ہے۔ "وَاد حَقِيقَتِي" کا مطلب ہوتا ہے کہ ایک جان کو ناحق ہلاک اور قتل کر دینا اور یہی ناحق جان کا قتل کرنا۔

(۱۶) مرقاة المفاتیح: ۳۱۸/۶

(۱۷) مرقاة المفاتیح: ۳۱۸/۶

(۱۸) دیکھئے، أوجز المسائل، کتاب الطلاق، باب ما جاء في العزل: ۱۱/۴۴۲، ۴۴۳

نہی اس کی حرمت کی علت اور وجہ ہے، جبکہ عزل میں یہ صورت نہیں ہوتی، البتہ عزل کرنا "وَأَدْحِيقِي" کے مشابہ ضرور ہوتا ہے، اس لئے اس کو "وَادْحِيقِي" یعنی "پوشیدہ زندہ درگور کرنا" فرمایا گیا ہے جو اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ عزل کے ذریعہ چونکہ اپنے مادہ تولید (نطفہ) کو ضائع کیا جاتا ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ مادہ تولید اللہ تعالیٰ نے بچہ پیدا کرنے کے لیے مہیا کیا ہے، اس لئے فعل عزل اپنے بچے کو ہلاک کرنے یا زندہ درگور کر دینے کے من وجہ مشابہ ہے، اس میں ازہاق روح اور ناحق قتل کرنا نہیں پایا جاتا جو حرمت کی علت ہے، لہذا یہ حرام نہیں، البتہ مکروہ اور ناپسندیدہ عمل ضرور ہے۔ (۱۹)

### حدیث باب سے مستنبط ایک فائدہ

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجتہاد کا جواز ثابت ہوتا ہے اور یہی جمہور اہل اصول نے فرمایا ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ آپ کے لیے احکام میں اجتہاد جائز نہیں تھا، کیونکہ آپ وحی کے ذریعے حکم بتانے پر قادر تھے، لیکن پہلا قول درست ہے۔ (۲۰)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ احکام شرعیہ میں اجتہاد کیا کرتے تھے۔ (۲۱)

علامہ باجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ آپ امر، نہی اور فیصلے نزول وحی کے بغیر اپنے اجتہاد سے بھی کیا کرتے تھے۔ (۲۲)

علامہ ابی مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے وجہ اجتہاد کو بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی رائے یا مشہور عام ہونے سے معلوم ہوا کہ "غیلة" فارس اور روم کو نقصان نہیں دیتا تو آپ نے حقیقت میں

(۱۹) دیکھئے، شرح الطیبی: ۶/۲۸۱، ۲۸۲، مرقاة المفاتیح: ۶/۳۱۸

(۲۰) "وفیه جواز الاجتہاد لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، وبہ قال جمہور اہل الأصول، وقیل: لا یجوز لتمکنہ من الوحي، والصواب الأول." شرح النووي علی الصحیح لمسلم، کتاب النکاح، باب جواز الغیلة، وہی وطء المرضعة، وکراهة العزل: ۱۰/۲۵۸

(۲۱) "فیه أنه صلی اللہ علیہ وسلم کان یجتہد فی الأحکام برأیه، وہی مسألة اختلف فیہا أرباب الأصول، وقد تقدم منه" إكمال المعلم بفوائد مسلم، کتاب النکاح، باب جواز الغیلة: ۴/۵۹۸

(۲۲) المنتقى شرح موطأ الإمام مالك، کتاب الرضاع، باب جامع ما جاء فی الرضاة: ۶/۲۱

اشتراک کی وجہ سے عرب کو بھی ان پر قیاس کیا کہ یہ دونوں چونکہ انسانیت میں مشترک ہیں، لہذا جب روم و فارس کے لیے نقصان دہ نہیں تو عرب کے لئے بھی نقصان دہ نہیں ہوگا۔ (۲۳)

۳۱۹۰- (۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - وَفِي رِوَايَةٍ: "إِنَّ مِنْ أَسْرَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا." رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: "حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑی امانت، ایک اور روایت میں ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک باعتبار مرتبہ کے سب سے برا وہ شخص ہوگا جو اپنی بیوی سے ہم بستر ہو اور اس کی بیوی اس کی ہم آغوش ہو اور پھر وہ اس کی پوشیدہ باتیں ظاہر کرنا پھرے۔"

إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حدیث باب کا ابتدائی حصہ دو قسم کے الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ "إِنَّ مِنْ أَسْرَ النَّاسِ ..... کے الفاظ میں "إِنَّ" کے اسم و خبر میں بلا تکلف ربط واضح ہے، لہذا اس صورت میں عبارت میں تاویل یا تقدیر کی ضرورت نہیں پڑے گی، جبکہ "إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ ..... کے الفاظ کی صورت میں اسم و خبر میں ربط واضح نہیں ہے، لہذا اسم و خبر میں ربط پیدا کرنے کے لیے تقدیر عبارت کی ضرورت پڑے گی۔ (۱)

تقدیر عبارت کی صورتیں

۱- علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تقدیر نکالی ہے کہ:

(۲۳) قَالَ الْأَبِي الْمَالِكِي: "قُلْتُ: وَوَجْهَ الْإِحْتِهَادِ فِيهِ أَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ بِرَأْيِ وَامْتِنَاضَةِ أَنَّهُ لَا يَغْتَرُ فَارِسَ وَالرُّومَ قَاسَ الْعَرَبَ عَلَيْهِمْ لِلْإِشْرَاقِ فِي الْحَقِيقَةِ." إِكْمَالُ إِكْمَالِ الْمَعْلَمِ بِفَوَائِدِ مُسْلِمٍ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ جَوَازِ الْغِيلَةِ وَهِيَ وَطءُ الْمَرْضِعِ: ۴/۶۷، ۶۸

(۳۱۹۰) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ تَحْرِيمِ إِفْشَاءِ سِرِّ الْمَرْأَةِ، رَقْمٌ: ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، وَأَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ، كِتَابُ الْأَدَبِ، بَابُ فِي نَقْلِ الْحَدِيثِ، رَقْمٌ: ۴۸۷۰، وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ: ۳/۶۹

(۱) لمعات التنفيح: ۶/۷۶، ۷۷

”بَابُ إِذَا أُعْطِيَ الْأَمَانَةَ عِنْدَ اللَّهِ نَحَانَ فِيهَا الرَّجُلُ أَمَانَةً رَاحِلًا“ (۲) یعنی ”بروز

قیامت اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑی امانت جس کی آدمی نے خیانت کی ہوگی اس شخص کی امانت ہے جو اپنی بیوی سے ہم بستری کے بعد اس کے راز کو افشاء کر دے۔“

۲۔ جبکہ علامہ اشرف فقاہی رحمۃ اللہ علیہ تقدیر عبارت نکالتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

”بَابُ إِذَا أُعْطِيَ الْأَمَانَةَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِيَانَةً رَاحِلًا“ (۳) یعنی ”بروز

قیامت اللہ تعالیٰ کے نزدیک امانت میں سب سے بڑی خیانت اس آدمی کی خیانت ہوگی جو اپنی بیوی سے ہم بستری کرے اور پھر اس کے راز کو افشاء کر دے۔“

### لفظ ”أشر“ کا استعمال

بعض تصحیح شدہ نسخوں میں ”إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ“ بغیر الف کے آیا ہے۔ (۴)

علامہ جوہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”أشر“ الف کے ساتھ صرف ردی لغت میں استعمال ہوتا

ہے۔ (۵)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ روایت باب میں اسی طرح ”الف“ کے ساتھ ہی واقع ہوا ہے

اور اہل نحو کہتے ہیں کہ ”أشر“ اور ”أخیر“ جائز نہیں ہے، یہ لفظ ”ہو خیر منہ“ اور ”شر منہ“ استعمال کیا جاتا

ہے، لیکن احادیث صحیحہ میں یہ دونوں لفظ استعمال ہوئے ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ ان دونوں الفاظ کا

استعمال صحیح ہے، اور احادیث صحیحہ میں ان دونوں لغات کا استعمال اہل نحو کے خلاف حجت ہے۔ (۶)

(۲) شرح الطیبی: ۲۸۲/۶

(۳) شرح الطیبی: ۲۸۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۱۹/۶

(۴) مرقاة المفاتیح: ۳۱۹/۶

(۵) ”وفلان شر الناس، ولا يقال: أشر الناس إلا في لغة رديئة.“ معجم الصحاح للإمام الحوهری، حرف

الشین، ص: ۵۴۱

(۶) إكمال المعلم بفوائد مسلم، كتاب النکاح، باب تحريم إفشاء سر المرأة: ۵۸۸/۴، نیز دیکھئے، شرح

النووي على الصحيح لمسلم، كتاب النکاح، باب تحريم إفشاء سر المرأة: ۲۵۰/۱۰

۱۰۔ نیز روایت میں الف کے ساتھ واقع ہونا، اس بات کی دلیل ہے کہ یہ لغت زدی نہیں ہے، کیونکہ حافظ (محفوظ کرنے والا) اس شخص پر حجت ہوگا جو حافظ (محفوظ کرنے والا) نہ ہو، خصوصاً حفاظ حدیث کہ وہ حفاظ لغت سے بہر حال مقدم ہیں۔ (۷)

الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ  
 ”الزجل“ پہلی روایت ”إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ.....“ کے لحاظ سے مرفوع ہے کہ وہ ”إِنَّ“ کی خبر واقع ہو رہا ہے، اور دوسری روایت ”إِنَّ مِنْ أَسْرَرِ النِّسَانِ“ کے لحاظ سے منصوب ہے کہ وہ ”إِنَّ“ کا اسم واقع ہو رہا ہے۔ (۸)

ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا

لفظ ”ینشر“ یاء کے فتح اور شین کے ضمہ کے ساتھ ”یظہر“ کے معنی میں ہے۔

حدیث میں افشاءِ سر سے کیا مراد ہے؟

۱۔ ”راز کو افشاء کرنے“ سے مراد یہ ہے کہ اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان راز و نیاز کی جو باتیں ہوئی ہوں اور جنسیات کے متعلق جو افعال ہوئے ہوں ان کو لوگوں سے کہتا پھرے جیسا کہ بے حیا اور معاشرے کے گھٹیا قسم کے لوگوں کی عادت ہوتی ہے۔

۲۔ یا پھر اپنی بیوی کے کسی عیب کو بیان کرتا پھرے۔

۳۔ اور یا یہ کہ اپنی بیوی کی ان خوبیوں اور اوصاف کا ذکر کرتا پھرے جن کو چھپانا شرعاً، اخلاقاً اور عرفاً

واجب ہے۔ (۹)

علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

۴۔ علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس ارشاد گرامی کا مطلب یہ ہے کہ خاوند و بیوی میں

سے ہر ایک اپنے دوسرے رفیق حیات کے افعال و اقوال کا امین ہے، لہذا ان میں سے جو بھی اپنے دوسرے رفیق

(۷) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۱۹/۶

(۸) مرقاة المفاتیح: ۳۱۹/۶، التعلیق الصبیح: ۳۹/۴

(۹) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۱۹/۶

حیات کے افعال و اقوال کو ظاہر کرے گا جن کا ظاہر کرنا دوسرا پسند کرتا ہو تو وہ خیانت کرنے والا کہلائے گا۔ (۱۰)

### اختفاء سز کا ایک واقعہ

چنانچہ اس سلسلے میں ایک واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ کسی صاحب علم نے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے پوچھا کہ ایسا کیوں کرتے ہو؟ اس نے کہا کہ میں اپنی بیوی کے عیبوں کو دوسرے کے سامنے بیان نہیں کرنا چاہتا، پھر جب اس نے طلاق دے دی تو لوگوں نے پوچھا کہ تم نے اپنی بیوی کو کیوں طلاق دی ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میں ایک اجنبی عورت کے عیوب تمہارے سامنے کیوں بیان کروں۔ (۱۱) اس طرح اس نے انتہائی ناخوشگوار کی صورت میں بھی اپنی بیوی کے عیوب کی پردہ پوشی کی اور اس کے عیوب کو دوسروں کے سامنے ظاہر نہیں کیا۔

### افشاء سز کی جائز صورت

لیکن میاں بیوی کے لیے ایک دوسرے کی باتوں کو ظاہر کرنے کی یہ ممانعت اس صورت میں ہے جب اس کی ضرورت و حاجت نہ ہو اور اس پر کوئی فائدہ اور مقصد مرتب نہ ہوتا ہو، اگر اس کی ضرورت پڑ جائے یا اس کا کوئی معقول فائدہ اور وجہ ہو تو پھر یہ ممانعت نہیں ہوگی، مثلاً عورت کا یہ دعویٰ ہو کہ اس کا خاوند اس کی جنسی خواہش کی تسکین کا اہل نہیں ہے، یا بیوی یہ شکایت کرے کہ اس کا شوہر اس سے بیزاری اور لاپرواہی کا برتاؤ کرتا ہے تو اس صورت میں بر بنائے ضرورت ان میں سے ہر ایک کے لیے ان چیزوں کا ذکر کرنا پسندیدہ اور مکروہ نہیں ہوگا۔ (۱۲)

چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ﴿لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ (۱۳) یعنی ”اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کسی بری بات کو اعلانیہ بیان کیا جائے، ہاں اگر کسی پر ظلم کیا گیا ہے (تو وہ اسے اعلانیہ بیان کرنا چاہے تو کر سکتا ہے)۔“

(۱۰) ”یعنی: أن أفعال كل من الزوجين وأقوالهما أمانة مودعة عند الآخر، فمن أفضى منهما ما كرهه الآخر وأشاعه فقد خانته.“ شرح مصابیح السنة لا بن الملك الرومي: ۵۸۳/۳

(۱۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۱۹/۶

(۱۲) دیکھئے، شرح السنوي على الصحيح لمسلم، کتاب النکاح، باب تحريم إفشاء سر المرأة: ۲۵۰/۱۰

شرح الطيبي: ۲۸۲/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۱۹/۶

(۱۳) سورة النساء، رقم الآية: ۱۴۸



## الفصلُ الثانی

۳۱۹۱- (۹) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أُوحِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿نِسَاءُ كُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ﴾<sup>(۱)</sup> الآیة، ”أَقْبِلْ وَأَدْبِرْ، وَاتَّقِ الدُّبُرَ وَالْحَيْضَةَ.“ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ [وَابْنُ مَاجَةَ]

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل کی گئی کہ ﴿نساء کم حرث لکم فاتوا حرثکم﴾ (یعنی تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں، لہذا تم جس طرح چاہو اپنی کھیتوں میں آؤ، خواہ آگے سے اگلی جانب میں آؤ، یا پیچھے سے اگلی جانب میں آؤ، لیکن مقعد میں دخول کرنے سے اجتناب کرو اور حیض کی حالت میں جماع نہ کرو۔“

أَقْبِلْ وَأَدْبِرْ، وَاتَّقِ الدُّبُرَ وَالْحَيْضَةَ

”أقبل“ کے معنی ہیں، ”جامع من جانب القبل“ یعنی، آگے سے اگلی جانب میں جماع کرو، اور

”أدبر“ کے معنی ہیں، ”أولج في القبل من الدبر“ یعنی، پیچھے سے اگلی جانب میں جماع کرو۔ (۱)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قرآن مجید کی آیت ﴿نساء کم حرث لکم فاتوا حرثکم﴾ (۲) کی تفسیر و بیان ہے، لفظ ”حرث“ مقعد میں جماع سے بچنے پر دلالت کر رہا ہے، کیونکہ وہ موضع حرث نہیں بلکہ موضع فرث ہے اور لفظ ”أنتی شئتہم“ اقبال اور ادبار یعنی آگے اور پیچھے کی جانب سے قبل میں جماع کی اباحت پر دلالت کر رہا ہے۔

حدیث کے الفاظ (جو آیت کی تفسیر ہیں ان) میں خطاب عام ہے کہ ہر آدمی اقبال و ادبار کر سکتا ہے اور ہر وہ آدمی جو اقبال و ادبار یعنی آگے یا پیچھے کی جانب سے جماع کرنا چاہتا ہو تو اسے ان دونوں یعنی دبر اور حالت حیض میں جماع سے اجتناب کرنا چاہیے۔ (۳)

(۳۱۹۱) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة البقرة، رقم: ۲۹۸۰، ولفظ ”ابن

ماجه“ في بعض نسخ مشكاة المصابيح، ولكن لم أجد هذه الرواية في سنن ابن ماجه.

(۱) مرقاة المفاتيح: ۳۱۹/۶، ۳۲۰، التعليق الصبيح: ۳۹/۴

(۲) البقرة، رقم الآية: ۲۲۳

(۳) شرح الطيبي: ۲۸۳/۶

”الحبسة“ خاء کے کسرہ کے ساتھ جینش سے اسم ہے اور جینش والی حالت کو کہا جاتا ہے، جیسے انظار  
”حلسة“ نيم کے کسرہ کے ساتھ جینش کی مخصوص حالت وہیت کو کہا جاتا ہے۔ مطلب یہ ہے حالت جینش میں  
بیمار سے اجتناب کرنا چاہئے۔ (۳)

یہ روایت طبری فی الدبر کی حرمت کی دلیل ہے اور اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو اسی باب کی پہلی روایت کے  
تحت گزر چکی ہے۔

۳۱۹۲- (۱۰) وَعَنْ خَزِيمَةَ بِنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ  
فِي أَدْبَارِهِنَّ." رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا، اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے دیا نہیں کرتا، تم عورتوں سے ان کے مقعد میں صحبت نہ کرو۔“

حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ

”خزیمہ“ تفسیر کے ساتھ ہے۔ (۱) آپ کی کنیت ابوعمارہ ہے اور انصار کے قبیلہ اوس سے آپ کا تعلق

(۶) شرح الطیبی: ۲۸۳/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۲۰/۶

(۳۱۹۲) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب النبي عن إتيان النساء في أدبارهن، رقم: ۱۹۲۵،  
والدارمي في سننه، كتاب النكاح، باب النبي عن إتيان النساء في أعجازهن: ۱۹۶/۲، رقم: ۲۲۱۳، وأحمد  
في مسنده. ۲۱۳/۵، وأخرجه الترمذي في جامعه من حديث طلق بن علي وقال: ”وفي الباب عن عمر وحزيمه  
بن ثابت وابن عباس، وأبي هريرة.“ كتاب الرضا، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن، رقم  
الحديث: ۱۱۶۴

قال السمرقني: هذا إسناد ضعيف، حجاج بن أرطاة مدلس، وقد رواه العنقة. والحديث منكر لا  
يصح من وجه، كما صرح بذلك البخاري والبرار والنسائي وغير واحد. ورواه النسائي في ”الكبرى“ وابن حبان  
في صحيحه ”من طريق من حرمة إلا أنهما قالوا: ”أعجازهن“ بدل ”أدبارهن“ وقال: عمر بن عبد الله.  
ورواه الترمذي من حديث طلق بن علي، وابن عباس، وعلي بن أبي طالب. وقال: وفي الباب عن حرمة  
ابن عباس وأبي هريرة. ”مترجم من ابن ماجه، معصم الزجاجة في زواله ابن ماجه: ۷۵۹/۱

(۱) مرقاة المفاتيح: ۳۲۰/۶

ہے۔ (۲) آپ کو ”ذوالشہادتین“ بھی کہا جاتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کی شہادت کو دو آدمیوں کی گواہی کے قائم مقام ٹھہرایا تھا۔ (۳)

ایک قول کے مطابق آپ غزوہ بدر میں بھی شریک ہوئے لیکن صحیح یہ ہے کہ آپ غزوہ احد اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں شریک ہوئے، فتح مکہ کے موقع پر ”بنو نضلمہ“ کا علم آپ کے پاس تھا۔ (۴)

جنگ جمل اور صفین میں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو آپ نے اپنی تلوار کو سونتا اور فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”تقتل عماراً الفئسۃ الباغیۃ“ چنانچہ آپ نے قتال کیا اور شہید ہو گئے۔ یہ سن ۳۷ ہجری کا سال تھا۔ (۵)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَسُّنِي مِنَ الْحَقِّ

”حیا“ اس تغیر کو کہتے ہیں جو عیب لگنے اور بُرا کہے جانے کے خوف سے انسان میں واقع ہوتا ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی تغیر کا واقع ہونا محال ہے، اس لئے یہاں ”حیا“ سے حقیقی حیا مراد نہیں ہے بلکہ حیا کا مجازی معنی یعنی ”ترک کرنا“ مراد ہے جو حیا کا مقصد ہے، اس طرح ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَسُّنِي“ کا مطلب ہوگا کہ ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَتْرُكُ مِنْ قَوْلِ الْحَقِّ أَوْ إِظْهَارِهِ.....“ یعنی: ”اللہ تعالیٰ حق بات کہنے اور اس کے اظہار کو ترک نہیں کرتا۔“ (۶)

حدیث میں مذکورہ جملے کو ذکر کرنے کی وجہ

حدیث باب میں اس بات کو مابعد کے مضمون (عورت کے ساتھ بد فعلی کی ممانعت) کی تمہید و مقدمہ

(۲) الإكمال في أسماء الرجال المطبوع مع شرح الطيبي: ۲۱۳/۱۲

(۳) تهذيب الكمال مع التمام: ۲۴۳/۸، نیز دیکھئے، سنن أبي داود، كتاب القضاء، باب إذا علم الحاكم

صدق شهادة الواحد يجوز له أن يقضي به، رقم: ۳۶۰۷

(۴) دیکھئے، تهذيب الكمال مع التمام: ۲۴۳/۸

(۵) دیکھئے، تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ۲۴۴/۸، نیز دیکھئے، الإكمال في أسماء الرجال المطبوع مع

شرح الطيبي: ۲۱۴/۱۲

(۶) دیکھئے، شرح الطيبي: ۲۸۳/۶، مرقاة المفاتيح: ۳۲۰/۶

کے طور پر ذکر کرنا گویا اس فعل بد کی قباحت و شاعت اور اس کے حرام ہونے پر متنبہ کرنا ہے کہ یہ بات اتنی ناپسندیدہ اور مکروہ ہے کہ اس کو زبان پر لانا اور اس کا ذکر کرنا بھی شرم و حیا کے متانی ہے، اگرچہ اس کا ذکر کرنا اس سے روکنے ہی کی وجہ سے کیوں نہ ہو، لیکن چونکہ یہ ایک شرعی مسئلہ ہے اور شرعی مسئلہ کو بیان کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے، اس لئے سن لو کہ عورتوں کے ساتھ ان کی مقعد میں بد فعلی کرنا حرام ہے، لہذا اس سے بچو اور اجتناب کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب عورتوں کے ساتھ بد فعلی کرنا حرام ہے تو مردوں کے ساتھ یہ فعل بطریق اولیٰ حرام ہوگا۔ (۷)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس موقع پر ظاہر تو یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے "ہیٰ لا أستحیی من الحق" کہ میں حق بات کہنے سے حیا نہیں کرتا، لیکن آپ نے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا اور اس سے آپ کا مقصد اس حکم کی اہمیت کو ظاہر کرنا اور اس فعل بد کی برائی کو بطور مبالغہ بیان کرنا ہے۔ (۸)

### وطی فی الدبر کا حکم

علامہ مظہر الدین زیدانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی اجنبی عورت کے ساتھ یہ فعل بد کرے تو وہ زانی کے حکم میں ہوگا، اور اگر اپنی بیوی یا لونڈی کے ساتھ کرے تو وہ حرام کا مرتکب ہوگا، لیکن اس کی پاداش میں اسے سنگسار نہیں کیا جائے گا اور نہ اس پر حد جاری کی جائے گی، البتہ اسے تعزیراً کوئی اور سزا دی جائے گی۔ (۹)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے غلام کے ساتھ بد فعلی کرے تو وہ اجنبی کے ساتھ بد فعلی کرنے والے کے حکم میں ہوگا، البتہ اگر مشغول بہ (جس کے ساتھ بد فعلی کی گئی ہے) چھوٹا ہو یا دیوانہ ہو، یا اس کے ساتھ زبردستی یہ فعل کیا گیا ہو تو اسے سزا نہیں دی جائے گی۔ (۱۰)

(۷) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۸۳/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۲۰/۶، شرح مصابیح السنة لابن الملثک الرومی: ۵۸۴/۳

(۸) شرح الطیبی: ۲۸۳/۶

(۹) المفاتیح فی شرح المصابیح لمظہر الدین الزیدانی: ۵۹/۴، نیز دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۸۳/۶، مرقاة

المفاتیح: ۳۲۰/۶

(۱۰) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۸۳/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۲۰/۶

۳۱۹۳- (۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا." رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَأَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا، جو شخص اپنی بیوی کے ساتھ مقعد میں جماع کرے وہ ملعون ہے۔"

مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا

ایک نسخے میں لفظ "امرأة" ہے لیکن "امرأته" کا لفظ زیادہ بلیغ ہے۔ (۱)

لعنت سے مراد اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دوری ہے کہ ایسا آدمی بروز قیامت اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور  
ہوگا، الا یہ کہ اللہ تعالیٰ اسے اپنی رحمت سے معاف فرمادے، جب عورت کے ساتھ بد فعلی کرنے کے بارے میں  
یہ وعید ہے تو مرد کے ساتھ بد فعلی کا کیا حکم ہوگا۔ نسال اللہ السلامة والعافية. (۲)  
یہ روایت بھی وطنی الدبر کی حرمت کی دلیل ہے اور اس پر تفصیلی گفتگو اسی باب کی پہلی روایت کے تحت  
ہو چکی ہے۔

۳۱۹۴- (۱۲) وَعَنْهُ (أَبِي هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا لَا  
يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ." رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

(۳۱۹۳) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب النكاح، باب في جامع النكاح، رقم: ۲۱۶۲، وأحمد في مسنده: ۴۴۴/۲

(۱) مرقاة المفاتيح: ۳۲۱/۶

(۲) بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني، كتاب النكاح، أبواب العزل عن المرأة، باب النهي عن إتيان

المرأة في دبرها: ۲۲۴/۶

(۳۱۹۴) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن، رقم: ۱۹۲۳،

والبغوي في شرح السنة، كتاب النكاح، باب العزل والإتيان في غير المأني: ۸۳/۵، رقم: ۲۲۹۰

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا، جو شخص اپنی عورت کے ساتھ بد فعلی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف (رحمت و شفقت کی نظر سے) نہیں دیکھتا۔“

لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے آدمی کی طرف رحمت و شفقت کی نظر سے نہیں دیکھتا، وگرنہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غیب و پوشیدہ نہیں ہے۔ (۱) یہ اللہ تعالیٰ کے غضب سے کنایہ ہے۔ (۲)

پھر رحمت کی نظر سے نہ دیکھنا بھی اگرچہ عدم مغفرت کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کی مغفرت ہی نہ ہو، حالانکہ ایسا آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور مغفرت تو صرف مشرک کی نہیں ہوگی، لہذا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اولین کے ساتھ اس کی طرف رحمت کی نظر سے نہیں دیکھے گا، پھر اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے اور اس کی رحمت بہت وسیع ہے۔ (۳)

قال الوصيري: "هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات. رواه أبو داود في "سننه" عن هناد. والنسائي في "الكبرى" عن هناد ومحمد بن إسماعيل بن سمره كلاهما، عن وكيع، عن سفيان، عن سهيل، به. بلفظ: ملعون من أتى امرأته في دبرها." ورواه الدارمي في "مسنده" عن عبد الله بن موسى، عن سفيان، عن سهيل بن أبي صالح به. وله شاهد من حديث ابن عباس، رواه أبو داود في "سننه"، وابن حبان في صحيحه. "مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أديارهن: ۷۵۹/۱، رقم: ۱۹۲۳

(۱) بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني، كتاب النكاح، أبواب العزل عن المرأة، باب النهي عن إتيان المرأة في دبرها: ۲۲۴/۱۶، كفاية الحاجه في شرح سنن ابن ماجه لأبي الحسن بن عبد الهادي السندي، المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أديارهن: ۷۵۹/۱

(۲) بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني، كتاب النكاح، أبواب العزل عن المرأة، باب النهي عن إتيان المرأة في دبرها: ۲۲۴/۱۶

(۳) ديكته، شروح سنن ابن ماجه، كفاية الحاجه في شرح سنن ابن ماجه للسندي، كتاب النكاح، باب النهي عن إتيان النساء في أديارهن: ۷۵۹/۱

یہ روایت بھی وطی فی الدبر کی حرمت کی دلیل ہے اور اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو اسی باب کی پہلی روایت کے تحت ہو چکی ہے۔

۳۱۹۵- (۱۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ آتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي الدُّبْرِ." رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف (رحمت و شفقت کی نظر سے) نہیں دیکھتا، جو مرد یا عورت کے ساتھ اس کے مقعد میں جماع کرے۔“

اس حدیث کی تشریح سابقہ حدیث کی طرح ہے اور یہ حدیث بھی وطی فی الدبر کی حرمت کی دلیل ہے۔

۳۱۹۶- (۱۴) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا؛ فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَدْعُ غَيْرُهُ عَنْ فَرَسِهِ." رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: ”حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا، تم اپنی اولاد کو مخفی طور پر قتل نہ کرو، کیونکہ ”غیل“ سوار پر اثر انداز ہوتا ہے اور اسے گھوڑے سے گرا دیتا ہے۔“

فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيَدْعُ غَيْرُهُ عَنْ فَرَسِهِ

”غیل“ یا ”غیلہ“ جیسا کہ حضرت جد امہ بنت وہب رضی اللہ عنہا کی روایت کے تحت گزر چکا ہے کہ

حالت حمل میں دودھ پلانے یا مدت رضاعت میں جماع کرنے کو کہتے ہیں۔ (۱)

(۳۱۹۵) أخرجه الترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن، رقم: ۱۱۶۵

(۳۱۹۶) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الطب، باب في الغيل، رقم: ۲۸۸۱، وابن ماجه في سننه، أبواب

النكاح، باب الغيل، رقم: ۲۰۱۲، وأحمد في مسنده: ۴۵۸/۶

(۱) تفصیل کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۸۹

## حدیث کا مطلب

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ”غلیلہ“ کی وجہ سے بچے کے مزاج میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے اور اس کے قوی ضعیف ہو جاتے ہیں، اس خرابی وضعف کا اثر اس کے بالغ ہونے کے بعد تک رہتا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بچہ بڑا ہونے کے بعد جب میدان کارزار میں جاتا ہے تو دشمن کے مقابلے میں سست اور کمزور پڑ جاتا ہے اور گھوڑے سے گر جاتا ہے، یہ چیز اس کے حق میں ایسی ہے جیسا کہ اسے مقابلہ سے پہلے ہی خفیہ طور پر قتل کر دیا گیا ہو، لہذا غلیلہ نہ کرو کہ اس کے ذریعے گویا آدمی اپنے بچے کے قتل کا باعث بنتا ہے۔ (۲)

اگر غلیلہ سے مراد حالت حمل میں دودھ پلانا ہو تو پھر یہ نبی حالت حمل میں دودھ پلانے سے متعلق ہوگی، اور اگر غلیلہ سے مراد مدت رضاعت میں جماع کرنا ہو تو پھر یہ نبی مردوں سے متعلق ہوگی کہ تم مدت رضاعت میں جماع نہ کیا کرو تا کہ تمہاری عورتیں حاملہ نہ ہوں اور پھر مدت حمل میں دودھ پلانا تمہارے بچوں کو ہلاک نہ کر دے۔ بہر حال یہ نبی تنزیہی ہوگی۔ (۳)

یہ حدیث اسی باب کی فصل اول میں مذکور حضرت جد امہ بنت وہب رضی اللہ عنہا کی روایت کے بظاہر معارض ہے اور اس پر تفصیلی گفتگو حضرت جد امہ بنت وہب رضی اللہ عنہا کی روایت میں حدیث نمبر ۳۱۸۹ کے تحت گزر چکی ہے، وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

## الْفَصْلُ الثَّلَاثُ

۳۱۹۷- (۱۵) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: نَهَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا. رَوَاهُ

ابْنُ مَاجَةَ.

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۲۱/۶، شرح الطیبی: ۲۸۴/۶، التعلیق الصبیح: ۴۰/۴

(۳) مرقاة المفاتیح: ۳۲۱/۶، ۳۲۲، التعلیق الصبیح: ۴۰/۴

(۳۱۹۷) أخرجه ابن ماجه في سننه، كتاب النكاح، باب العزل: ۱۹۲۸، وأحمد في مسنده: ۳۱/۱ =



ترجمہ: ”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد عورت کے ساتھ اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا۔“

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا  
اگر آزاد عورت کے ساتھ عزل کیا جائے تو اس کی اجازت ضروری ہے، کیونکہ عزل کی وجہ سے بچے کی پیدائش میں رکاوٹ اور جنسی لذت کے حصول میں کمی واقع ہو جاتی ہے، جبکہ ان دونوں چیزوں کے ساتھ آزاد عورت کا حق متعلق ہے اور اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنا اس کی حق تلفی اور اس کے ساتھ بے انصافی ہے، لہذا اس لئے اس سے اجازت لینا ضروری ہے۔ (۱)

یہی جمہور علماء کا مذہب ہے، البتہ شوافع کے ایک قول کے مطابق آزاد عورت کی اجازت کے بغیر عزل جائز ہے، اس مسئلے پر گفتگو اسی باب کی دوسری روایت کے تحت گزر چکی ہے۔

نیز اس روایت سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ باندی کی اجازت کے بغیر بھی عزل جائز ہے۔ (۲) لیکن یہ حکم اپنی مملوکہ باندی کے بارے میں ہے، اگر باندی مزوجہ ہو تو اس صورت میں بھی اجازت ضروری ہے، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں آقا کی اجازت معتبر ہے جبکہ صاحبین کے ہاں خود باندی سے اجازت لی جائے گی۔ اس مسئلے پر بھی اسی باب کی دوسری روایت کے تحت گفتگو ہو چکی ہے۔ (۳)

قال السَّوْبِرِيُّ: "هَذَا إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ لِحُضْرَةِ ابْنِ لَهْبَعَةَ، رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي "مُسْنَدِهِ" مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَيْضًا. وَرَوَاهُ السَّبْئِيُّ فِي "الْكُرَى" مِنْ طَرِيقِ إِسْحَاقَ بْنِ الْحَسَنِ، عَنِ ابْنِ لَهْبَعَةَ فَذَكَرَهُ بِإِسْنَادِهِ وَمَتْنِهِ سِوَاهُ، وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ، وَمِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمَّاسٍ رَوَاهُمَا السَّبْئِيُّ مُفْرَدًا بِهَمَا عَنِ أَصْحَابِ الْكُتُبِ الْمُنْتَهَى. "مَصْبَاحُ الزَّجَّاجِ فِي زَوَائِدِ ابْنِ مَاحَةَ لِلْبُخَارِيِّ: ۱/ ۷۶۰، بَيْتِ الْأَفْكَارِ الدَّوْلِيَّةِ  
قال أحمد بن محمد بن الحسن السنا: "وفي إسناد ابن لهبعة، فيه كلام إذا عمن، ويشهد له ما أخرجه عبدالرزاق والسبئي عن ابن عباس (قال نهى عن عزل الحرة إلا بإذنها)، وروى عنه ابن أبي شيبة أنه كان يعزل عن أمته، وروى السبئي عن ابن عمر مثله. والله أعلم. "بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرماني، كتاب النكاح، أبواب العزل عن المرأة: ۲۱۸/۱۶

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۲۲/۶، التعلیق الصبیح: ۴۰/۴

(۲) دیکھئے، معائنات التسلیم: ۷۹/۶

(۳) عزل میں اجازت کی تفصیل کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۸۴

## باب (بلا ترجمہ)

## الفصل الأول

۳۱۹۸- (۱) عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا فِي بَرِّيْرَةَ: "خُذِيهَا فَأَعْتِقِيهَا" وَكَانَ  
زَوْجُهَا عَبْدًا، فَخَيْرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاخْتَارَتْ  
نَفْسَهَا، وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيِّرَهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: "حضرت عروہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان (یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا) سے حضرت بریرہ کے بارے میں  
فرمایا کہ اسے خرید کر آزاد کر دو، حضرت بریرہ کا خاوند چونکہ غلام تھا اس لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے حضرت بریرہ کو اختیار دیا، اور بریرہ نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا (یعنی اپنے خاوند سے علیحدگی  
اختیار کر لی)، اور اگر اس کا خاوند آزاد ہوتا تو آپ اسے یہ اختیار نہ دیتے۔"

## مسئلہ خیارت حق

منکوہ باندی کو اگر آزاد کر دیا جائے اور اس کا شوہر غلام ہو تو بالاتفاق اس کو خیارت حق حاصل  
ہوگا، چاہے تو آزادی کے بعد اپنے غلام شوہر کے پاس رہے اور اگر چاہے تو اس سے علیحدگی اختیار کر لے، لیکن

(۳۱۹۸) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب النكاح، باب استعانة المكاتب وسواهم الناس، رقم: ۲۵۶۳،  
ومسلم في صحيحه، كتاب العتق، باب بيان أن الولاء لمن أعتق، رقم: ۳۷۸۰، والترمذي في جامعه، أبواب  
الرجوع، باب ما جاء في السلوك تعلق وهي تحت حر أو عبد، رقم: ۱۱۵۴، وأبو داود في سننه، كتاب الطلاق،  
باب في المملوك تعلق وهي تحت حر أو عبد، رقم: ۲۲۳۳، والسنائي في سننه، كتاب الطلاق، باب حيار الأمة  
تعلق وروحها مملوك، رقم: ۳۵۸۱، وابن ماجه في سننه، أبواب الطلاق، باب حيار الأمة إذا عتقت، رقم: ۲۰۷۴،  
رواه في سننه، كتاب الطلاق، باب ما جاء في الحيار، رقم: ۵۶۲/۲، وأحمد في مسنده، ۴۲/۶

اگر اس کا شوہر آزاد ہے تو اس صورت میں اسے خیار عتق حاصل ہوگا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ حضرات حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی اسے خیار عتق حاصل رہے گا، جبکہ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں اس کو خیار عتق حاصل نہیں ہوگا۔ (۱)

### مدار بحث

اس مسئلہ میں مدار بحث یہ ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا جب آزاد کی گئیں تو اس وقت ان کے شوہر جن کا نام مغیث تھا، آزاد تھے یا غلام؟ اس بارے میں روایات مختلف ہیں، بعض روایات میں ہے کہ اس کے شوہر اس وقت آزاد تھے، جبکہ بعض دوسری روایات میں ہے کہ وہ غلام تھے، جن روایات میں غلام ہونے کا ذکر ہے وہ ہمارے خلاف نہیں، ہم بھی غلام ہونے کی صورت میں خیار عتق کے قائل ہیں، جبکہ آزاد ہونے کی روایات ائمہ ثلاثہ کے سراسر خلاف ہیں، کیونکہ بحالت حریت وہ خیار کے قائل نہیں ہیں۔ (۲)

### ائمہ ثلاثہ کے دلائل

بہر حال یہاں مشکوٰۃ میں ایک تو یہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زیر بحث روایت ہے جو حضرت عروہ کے طریق سے مروی ہے، اور اس کے ساتھ دوسری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ (۳) اس مسئلہ سے متعلق اہم روایات یہی دو ہیں اور ان دونوں روایتوں میں اس بات کی تصریح موجود ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر غلام تھے، حضرات ائمہ ثلاثہ کا استدلال انہی روایات سے ہے۔

نیز یہ حضرات فرماتے ہیں کہ خیار عتق کی علت عدم کفایت ہے، یعنی بیوی اگر آزاد ہوگئی اور شوہر غلام ہے تو ظاہر ہے کہ ان میں مساوات اور برابری باقی نہیں رہی، لہذا اس صورت میں خیار عتق ثابت ہوگا، اور اگر شوہر بھی آزاد ہے تو یہاں چونکہ عدم کفایت کی علت موجود نہیں ہے، اس لئے زوجہ کو اس صورت میں خیار عتق حاصل نہیں ہوگا۔ (۴)

(۱) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی المسلموۃ تعتق وہی نحت حرًا أو عبدًا، ۲۵۷/۸، أوجز المسائل، کتاب الطلاق، باب ما جاء فی الخیار: ۱۳۹/۱۱

(۲) أوجز المسائل، کتاب الطلاق، باب ما جاء فی الخیار: ۱۴۲/۱۱

(۳) یہ روایت اسی باب میں آگے آرہی ہے اور اس کی تخریج کے لیے دیکھئے، رقم الحدیث: ۳۱۹۶

(۴) دیکھئے، فتح القدیر: ۲۷۵/۳، نیز دیکھئے، بذل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی المسلموۃ تعتق وہی نحت حرًا أو عبدًا: ۲۵۷/۸، أوجز المسائل، کتاب الطلاق، باب ما جاء فی الخیار: ۱۳۹/۱۱

## احناف کا استدلال اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب

لیکن جہاں تک مذکورہ روایات سے ائمہ ثلاثہ کے استدلال کا تعلق ہے تو ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں اگرچہ کوئی اختلاف نہیں، جتنے روایات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس روایت کو نقل کرتے ہیں وہ سب اسی پر متفق ہیں کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر غلام تھے۔ (۵)

### حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر گفتگو

لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات میں اختلاف ہے، چنانچہ شیخ ابن ہمام اور حافظ ابن قیم رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس روایت کو نقل کرنے والے تین حضرات ہیں: ۱- عروہ بن زبیر، ۲- قاسم بن محمد، ۳- اسود۔

ان میں سے حضرت عروہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایات متعارض ہیں، چنانچہ ان کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھے اور دوسری روایت میں ہے کہ غلام تھے۔ اسی طرح قاسم رحمۃ اللہ علیہ کی روایات میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے، ایک روایت میں ہے کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھے جبکہ دوسری روایت میں حر اور عبد ہونے کے درمیان شک ظاہر کیا گیا ہے۔

لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسود رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے جو روایت مروی ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں، اس میں زوج بریرہ کے صرف آزاد ہونے کا ذکر ہے، لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات میں سے حضرت اسود رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے مروی اس روایت کو ترجیح دی جائے گی جس میں کسی قسم کا تعارض یا شک نہیں ہے۔ (۶)

نیز حضرت اسود رحمۃ اللہ علیہ کی روایت چونکہ مثبت زیادت ہے، کیونکہ عبدیت تو پہلے سے معلوم ہے،

(۵) دیکھئے، زاد المعاد في هدي خير العباد، فصل في حكمه في ثبوت الخيار للمعتقة تحت العبد: ۱۶۸/۵، أوجز المسالك، كتاب الطلاق، باب ما جاء في الخيار: ۱۴۳/۱۱

(۶) دیکھئے، فتح القدير، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق: ۲۷۴/۳، زاد المعاد في هدي خير العباد، فصل في حكمه في ثبوت الخيار للمعتقة تحت العبد: ۱۶۸/۵

البتہ حر ہونا حالت ظارہ ہے، جو روایت اس کو بیان کرتی ہے وہ مثبت زیادت ہوگی، لہذا اسی روایت کو راجح کہا جائے گا۔ (۷)

### ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت پر گفتگو

رہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت تو اس کے مقابلے میں بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اسی روایت کو ترجیح دی جائے گی، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کرنے والی اور صاحب معاملہ ہیں، برخلاف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے، چونکہ ان سے واقعہ براہ راست متعلق نہیں، اس لئے ممکن ہے ان کو زوج بریرہ کی حریت کا علم نہ ہوا ہو۔

علاوہ ازیں ان کا استدلال حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے تام نہیں ہے، کیونکہ اس میں اس بات کا کوئی ذکر نہیں کہ حضرت بریرہ جس وقت آزاد کی گئیں اس وقت ان کے شوہر غلام تھے، البتہ صرف اتنا مذکور ہے کہ ”کان زوج بریرة عبداً“، اس سے ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے ماضی کے اعتبار سے اس کو ”عبد“ کہا ہوگا، کیونکہ پہلے وہ غلام تھے بعد میں آزاد کیے گئے، اس طرح روایات میں تطبیق بھی ہو جائے گی۔

اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ راویوں نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر کے بارے میں دو متضاد صفات یعنی حریت اور عبدیت نقل کی ہیں، جبکہ یہ دونوں صفتیں ایک ہی شخص میں بیک وقت جمع نہیں ہو سکتیں، لہذا ان دونوں کو الگ الگ حالتوں میں مانا جائے گا اور کہا جائے گا کہ ”کان زوج بریرة عبداً فی حالة وحرافی حالة اخرى“۔

ان دونوں حالتوں میں یقیناً ایک مقدم ہوگی اور دوسری مؤخر اور یہ معلوم ہے کہ رقیق کے بعد حریت آسکتی ہے لیکن حریت کے بعد رقیق نہیں آسکتی، لہذا یہاں بھی رقیق حریت پر مقدم ہوگی، اس لئے کہا جائے گا کہ جن راویوں نے زوج بریرہ کے بارے میں ”کان عبداً“ نقل کیا ہے وہ باعتبار ماکان کے ہے اور جنہوں نے ”کان حرّاً“ روایت کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ بریرہ کی آزادی کے وقت ان کے شوہر آزاد تھے۔ اس سے حضرات حنفیہ کا مسلک بھی ثابت ہو جاتا ہے اور روایات میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ (۸) اس کے

(۷) دیکھئے، فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق: ۲۷۵/۳

(۸) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب خيار الأمة تحت العبد: ۲۸۱، ۲۸۰/۲

برخلاف روایات کے درمیان تطبیق اور جمع کی کوئی ایسی صورت نہیں جس سے ائمہ ثلاثہ کی تائید ہوتی ہو۔  
 جہاں تک زیر بحث روایت کے اس جملے ”ولو كان حرًا لم يخيرها“ کا تعلق ہے جس کی دلالت  
 ائمہ ثلاثہ کے مسلک پر صریح ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول نہیں بلکہ حضرت عروہ  
 رضی اللہ عنہ کا قول ہے، چنانچہ سنن نسائی میں اس کی تصریح موجود ہے۔ (۹) لہذا یہ حضرت عروہ کا اپنا اجتہاد ہے

احادیث کے درمیان جمع و تطبیق کی یہ بہترین صورت علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ میں بیان کی ہے، لیکن  
 حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے روایات میں جمع کی مذکورہ صورت کو قبول کرتے ہوئے یہ اعتراض کیا ہے کہ جمع بین الروایات اس  
 صورت میں ہوتی ہے جب دونوں قسم کی روایتیں قوت میں برابر ہوں، جبکہ یہاں حضرت اسود کی روایت متفرد ہونے کی وجہ سے  
 شاذ ہے اور شاذ روایت مردود ہوا کرتی ہے، اس لئے جمہور نے مذکورہ روایات میں طریق جمع کا اعتبار نہیں کیا۔

مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ حافظ صاحب کی شخصیت سے اس طرح کی بات بڑی عجیب  
 معلوم ہوتی ہے، کیونکہ شدوذ میں مخالفت شرط ہے، جبکہ یہاں روایات میں مخالفت و اختلاف نہیں بلکہ دونوں قسم کی روایتیں اپنی  
 جگہ صحیح ہیں، لہذا کسی روایت پر شدوذ کا حکم نہیں لگایا جائے گا، جب اختلاف نہیں ہے تو کسی روایت کو دوسری پر ترجیح نہیں دی جائے  
 گی، بلکہ روایات کو جمع کیا جائے گا، اور یہی روایات میں اصل ہے۔

چنانچہ ”بذل المجوذ“ میں حضرت سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

”وأجاب عنه الحافظ (فتح الباري: ۴۰۷/۹) فقال: وحاول بعض الحنفية ترجيح رواية  
 من قال: ”كان حرًا“ على رواية من قال: ”كان عبدًا“ فقال: الرق تعقه الحرية بلا عكس. وهو كما  
 قال، لكن محل طريق الجمع إذا تساوت الروايات في القوة، أمامع التفرد في مقابلة الاجتماع،  
 فتكون الرواية المنفردة شاذة، والشاذ مردود، ولهذا لم يعتبر الجمهور طريق الجمع بين الروايتين،  
 مع قولهم: إنه لا يصار إلى الترجيح مع إمكان الجمع.

قلت: وهذا عن حيب من مثله، فإنه أشترط في الشذوذ المخالفة، وإذا لم تكن بين  
 الحديثين مخالفة لا يحكم بالشذوذ، والأصل في الروايات الجمع. وأما الاختلاف فهو خلاف  
 الأصل، وهذان الحديثان واقعتان على الأصل ليس بينهما اختلاف أصلاً، وكون مغيث عبدًا وكونه  
 حرًا كلاهما صحيح، فلما لم يكن بينهما اختلاف لا يصار إلى ترجيح أحدهما على الآخر،

فدعوى الشذوذ باعتباريه باطل: ”بذل المجهود، كتاب الطلاق، باب من قال: كان حرًا: ۲۶۱/۸

(۹) چنانچہ سنن نسائی میں ہے کہ ”فخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم من زوجها، وكان عبدًا فاخترت  
 نفسها، قال عروة: فلو كان حرًا ما خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم.“ سنن النسائي، كتاب الطلاق،  
 باب خيار الأمة تنق وزوجها مملوك، رقم: ۳۴۸۱۔

جو دوسرے مجتہد کے خلاف حجت نہیں۔ (۱۰)

### دونوں روایتوں پر مجموعی گفتگو

نیز اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ تمام روایات سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت بزرگ کی آزادی کے وقت اس کے شوہر غلام تھے تب بھی یہ ہمارے خلاف نہیں، کیونکہ زیادہ سے زیادہ اس سے خیار الامہ تحت العبد کا ثبوت ہوگا، اور پہلے یہ ذکر کیا جا چکا ہے کہ یہ اجماعی مسئلہ ہے، اس لئے ان روایات سے خیار الامہ تحت العبد کی نفی پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، اور روایات میں کہیں بھی یہ موجود نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بزرگ رضی اللہ عنہا کو اختیار اس لئے دیا تھا کہ ان کے شوہر غلام تھے۔ (۱۱)

### امام طحاوی اور صاحب ہدایہ رحمہما اللہ کی ذکر کردہ دلیلین

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ باندی کے آزاد ہونے کے بعد زوج کی ملک میں طلاق کے لحاظ سے اضافہ ہوتا ہے، کیونکہ طلاق میں اعتبار عورت کا ہوتا ہے، چنانچہ جب تک عورت آزاد نہیں ہوئی تھی تو شوہر دو طلاقوں کا مالک تھا اور آزاد ہونے کے بعد اب وہ تین طلاقوں کا مالک ہو گیا ہے، لہذا آزاد ہونے کے بعد باندی کو یہ اختیار ملنا چاہئے کہ وہ اس زیادت ملک کو روک سکے، اس لئے شوہر چاہے آزاد ہو یا غلام باندی کو بہر صورت اختیار حاصل ہوگا کہ وہ چاہے تو اپنی طلاق میں اس اضافے کو قبول کر کے اپنے سابقہ شوہر کے نکاح میں رہے اور اگر چاہے تو اس اضافے کا انکار کر کے شوہر سے علیحدگی اختیار کر لے۔ (۱۲)

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ باندی جب تک آزاد نہیں ہوئی تھی تو پورا اختیار مولیٰ کے پاس تھا، چنانچہ مولیٰ کو یہ اختیار حاصل تھا کہ چاہے تو اس کا نکاح آزاد آدمی سے کرائے اور اگر چاہے تو غلام سے، لیکن آزاد ہونے کے بعد مولیٰ کا اس پر اختیار باقی نہیں رہا، لہذا اب اسے مکمل اختیار ملنا چاہئے، کیونکہ اگر آزاد ہونے

(۱۰) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب خیار الأمة تحت العبد: ۳۸۰/۲۰، بذل المجہود، کتاب

الطلاق، باب المملوكة تعتق وهي تحت حر أو عبد: ۲۵۷/۸

(۱۱) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب خیار الأمة تحت العبد: ۳۸۱/۲۰، وشرح معانی الآثار،

کتاب الطلاق، باب الأمة تعتق وزوجها حر هل لها خيار أم لا: ۵۴/۲

(۱۲) دیکھئے، الہدایہ، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق: ۱۰۱، ۱۰۰/۳

سے پہلے مولیٰ نے اس کا نکاح غلام سے کرایا تھا تو آزاد ہونے کے بعد بالاتفاق اسے خیار عتق حاصل ہے، لہذا شوہر کے آزاد ہونے کی صورت میں بھی اسے یہ خیار حاصل ہونا چاہئے کہ وہ یا تو اپنی مرضی و منشا سے اس نکاح کو باقی رکھے اور اگر چاہے تو علیحدگی اختیار کر کے حسب خواہش نکاح کرے۔ (۱۳)

حاصل یہ ہے کہ خیار عتق کی علت باندی کا آزاد ہونے کے بعد خود مختار اور اپنے نفس اور بضع کا مالک ہونا ہے اور یہ علت دونوں صورتوں میں موجود ہے، خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام، لہذا اختیار بھی دونوں صورتوں میں ملنا چاہئے۔

### خیار عتق کی علت پر گفتگو اور ائمہ ثلاثہ کی عقلی دلیل کا جواب

ائمہ ثلاثہ نے خیار عتق کی علت عدم کفایت بیان کی تھی، اس کے مقابلے میں ہماری بیان کردہ علت اولیٰ اور بہتر ہے، کیونکہ یہ علت نفس سے مستفاد ہے۔ چنانچہ سنن دارقطنی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: "إذھبی فقد عتق معک بضعک" (۱۴)، بعض روایات میں یہ الفاظ آئے ہیں "ملکت بضعک فاختاری" (۱۵) بعض میں یہ الفاظ منقول ہیں کہ "ملکت نفسک فاختاری" (۱۶) اور بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت بریرہ جب آزاد ہوئیں تو آپ نے ان سے فرمایا: "قد أعتق بضعک معک فاختاری." (۱۷) مذکورہ بالا روایات میں خیار عتق کا ترتب ملک نفس اور ملک بضع پر کیا گیا ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ علت مخصوصہ کو ترجیح اور فوقیت حاصل ہے۔

(۱۳) دیکھئے، شرح معانی الآثار، کتاب الطلاق، باب الأمة تعتق وروحنا حر هل لها حیار أم لا؟ ۵۴/۲

(۱۴) السنن للدارقطنی: ۲۹۰/۳

(۱۵) "روی أبو بکر السرازی بسندہ إلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال لها حين أعتقت: ملکت بضعک فاختاری." فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق: ۲۷۵/۳

(۱۶) "وقد جاء في بعض طرق حديث بريرة أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها: ملکت نفسک فاختاری." فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق: ۲۷۵/۳

(۱۷) الطلقات الكبرى لابن سعد، تسمية النساء المسلمات المبيعات، بريرة مولاة عائشة رضي الله عنهما: ۲۵۹/۸. قال ابن الهمام: "وروي ابن سعد في الطبقات أخبرنا عبد الوهاب بن عطاء عن داود بن أبي هند عن عامر الشعبي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبريرة لما أعتقت قد عتق بضعک معک واختاری، وهذا مرسل، وهو حجة." فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق: ۲۷۵/۳



نیز ان کی پیش کردہ علت اس لئے بھی کمزور ہے کہ ثبوت کفایت اور مساوات کا اعتبار ابتداء میں ہوتا ہے، بقاء میں نہیں، چنانچہ ابتداء نکاح میں کفایت فی المال والنسب کا اعتبار ہوتا ہے لیکن اگر بقاء زوج تنگ دست ہو جائے یا اس کا نسب منٹھی ہو جائے تو اس سے اس کی بیوی کے لیے خیار ثابت نہیں ہوگا۔ (۱۸) واللہ تعالیٰ اعلم!

۳۱۹۹- (۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ زَوْجُ

بَرِيرَةَ عَبْدًا أَسْوَدًا، يُقَالُ لَهُ: مُغِيثٌ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ يَبْكِي وَذُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَيَّ لِخِيَّتِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ: "يَا عَبَّاسُ! أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثِ بَرِيرَةَ؟ وَمِنْ بُغْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا؟" فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَوْ رَأَيْتَهَا فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: "إِنَّمَا أَشْفَعُ" قَالَتْ: لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

ترجمہ: "حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت بریرہ کا شوہر ایک سیاہ فام غلام تھا جس کو مغیث کہا جاتا تھا، میری آنکھوں کے سامنے اب بھی وہ منظر ہے جب وہ بریرہ کے پیچھے پیچھے مدینہ کی گلیوں میں روتا پھرتا تھا اور اس کی آنکھوں سے آنسو ٹپک ٹپک کر اس کی داڑھی پر گر رہے تھے، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن) حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے عباس! کیا تمہیں اس پر تعجب نہیں ہے کہ مغیث بریرہ کو کتنا چاہتا ہے اور بریرہ مغیث سے کس قدر نفرت کرتی ہے؟ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بریرہ رضی اللہ عنہا سے) فرمایا کہ کاش! تم رجوع کر لیتیں، (یعنی مغیث سے دوبارہ نکاح کر لیتیں) اس پر حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے عرض

(۱۸) فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق: ۲۷۵/۳

(۳۱۹۹) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطلاق، باب خيار الأمة تحت العبد، رقم: ۵۲۸۰-۵۲۸۲

وباب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة، رقم: ۲۲۸۳، وأبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب

في المملوكة تعتق وهي تحت حر أو عبد، رقم: ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، والترمذي في جامعه، أبواب الرضاع، باب

ما جاء في الأمة ولها زوج، رقم: ۵۶، والدارمي في سننه، كتاب الطلاق، باب تخيير الأمة تكون تحت

العبد فتعتق: ۲۲۳/۲، رقم: ۲۲۹۲، وأحمد في مسنده: ۲۱۵/۱

کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا آپ مجھے (بطور وجوب) اس کا حکم فرما رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ میں (صرف) سفارش کر رہا ہوں، حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے (یعنی میں اس سے نکاح نہیں کرنا چاہتی)۔

كَانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ عَبْدًا أَسْوَدَ

جیسا کہ گزشتہ حدیث کے تحت گزرا کہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر آزاد تھے جبکہ حدیث باب سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ غلام تھے، اگر حدیث باب کے اس جملے کا یہ مطلب بیان کر دیا جائے کہ مفیث بد صورتی میں ایک سیاہ غلام کی طرح تھا، یا پہلے وہ غلام تھا جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے لیکن پھر وہ آزاد ہو گیا جیسا کہ بعض دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے تو اس طرح دونوں قسم کی روایات میں تطبیق ہو جائے گی اور تضاد باقی نہیں رہے گا۔ (۱)

يُقَالُ لَهُ: مُغِيثٌ

”مغیث“ میم کے ضم، ثین کے کسر اور یاء کے سکون کے ساتھ ہے، جبکہ اس کے آخر میں تاء ہے۔ ان کے نام کے ضبط میں اور بھی اقوال نقل کیے گئے ہیں لیکن مذکورہ بالا قول صحیح ہے۔ ان کا شمار تاجہ میں ہوتا ہے۔ (۲)

يَطْوُفُ خَلْفَهَا فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ

”سکک“ سین کے کسر اور کاف کے فتح کے ساتھ ”سکة“ کی تین ہے، گئی اور راستے کو کہا جاتا ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں ”فی فرق المدينة ونواحيها“ کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں۔ (۳)

”سکة“ دراصل کجور کے درختوں کی صنف اور لائن کو کہا جاتا ہے اور پھر گئی پر اس کا اطلاق اس لئے ہونے لگا کہ اس میں بھی گجروں کی لائن اور صنف بنی ہوئی ہوتی ہے۔ (۴)

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۶/۳۲۳

(۲) دیکھئے، فتح الساری، کتاب الطلاق، باب حیار الأمة تحت العدد: ۵۰۵، عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب حیار الأمة تحت العدد: ۳۸۱/۲۰

(۳) فتح الساری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرة: ۵۰۶/۹

(۴) ”قوله: ”فی سکت المدینة“ جمع سکة، والسکة فی الأصل المتحصنة من النحل، ومنها قيل للأزقة سکک لاصطفاف الدور فيها.“ عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب حیار الأمة تحت العدد: ۳۸۱/۲۰

”یکسی ودموعه نسبل علی لحینہ“ یہ دونوں جملے ”بطوف“ کی ضمیر سے حال واقع ہو رہے ہیں۔ (۵)  
**فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ**

روایت کے ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا یہ واقعہ بالکل آخر میں ۱۰ یا ۹ ہجری میں پیش آیا ہے، کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے غزوہ طائف سے لوٹنے کے بعد مدینہ میں سکونت اختیار کی ہے اور غزوہ طائف ۸ ہجری کے آخر میں پیش آیا ہے۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بھی اپنے والدین کے ساتھ مدینہ تشریف لائے تھے جبکہ انہوں نے اس واقعہ کا مشاہدہ کیا ہے جیسا کہ حدیث باب سے معلوم ہو رہا ہے، اس سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ یہ واقعہ بالکل آخر یعنی ۱۰ یا ۹ ہجری کا ہے۔ (۶)

### ایک اشکال کا جواب

اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا تذکرہ واقعہ انک میں بھی آیا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی خریداری اور پھر ان کی آزادی کا یہ واقعہ کافی پہلے کا ہے۔ اس اشکال کے جواب میں کئی احتمالات ذکر کئے گئے ہیں:

- ۱- واقعہ انک کے موقع پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو خرید نہیں تھا لیکن وہ خدمت کے لیے ان کے پاس آیا کرتی تھیں، ان کی خریداری اور پھر آزادی کا واقعہ بالکل آخر میں پیش آیا۔
- ۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خرید پہلے لیا تھا لیکن ان کو آزاد فتح مکہ کے بعد کیا۔
- ۳- یا خریداری اور آزادی پہلے ہو چکی تھی لیکن ان کے شوہر کا غم ایک طویل مدت تک رہا اور اسی کا مشاہدہ فتح مکہ کے بعد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی آ کر کیا۔
- ۴- حضرت بریرہ، پہلے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ملک میں تھیں، پھر انہوں نے اس کو فروخت کر دیا، پھر بعد از کتابت ان کو دوبارہ خرید اور آزاد کر دیا۔

(۵) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۲۲۳/۶

(۶) دیکھئے، فتح الباری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرة: ۵۰۶/۹،

مرقاة المفاتیح: ۲۲۳/۶، عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں سے پہلے احتمال کو اقویٰ قرار دیا ہے۔ (۷)

يَا عَبَّاسُ! أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثِ بَرِيرَةَ

وجہ تعجب یہ بیان کی گئی ہے کہ عموماً عادت میں محبت، محبوب ہوتا ہے اور محبوب، محبت ہوا کرتا ہے جبکہ

یہاں ایسا نہیں ہے کہ ایک کو حد سے زیادہ محبت اور دوسرے کو حد سے زیادہ نفرت ہے۔ (۸)

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْرًا جَعْتِيهِ!

صحیح بخاری کی روایت میں ”لور اجعتہ“ کے الفاظ ہیں اور تاء مکسورہ کے بعد یاء نہیں ہے۔ (۹) لیکن

سنن ابن ماجہ کی روایت میں ”لور اجعتیہ“ کے الفاظ ہیں کہ تاء مکسورہ کے بعد یاء بھی ہے، (۱۰) جیسا کہ یہاں

حدیث باب میں ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یاء کے اثبات کے ساتھ یہ ضعیف لغت ہے۔ (۱۱) لیکن

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ روایت صحیح ہو تو پھر یہ فصیح لغت ہوگی، اس لئے کہ یہ فصیح المخلوق کی لغت

ہے۔ (۱۲)

روایت میں اثبات یاء اشباع کسرہ کے لیے ہے۔ ”لو“ تمنی کے لیے، یا شرط کے لیے ہے اور اس کی

جزاء کے طور پر لکان خیر ألك، لکان لك ثواباً یا لکان اولیٰ وغیرہ الفاظ کو محذوف مانا جائے گا اور اس میں

امر کے معنی پائے جا رہے ہیں۔ (۱۳)

(۷) فتح الباری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرۃ: ۵۰۷/۹، نیز دیکھئے،

مرقاۃ المفاتیح: ۳۲۳/۶

(۸) دیکھئے، عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرۃ: ۳۸۲/۲۰،

مرقاۃ المفاتیح: ۳۲۳/۶

(۹) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرۃ، رقم: ۵۲۸۳

(۱۰) أخرجه ابن ماجه في سننه، أبواب الطلاق، باب خيار الأمة إذا أعتقت، رقم: ۲۰۷۵

(۱۱) فتح الباری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرۃ، رقم: ۵۰۶/۹

(۱۲) عمدۃ القاری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرۃ: ۳۸۲/۲۰

(۱۳) دیکھئے، مرقاۃ المفاتیح: ۳۲۳/۶

## فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَأْمُرُنِي؟

ہمزہ استفہام محذوف ہے اور اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ "اے امرنی بسراجتہ وجوباً" کیا آپ مجھے اس سے رجوع کا وجوہاً حکم فرماتے ہیں۔ (۱۴)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ "امر" فعل کے صیغہ میں منحصر نہیں ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو "لو راجعتہ" کے الفاظ سے خطاب کیا تو انہوں نے کہا کہ "اے امرنی" یعنی کیا آپ اس فرمان سے مجھے امر دے رہے ہیں جو میرے اوپر واجب ہو۔ (۱۵)

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات محل نظر ہے، کیونکہ امر کہا جاتا ہے "لو راجعتہ" کے الفاظ سے، باقی حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا قول "اے امرنی"، "اے امرنی" اور "اے امرنی" کے معنی میں ہے، جیسا کہ سند صحیح کے ساتھ ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کی مرسل روایت میں ہے کہ:

"فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَسْأَلُ، وَأُجِبُ عَلَيَّ؟" قَالَ: لَا، "عِنْدَ" حَضْرَتِ بَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا نَعْنِي كَمَا كَرِهَ اللَّهُ رِيسُوهُ لِمَنْ يَدْعُوهُ كَمَا دَعَا رَبِّي أَنِي، وَأُجِبُ عَلَيَّ؟" قَالَ: لَا، "عِنْدَ" حَضْرَتِ بَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

## ایک اشکال کا جواب

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر یہ سوال کیا جائے کہ "لو راجعتہ" کے الفاظ امر پر کیسے دلالت کرتے ہیں، کیونکہ "لو" یا تو اتناعیہ ہوگا اور اس کا جواب محذوف ہوگا، اور یا تمنی کے لیے ہوگا، دونوں صورتوں میں اس میں معنی امر نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے "لو" کو اتناعیہ سمجھا کہ اس کے معنی ہیں "لو راجعتہ لکان خیراً لک" اور یہ سمجھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس میں امر کی طرح اظہار جزم فرمانے والے ہیں، تو گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ "لو" تمنی کے معنی میں ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ میں آپ

(۱۴) مرقاة المفاتیح: ۶/۳۲۳

(۱۵) فتح الباری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرة: ۵۰۷/۹

(۱۶) عمدة القاری، کتاب الطلاق، باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرة: ۳۸۲/۲۰

کے رجوع کرنے کو پسند کرتا: ہوں اور آپ سے اس کی - غارش کرتا: ہوں۔ (۱۷)

قَالَ: إِنَّمَا أَشْفَعُ

یعنی رجوع کی بات میں نے آپ سے استجاباً بطور - غارش کے کی ہے، وجوباً نہیں کی کہ یہ تہمی طور پر

آپ پر واجب ہو۔ (۱۸)

قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ

مطلب یہ ہے کہ اگر ان کی طرف واپس جانا میرے اوپر لازم نہیں ہے تو پھر میں اس کو اختیار نہیں

کرتی۔ (۱۹)

علامہ ابن الملک رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی فقہت معلوم

ہوتی ہے کہ اس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے امر اور شفاعت میں فرق کیا اور یہ جانا کہ امر واجب کے لیے

ہوتا ہے، جبکہ شفاعت واجب نہیں۔ (۲۰)

حدیث باب سے مستنبط فوائد

حدیث باب سے کئی فوائد مستنبط ہوتے ہیں:

۱- خلیفہ، امام، عالم اور سردار و حاکم کو اپنی رعایا کے حق میں جائز کام کی - غارش کرنا ایک اچھی بات ہے،

غارش کرنے والے کو اجر ملے گا، اگرچہ ضرورت پوری نہ ہو۔ (۲۱)

(۱۷) شرح الطیبی: ۶/۲۸۵، ۲۸۶

(۱۸) فتح الباری، کتاب الطلاق، باب شفاعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرة: ۵۰۷/۹، مرقاة

المفاتیح: ۶/۳۲۳

(۱۹) فتح الباری، کتاب الطلاق، باب شفاعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرة: ۵۰۷/۹

(۲۰) شرح مصابیح السنة لابن الملک الرومی: ۲/۸۶

(۲۱) دیکھئے، عمدة القاری، کتاب الطلاق، باب شفاعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زوج بریرة: ۳۸۲/۲۰،

مرقاة المفاتیح: ۶/۳۲۴

ایک روایت میں ارشاد ہے کہ:

”اشفعوا توجروا، ويقضي الله على لسان نبيه ماشاء.“ (۲۲)، یعنی ”تم سفارش

کرو، تمہیں اس کا اجر ملے گا، اور اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی زبان پر جو چاہتا ہے فیصلہ کرتا ہے۔“

۲۔ اسی طرح اگر کسی پر کسی کا حق ثابت ہو چکا ہو اور من علیہ الحق کی درخواست پر حاکم و امام من له الحق سے

حق کی ادائیگی میں تاخیر یا حق کو معاف کرنے کی درخواست و سفارش کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (۲۳)

۳۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ سفارش کو قبول کرنا واجب نہیں ہے، اگرچہ وہ سردار و حاکم

کی طرف سے ہی کیوں نہ ہو، اور نہ ہی اس سفارش کو قبول نہ کرنے کی وجہ سے مواخذے اور تکلیف کا حق حاصل ہے

جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے سفارش قبول نہ کرنے پر کسی قسم کی تکلیف نہیں

فرمائی۔ (۲۴)

۴۔ کسی سے اس کی بد خلقی، بد صورتی یا کسی ایسی چیز کی وجہ سے جسے لوگ ناپسند کرتے ہوں دوری اختیار

کرنا جائز ہے، جبکہ وہ عداوت کی وجہ سے نہ ہو۔ (۲۵)

(۲۲) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الزكاة، باب التحريض على الصدقة والشفاعة فينا، رقم: ۱۴۳۲،

وكتاب الأدب، باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضاً، رقم: ۶۰۲۷، ومسلم في صحيحه، كتاب البر والصلة

والأدب، باب استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام، رقم الحديث: ۶۶۹۱، وأبو داود في سننه، كتاب الأدب،

باب في الشفاعة، رقم: ۵۱۳۱، والترمذي في جامعه، أبواب العلم، باب ما جاء أن الدال على الخير كفاعله،

رقم: ۲۶۷۲، والنسائي في سننه، كتاب الزكاة، باب الشفاعة في الصدقة، رقم: ۲۵۵۷، ۲۵۵۸

(۲۳) عمدة القاري، كتاب الطلاق، باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة: ۳۸۲/۲۰

(۲۴) عمدة القاري، كتاب الطلاق، باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة: ۳۸۲/۲۰، مرقاة

المفاتيح: ۳۲۴/۶

(۲۵) ويكفي، عمدة القاري، كتاب الطلاق، باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريرة:

۳۸۳/۲۰، نیز مزید فوائد کے لیے دیکھئے، فتح الباری، کتاب الطلاق، باب (بلا ترجمہ)، رقم الباب (۱۷):

## الفصلُ الثانی

۳۲۰۰- (۳) عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تُعْتِقَ

مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٍ، فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَبْدَأَ  
بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرْأَةِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

ترجمہ: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے دو مملوکوں کو آزاد

کرنے کا ارادہ کیا جو آپس میں میاں بیوی تھے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، چنانچہ  
آپ نے انہیں عورت سے پہلے مرد کو آزاد کرنے کا حکم دیا۔“

أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تُعْتِقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٍ

”شرح النہ“ اور ”مصباح النہ“ کے اکثر نسخوں میں ”مملوکین لہا زوجین“ روایت کیا گیا ہے۔

”لہا“ کی ضمیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف راجع ہے اور لفظ ”زوجین“، ”مملوکین“ کی صفت ہے، اس  
عبارت پر کوئی اشکال نہیں ہوتا۔ (۱)

”مملوکین لہا زوج“ کی ترکیب پر گفتگو

لیکن مشکوٰۃ المصابیح اور سنن ابی داؤد میں ”مملوکین لہا زوج“ کے الفاظ روایت کئے گئے ہیں۔ اس  
صورت میں لفظ ”زوج“ کی ترکیبی کیفیت کے بارے میں اشکال ہو جاتا ہے۔

اس بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ زوج کا اطلاق دراصل دو ایسی چیزوں پر ہوتا ہے جن کے درمیان  
ازدواجیت ہو اور کبھی کبھی ان میں سے کسی ایک پر بھی اس کا اطلاق ہو جاتا ہے۔

۱- لہذا اگر زوج کا پہلا معنی مراد ہو تو ”ہما زوج“ یا ”بینہما ازدواج“ کی تقدیر سے یہ عبارت صحیح

ہو جائے گی۔

(۳۲۰۰) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب في المملوكين يعتقان معاً، هل تخير امرأته، رقم:

۲۲۳۷، والنسائي في سننه، كتاب الطلاق، خيار المملوكين يعتقان، رقم: ۳۴۷۶، وابن ماجه في سننه،

أبواب العتق، باب من أراد عتق رجل وامرأته فليبدأ بالرجل، رقم: ۲۵۳۲

(۱) دیکھئے، شرح الطیبی: ۲۸۶/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۲۴/۶، لمعات التفتیح: ۸۱/۶



۲- اگر زوج کا دوسرا معنی مراد ہو تو پھر ”أحدهما زوج الآخر“ یا ”كُلٌّ وَاتَّخَذَ مِنْهُمَا زَوْجَ الْآخَرَ“ کی تقدیر سے ترکیب صحیح ہو جائے گی۔ (۲)

۳- اس میں ترکیب کی ایک صورت یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ ”لہا“ کی ضمیر لفظ ”جاریہ“ کی طرف راجع ہو، جو لفظ ”مملو کین“ سے مفہوم ہو رہا ہے، اس صورت میں لفظ ”زوج“ مبتداء اور ”لہا“ جار مجرور متعلق ہو کر اس کی خبر بنے گی۔

اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ”مصایح السنہ“ کے بعض نسخوں میں ”مملو کة لہا زوج“ کے الفاظ روایت کئے گئے ہیں۔ (۳)

### ایک اشکال کا جواب

اگر ”لہا“ کی ضمیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف راجع ہو جیسا کہ متبادر ہے اور زوج کا اطلاق میاں بیوی دونوں پر ہو تو تقدیر عبارت نکالے بغیر لفظ ”زوجاً“ کا حال ہونے کی بناء پر منصوب ہونا اور اس کے آخر میں الف کا ہونا ضروری ہے، جبکہ یہاں یہ منصوب نہیں ہے تو اس بارے میں یہ کہا گیا ہے لفظ زوج ہے تو منصوب لیکن ”الف“ کو کتابت سے مسامحہ حذف کر دیا گیا ہے۔ (۳)

فَأَمْرَهَا أَنْ تَبْدَأَ بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرْأَةِ

یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ حکم دیا کہ عورت سے پہلے مرد کو یعنی اس عورت کے شوہر کو آزاد کر دے۔

(۲) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۲۴/۶، شرح الطیبی: ۲۸۶/۶، لمعات التنقیح: ۸۱/۶، بذل المجہود، کتاب

الطلاق، باب فی المملوکین یعتقان معاً، هل تخیر امرأته: ۲۶۵/۸

(۳) شرح الطیبی: ۲۸۶/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۲۴/۶، لمعات التنقیح: ۸۱/۶

(۴) ”قیل: یطلق الزوج علی اثنین، کما یطلق علی کل واحد، وهذا یحتاج إلی أن یقال: هو منصوب، لکن ترک الألف خطأ مسامحة، کما علم من دأب أهل الحدیث، صرح به النووی وغیره، کذا فی الحاشیة عن ”فتح الودود“، بذل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی المملوکین یعتقان معاً، هل تخیر امرأته: ۲۶۵/۸

## حدیث باب سے ائمہ ثلاثہ کا استدلال

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے مرد کو آزاد کرنے کا حکم کیوں دیا؟ اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پہلے عورت کو آزاد کرتیں تو وہ آزاد ہونے کے بعد ایک غلام کے نکاح میں رہتی، اس صورت میں اسے یہ اختیار حاصل ہو جاتا کہ اگر وہ چاہتی تو اپنا نکاح برقرار رکھتی اور اگر اسے شوہر کے ساتھ رہنا گوارا نہ ہوتا تو وہ اپنے نکاح کو فسخ کر دیتی، لہذا اس طرح کی آزادی جو فسخ نکاح کا موجب نہ ہو اس آزادی سے بہتر ہے جو فسخ نکاح کا موجب ہو۔ (۵)

حدیث کی یہ تشریح ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے موافق ہے کہ ان کے نزدیک شوہر کے غلام ہونے کی صورت میں آزاد ہونے والی باندی کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے، جبکہ شوہر کے آزاد ہونے کی صورت میں یہ اختیار حاصل نہیں ہوتا۔

## احناف کی طرف سے مذکورہ استدلال کا جواب

احناف کی طرف سے مذکورہ استدلال کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں:

۱- اس سلسلے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، لہذا اس سے مذکورہ استدلال درست نہیں

ہے۔ (۶)

۲- لیکن اگر یہ حدیث صحیح ہو تو پھر زیادہ ظاہر اور صحیح بات یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے مرد کو آزاد کرنے کا حکم اس لئے دیا کہ مرد، عورت کی بہ نسبت زیادہ کامل اور افضل ہوتا ہے، لہذا آزادی میں بھی اس کو مقدم رکھنا چاہئے۔ (۷)

۳- یا پھر اس لئے آپ نے یہ حکم دیا کہ مرد تو باندی بیوی کو گوارا کر لیتا ہے اور اسے عار محسوس نہیں کرتا، لیکن عورت عام طور پر غلام شوہر کو عار محسوس کرتی ہے اور اس کی وجہ سے ذہنی اذیت میں مبتلا رہتی ہے، لہذا آپ نے مرد کو پہلے آزاد کرنے کا حکم دیا تاکہ عورت اس اذیت و کوفت میں مبتلا نہ ہو۔ (۸) واللہ اعلم بالصواب۔

(۵) دیکھئے، المفاتیح شرح المصابیح للزیدانی: ۶۱/۴، شرح الطیبی: ۲۸۶/۶، مرقاة المفاتیح: ۳۲۴/۶

(۶) دیکھئے، بذل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی المملوکین یعتقان معاً، هل تخیر امرأته: ۲۶۶/۸

(۷) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۲۴/۶، بذل المجہود، کتاب الطلاق، باب فی المملوکین یعتقان معاً، هل

تخیر امرأته: ۲۶۶/۸، التعلیق الصبیح: ۴/۴

(۸) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۲۴/۶، التعلیق الصبیح: ۴/۴

۳۲۰۱- (۴) وَعَنْهَا (عَائِشَةُ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ بَرِيرَةَ عَتَقَتْ  
وَهِيَ عِنْدَ مُغِيثٍ، فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهَا: "إِنْ  
قَرِبَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ." رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

ترجمہ: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا اس  
حال میں آزاد ہوئی کہ وہ مغیث کے نکاح میں تھی، لہذا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (اپنا  
نکاح باقی رکھنے یا فسخ کرنے کا) اختیار دے دیا، اور یہ فرمادیا تھا کہ اگر تیرا شوہر تجھ سے جماع کرے  
گا تو تجھے (نکاح فسخ کرنے کا) یہ اختیار حاصل نہیں ہوگا۔"

إِنْ قَرِبَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ

"قرب" باب علم سے "جامع" کے معنی میں ہے۔ ایک نسخے میں راء کے ضمہ کے ساتھ قریب ہونے  
کے معنی میں ہے، مراد اس سے بھی جماع کے لیے قریب ہونا ہوگا۔ (۱)  
مطلب یہ ہے کہ آپ کو نکاح کو باقی رکھنے اور فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہے، لیکن اگر آپ نے اپنے  
آپ کو شوہر کے حوالے کر دیا اور اس نے آپ سے جماع کر لیا تو پھر آپ کا حق خیار ختم ہو جائے گا۔ (۲)  
احناف کے نزدیک آزادی کے بعد جماع کے علاوہ بھی اگر کوئی قول و فعل نکاح کی رضامندی پر  
صراحت یا دلالت دلالت کرے تو اس سے خیار عتق باطل ہو جائے گا، اسی طرح جس مجلس میں اسے آزادی کا علم ہوا  
ہے اس سے اٹھ جانے سے بھی خیار باطل ہو جائے گا، کیونکہ یہ دلیل اعراض ہے، البتہ صرف سکوت سے یہ خیار  
باطل نہیں ہوگا، کیونکہ سکوت یہاں دلیل اعراض اس لیے نہیں ہے کہ جس طرح سکوت رضامندی کے لیے ہو سکتا  
ہے اسی طرح تامل اور غور و فکر کے لیے بھی ہو سکتا ہے، جبکہ یہ معاملہ ہی ایسا ہے کہ اس میں تامل اور غور و فکر کی  
ضرورت پڑتی ہے، اور اس کے لیے وقت چاہئے، چنانچہ اس کے لیے مقدار مجلس مقرر کی گئی ہے، جیسا کہ مخیرہ کے

(۱) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب متى يكون لها الخيار؟، رقم: ۲۲۳۶

(۱) دیکھئے، مرقاة المفاتیح: ۳۲۴/۶، النعيق الصبیح: ۴۱/۴

(۲) دیکھئے، المفاتیح شرح المتصایح للزبدانی: ۶۱/۴

خيار اور بیع میں خيار قبول کے اندر ہوتا ہے۔ (۳)

مالکیہ، حنابلہ اور شوافع کے راجح قول کے مطابق خيار عتق مجلس علم تک محدود نہیں ہوگا، بلکہ اس وقت تک باقی رہے گا جب تک شوہر اس سے جماع نہیں کر لیتا، اگر شوہر اس سے جماع کر لیتا ہے تو پھر خيار عتق ختم ہو جائے گا۔ (۳)

ائمہ ثلاثہ کا بظاہر استدلال حدیث باب کے ظاہر سے ہے۔ احناف کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ تمہارے عتق کے بعد اگر تمہارے شوہر مغیث نے تم سے جماع کیا تو تمہارا فسخ نکاح کا اختیار باقی نہیں رہے گا، کیونکہ شوہر کو وطی پر قدرت دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ تم نکاح پر راضی ہو، لہذا نکاح کو اختیار کرنے سے خيار فسخ باطل ہو جائے گا۔



هذا وقد فرغت من تسويد هذا الكتاب (كتاب النكاح - إلى الباب السادس من نفحات التفتيح في شرح مشكاة المصابيح) وتبيضه وإعادة النظر فيه - تحت إشراف شبحي وسيدي، المحدث الكبير الشبح سليم الله خان المؤقر، حفظه الله تعالى ورعاه ومتعا معلومه - يوم الأربعاء الخامس من شهر رجب المرجب، ١٤٣٧ هـ الموافق لثالث عشر من "أبريل" ٢٠١٦.

فله الحمد والمنة على ما وفني للقيام بهذا الأمر الجليل، وبذل قصارى جهودي في تربيته وتهذيبه، وتحريج أحاديثه وآثاره، وإحادة تحشيبه وتذييله، رغم قلة ممارستي بالحديث وعلومه، وعدم تجربتي في التأليف فيه وتدريسه، على أن عدم الرسوخ في الفنون الشتى - التي لا غناء عنها لطالب تصدى لعلم الحديث الشريف، فضلاً عن أراد التحقيق فيه - يفوق ذلك.

والفضل في هذا كله يرجع إلى أساتذتي الكرام، أصحاب العلم والفضل، أولي العمل والتقوى، وأبوي الكريمين، فإنهم لو لاجهودهم ودعواتهم، لما تم هذا الحطاب العظيم بيدي، فجزاهم الله أحسن ما يليق بشانه في الدارين.

والله أسأل أن ينقل مني هذا القصير، ويعصمني فيه من الزلات، والأخطاء اللفظية والمعنوية، وبوقفني لإتمام باقي الكتب بأنم رحه وأحسن طريق، مع صحة وعافية وسلامة، وبركة في العلم والعمل والوقت، فإنه ولي كل خير، وكل عسير لديه يسير.

فإياه أستهدي، وبه أستعين، وعليه أتوكل، وهو حسبي ونعم الوكيل.

٥ / رجب المرجب ١٤٣٧ هـ

١٣ اپریل / ٢٠١٦ء

(۳) دیکھئے، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فيما يطل به الخيار: ٦٠٣/٣، رد المحتار، کتاب النکاح، مطلب في حكم العزل: ٤١٤/٢، مکتبہ رشیدیہ

(۴) دیکھئے، المنتقى للبايجي، کتاب الطلاق، باب ما جاء في الخيار: ٢٨٧/٥، المغني لابن قدامة، کتاب النکاح: ١٤٧/٧، رقم المسئلة: ٥٥١٨، البيان في مذهب الإمام الشافعي، کتاب النکاح، باب الخيار في النکاح والزود بالعيب: ٣٢٢/٩، الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي، کتاب النکاح، باب الأمة تعتن وزوجها عبداً: ٣٦١/٩

## فہرست مصادر ومراجع

- (۱) القرآن الکریم.
- (۲) احسن الفتاویٰ، مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ (۱۳۲۲ھ) ایچ، ایم، سعید، کینی، کراچی، پاکستان۔
- (۳) احکام الأحکام شرح عمدة الأحکام، لشیخ الإسلام تقي الدين أبي الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري رحمه الله، المعروف بـ "ابن دقيق العيد" (۲، ۷۰، ۸۷) دار الكتب العلمية، بيروت.
- (۴) احکام القرآن، لأبي بكر محمد بن عبد الله رحمه الله، المعروف بـ "ابن العربي" (۳، ۵۵، ۴۳)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (۵) احکام القرآن، للإمام أبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص رحمه الله (۰، ۳۷، ۸۲)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (۶) احکام القرآن، للشيخ ظفر أحمد العثماني رحمه الله (۴، ۱۳۹، ۸۱)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، باكستان.
- (۷) إحياء علوم الدين، للإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي رحمه الله (۵، ۵۰، ۵)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- (۸) إرشاد الساري، للإمام أبي العباس أحمد بن محمد الشافعي القسطلاني رحمه الله (۳، ۹۲، ۸۹)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (۹) اسلام کا نظام عفت و عصمت، مولانا ظفر الدین صاحب پورہ نوڈیہاوی مدظلہ، دارالاشاعت، کراچی، پاکستان۔
- (۱۰) أشعة اللمعات، للشيخ عبدالحق المحدث الدهلوي رحمه الله (۲، ۱۰۵، ۸۱)، مکتبہ نوریہ رضویہ، کھمر، پاکستان۔
- (۱۱) اعتلال القلوب، للإمام أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد بن سهل بن شاکر الخرائطي السامري (۲۷، ۳۲، ۸۳)، نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة.
- (۱۲) أعلام الحديث، للإمام أبي سليمان حمد بن محمود الخطابي رحمه الله (۸، ۳۸، ۵۳)، مركز إحياء التراث الإسلامي، بيروت.
- (۱۳) إعلاء السنن، للمحدث الناقد ظفر أحمد العثماني رحمه الله (۴، ۱۳۹، ۸۱)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية،

كراتشي، باكستان.

(١٤) إعلام الموقعين، للإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر رحمه الله، المعروف بـ "ابن قيم الجوزية"

(١٥٧٥١)، دار الجيل.

(١٥) إكمال تهذيب الكمال، للعلامة علاء الدين مغلطاي ابن قليج بن عبد الله البكجري الحنفي رحمه الله

(١٥٧٦٢)، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة.

(١٦) إكمال المعلم فوائد مسلم، للإمام أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي رحمه الله (١٥٤٤)، دار

الكتب العلمية، بيروت.

(١٧) إكمال إكمال المعلم، للإمام أبي عبد الله محمد بن خليفة الأبي المالكي رحمه الله (٨٢٧) أو

(١٥٨٢٨)، دار الكتب العلمية، بيروت.

(١٨) الأبواب والترحام لصحيح البخاري، للشيخ محمد زكريا الكاندهلوي رحمه الله (١٤٠٢هـ)، ايج، ايم،

سعيد، كمبني، كراتشي، باكستان/دار الكتب العلمية، بيروت.

(١٩) الاستذكار، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر رحمه الله (١٤٦٣هـ)، دار

إحياء التراث العربي، بيروت.

(٢٠) الاستيعاب في أسماء الأصحاب (بهامش الإصابة)، للإمام الحافظ ابن عبد البر رحمه الله (١٤٦٣هـ)،

دار الفكر، بيروت.

(٢١) الإصابة في تمييز الصحابة، للإمام الحافظ أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني رحمه الله (١٨٥٢هـ)،

دار الفكر، بيروت، لبنان.

(٢٢) الإكمال في أسماء الرجال المطبوع مع شرح الطيبي، للإمام العلامة محمد بن عبد الله الخطيب

التبريزي رحمه الله (١٧٤١هـ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، باكستان.

(٢٣) الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار، للإمام زين العابدين أبي بكر محمد بن موسى بن عثمان

الحازمي الهمداني رحمه الله (١٧٥٤هـ)، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، دكن، الهند.

(٢٤) البحر الزخار المعروف بمسند البزار، للإمام أبي بكر أحمد بن عمرو البزار رحمه الله (٢٩٠٢هـ)

مؤسسة علوم القرآن.

(٢٥) البحر الرائق، للإمام زين الدين بن إبراهيم المعروف بـ "ابن نجيم" المصري رحمه الله (١٩٧٠هـ)، دار

الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- (٢٦) السداة والنعابة، للإمام الحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي رحمه الله (٥٧٧٤)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٢٧) السادة، للإمام المحدث الفقيه محمود بن أحمد، المعروف بـ "تلميذ أبي العباس"، رحمه الله (٥٨٥٥)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٢٨) أئبان في مذهب الإمام الشافعي، للإمام أبي الحسين يحيى بن أبي الخير سلام العمراني الشافعي الجيمي رحمه الله (٥٥٥٨)، دار المنهاج، للنشر والتوزيع.
- (٢٩) تاريخ الكبير، للإمام محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله (٥٣٥٦)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٣٠) التفسير الكسرى (مفتاح الغيب)، للإمام محمد بن عمر الحنفى - "حرف نيسن الرازي رحمه الله" (٥٦٠٤)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٣١) التعليق الصريح على مشكاة المصابيح، للشيخ الإمام محمد إدريس الكاندهوى رحمه الله (٥١٣٩)، المكتبة النعمانية، لاهور، باكستان.
- (٣٢) التفسير الرفيع لمشكاة المصابيح، للشيخ محمد زكريا الكاندهوى لعناجر الهندس رحمه الله (٥١٤٠٢)، مدرسه إحسان القرآن والعلوم السوية، لاهور، باكستان.
- (٣٣) التمهيد لعلمي المؤلفات من المعاني والأسانيد، للإمام الحافظ أبي عبد يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبدالرئائكي رحمه الله (٥٤٦٣)، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.
- (٣٤) التوضيح، لأبي حفص عمر بن عمير بن أحمد الأنصاري، المعروف بـ "أبي منصور رحمه الله" (٥٨٠٤)، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت.
- (٣٥) الجامع الصغير المطبوع مع شرحه فيض القدير، للعلامة حلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الحفصيري السبوي رحمه الله (٥٩١١)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٣٦) الجامع الكبير، للعلامة حلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الحفصيري السبوي رحمه الله (٥٩١١)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٣٧) الجامع لأحكام القرآن، للإمام محمد بن أحمد القرظي رحمه الله (٥٦٧١)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- (٣٨) الجامع لأحلاق الرازي وآداب السامع، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الحمصي العدادي رحمه الله (٥٤٦٣)، مكتبة المعارف، الرياض.
- (٣٩) الجرح والنعابل، للإمام عبدالرحمن بن أبي حازم الرازي رحمه الله (٥٣٢٧)، دار الكتب العلمية، بيروت.

- (٤٠) الخوهنر النقيح في الرد على السنن الكبرى للبيهقي، للعلامة علاء الدين بن علي بن عثمان المارديني، الشهير بـ "ابن التركماني رحمه الله" (٥٨٤٥)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٤١) الحاروي الكبير في فقه الإمام الشافعي، للإمام أبي الحسن علي بن محمد الماوردي رحمه الله (٥٤٥٠)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٤٢) الخصائص الكبرى، للمحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي (٥٩١١)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٤٣) الدر المختار، لعلاء الدين محمد بن علي الحصكفي رحمه الله (١٠٨٨هـ)، المكتبة الرشيدية، كوتته/ ايج، ايم، سعيد، كمبني، كراتشي، باكستان.
- (٤٤) الذخيرة في الفروع المالكية، للإمام شهاب الدين أبي العباس أحمد بن إدريس بن عبدالرحمن الصهاحي المصري المشهور بالقرافي (٥٦٨٤)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٤٥) السنن الكبرى، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي رحمه الله (٥٤٥٨)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- (٤٦) السنن الكبرى للإمام أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي رحمه الله (٥٣٠٣)، إدارة التاليفات الأشرقية، ملتان.
- (٤٧) السيرة الحلبيّة، للعلامة علي بن برهان الدين الحلبي رحمه الله (١٠٤٤هـ)، المكتبة الإسلامية، بيروت.
- (٤٨) السيرة النبوية، للإمام أبي محمد عبدالملك بن هشام المعافري رحمه الله (٥٢١٣)، المكتبة العلمية، بيروت، لبنان.
- (٤٩) الطبقات الكبرى، للإمام محمد بن سعد البصري رحمه الله (٥٢٣٠)، دار صادر، بيروت.
- (٥٠) العرف الشذوي، للإمام المحدث محمد أنور شاه الكشميري ثم الهندي رحمه الله (١٢٥٢هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٥١) العناية، للإمام أكمل الدين محمد بن محمود البانرتي رحمه الله (٥٧٨٦) بهامش فتح القدير، المكتبة الرشيدية، كوتته، باكستان.
- (٥٢) الفائق في غريب الحديث والأثر، للعلامة جار الله محمود بن عمر الزمخشري رحمه الله (٥٥٣٨)، دار العكر، بيروت، لبنان.
- (٥٣) الفتاوى الهندية، للعلامة الشيخ نظام وجماعة من علماء الهند الأعلام ورحمهم الله، المكتبة الرشيدية، كوتته، باكستان.



- (٥٤) الفردوس بما نور الخطبات لأبي الشعاع شبرؤنه بن شهنر دار بن شبرؤنه الدلمسي الهمداني رحمه الله.  
مغلب - "إنكيتا" (٥٥٠٩)، دار الساكنة مكة المكرمة/ دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٥٥) الفقه الإسلامي وأدنته، للدكتور وهبة الزحيلي، دار الفكر للطباعة والنشر، دمشق.
- (٥٦) القاموس المحيط، لمحمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي رحمه الله (٥٨١٧)، دار الحديث، القاهرة، مصر.
- (٥٧) القاموس الوحيد، مولانا وحيد الزمان قاضي كيرانوي رحمته، ادارة اسلاميات، الالبور، باكستان.
- (٥٨) انكشاف عن حقائق السنن، (شرح الطيبي) للعلامة حسن بن محمد الطيبي رحمه الله (٥٧٤٣)،  
إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، باكستان.
- (٥٩) الكفاية شرح الهداية المصنوع مع فتح القدير، لمولانا حلال الدين انوارمي، المكتبة الرشيدية،  
كوتله، باكستان.
- (٦٠) الكونر المتواري، تلميش محمد زكريا الكاندهلوي رحمه الله (٥١٤٠٢)، مؤسسة الخليل الإسلامي،  
فيصل آباد، باكستان.
- (٦١) الكونر الحاري، للإمام أحمد بن إسماعيل الكوراني رحمه الله (٥٨٩٣)، دار إحياء التراث العربي،  
بيروت، لبنان.
- (٦٢) الكونر الدرري، للإمام المحدث الشيخ رشيد أحمد الجنحوي رحمه الله (٥١٣٢٣)، مطبعة نلوة  
العلماء، كوتله، الهند.
- (٦٣) المحلى بالآثار، للإمام المحدث أبي محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي رحمه الله (٥٤٥٦)،  
دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٦٤) المدونة الكبرى، للإمام دار انبجيرة مالك بن أنس الأصبحي رحمه الله (٥١٧٩)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- (٦٥) المستدرک علی الصحیحین، للإمام الحافظ محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري رحمه الله  
(٥٤٠٥)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٦٦) المسند، للإمام محمد بن إدريس الشافعي (٥٢٠٤)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٦٧) المصنف لعبد الرزاق، للإمام المحدث أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني رحمه الله (٥٢١١)، دار  
الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٦٨) المصنف لابن أبي شيبة، للإمام أبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة رحمه الله (٥٢٣٥)، إدارة

- فخر بن وأهلوه الإسلامية، كراتشي، باكستان.
- (٦٩) احمد محمد الأوسفي، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الضرير رحمه الله (٥٣٦٠)، دار الكتب العلمية، بيروت، سنال ادار الحرمين، القاهرة.
- (٧٠) احمد محمد النكر، للإمام الحافظ أبي القاسم سفيان بن أحمد الضرير رحمه الله (٥٣٦٠)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، سنال.
- (٧١) احمد محمد اوسفي، مجمع اللغة العربية، الطبعة السادسة: ١٤٣٩هـ، مؤسسة الصادق للثقافة والنشر، إيران.
- (٧٢) احمد محمد في حسط الأسماء برواة الأسماء للإمام المحدث الشرح محمد ظاهر بن عيسى الفندي رحمه الله (٥٩٨٦)، امر حمة اكادمي، كراتشي، باكستان.
- (٧٣) احمد محمد في حفة الإمام أحمد رحمه الله، للإمام موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة رحمه الله (٥٣٦٠)، دار الفكر، بيروت، سنال.
- (٧٤) احمد محمد في شرح المسماح، للإمام مفضل الدين الحسين بن محمود بن الحسن الزيداني، الحنفيري الكوفي رحمه الله (٥٧٢٧)، دار النوادر، سورية، سنال - الكويت.
- (٧٥) احمد محمد لسان أشكل من تلخيص كتاب مسلم، للإمام الحافظ أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرظي رحمه الله (٥٦٥٦)، دار ابن كثير، دمشق، بيروت.
- (٧٦) احمد محمد (شرح مؤلف الإمام مالك)، للقاضي أبي الوليد سليمان بن خلف الساجي رحمه الله (٥٤٩٤)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٧٧) احمد محمد شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج، للإمام الحافظ محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف الحرابي الحوزامي الشافعي النووي رحمه الله (٥٦٧٦)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- (٧٨) احمد محمد في غريب الحديث والأثر، للإمام محمد الدين المبارك بن محمد المعروف بـ "ابن الأثير الحرزي رحمه الله" (٥٦٦٦)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- (٧٩) احمد محمد الفائق شرح كبر المفاتيح، مع لامة عمر بن إبراهيم ابن نجيم الحنفي رحمه الله (٥١٠٥)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٨٠) احمد محمد موسوعة الفقهية، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الطبعة الثانية: ١٤٠٤هـ، الكويت.
- (٨١) احمد محمد للإمام مالك بن أنس الأصمعي رحمه الله (٥١٧٩)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- (٨٢) الهداية، لشيخ الإسلام برهان الدين عمري بن عبد الحلل المرغيباني (٥٥٩٣)، مكتبة الشري،

- كراتشي، باكستان. . . . .
- (٨٣) إنجاح الحاجة المطبوع مع شروح سنن ابن ماجه، للشيخ عبد الغني المجدي رحمه الله (١٢٩٥هـ)،  
بيت الأفتكار الدولية، الأردن / قديمى كتب خانة، كراتشي، باكستان.
- (٨٤) أوجز المسالك، للإمام المحدث الشيخ محمد زكريا الكاندهلوي رحمه الله (١٤٠٢هـ)، دار القلم، دمشق.
- (٨٥) بدائع الصنائع، للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي رحمه الله (٥٥٨٧هـ)، دار  
الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٨٦) بداية المآخذ، للإمام القاضي أبي الوليد محمد بن أحمد ابن رشد القرطبي رحمه الله (٥٩٥هـ)، دار  
الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٨٧) بذل المجهود، للشيخ المحدث خليل أحمد السهارنفوري رحمه الله (١٣٤٦هـ)، مركز الشيخ أبي  
الحسن الندوي للبحوث والدراسات الإسلامية، مظفر فور، أعظم جراه، يوبي، الهند.
- (٨٨) بلوغ الأمان من أسرار فتح الرباني، للشيخ أحمد عبدالرحمن البنا الشهير بالساعاتي رحمه الله،  
دار الحديث، القاهرة.
- (٨٩) تاج العروس، للإمام اللغوي السيد محمد بن محمد مرتضى الزبيدي رحمه الله (١٢٠٥هـ)، دار الهداية.
- (٩٠) تبين الحقائق، للإمام فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي رحمه الله (٥٧٤٣هـ)، دار الكتب العلمية،  
بيروت، لبنان.
- (٩١) تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة، للقاضي ناصر الدين عبداللّه بن عمر بن محمد البيضاوي الشيرازي  
الشافعي رحمه الله (٦٨٥هـ)، دار النوادر، سورية-لبنان-الكويت
- (٩٢) تحفة الأحوذى، للإمام الحافظ محمد بن عبدالرحمن المباركفوري رحمه الله (١٣٥٣هـ)، قديمى  
كتب خانة، كراتشي، باكستان.
- (٩٣) تعليقات بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد  
عبدالموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان
- (٩٤) تعليقات بذل المجهود، للإمام المحدث الشيخ محمد زكريا الكاندهلوي المدني رحمه الله  
(١٤٠٢هـ)، مركز الشيخ أبي الحسن الندوي، مظفر فور، أعظم جراه، يوبي، الهند.
- (٩٥) تعليقات الدكتور بشار عواد معروف على تهذيب الكمال، للحافظ المزي رحمه الله، مؤسسة  
الرسالة، بيروت، لبنان.

- (٩٦) تعليقات شرح الوجيز للشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد عبدالموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (٩٧) تعليقات كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة، للمحدث الكبير العلامة الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي رحمه الله، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- (٩٨) تفسير القرآن العظيم (المعروف تفسير ابن كثير)، للإمام الحافظ أبي الغداء إسماعيل بن كثير الدمشقي رحمه الله (٥٧٧٤هـ)، وحيدى كتب خانة، كراتشي، باكستان.
- (٩٩) تقريب التهذيب، للحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله (٨٥٢هـ)، دار الرشيد، سوريا، حلب/ دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٠٠) تكملة فتح الملهم بشرح صحيح الإمام مسلم، للشيخ المفتي محمد تقي العثماني حفظه الله، دار القلم، دمشق.
- (١٠١) تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني رحمه الله (٨٥٢هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٠٢) تلخيص المستدرک، للإمام الحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن عثمان الذهبي رحمه الله (٥٧٤٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٠٣) تهذيب الأسماء واللغات، للإمام محيي الدين أبوزكريا يحيى بن شرف الحزامي الحوراني الشافعي النووي رحمه الله (٦٧٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٠٤) تهذيب التهذيب، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني رحمه الله (٨٥٢هـ)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- (١٠٥) تهذيب السنن المطوع مع مختصر سنن أبي داود للمنذري، للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أبي بكر رحمه الله، المعروف بـ "ابن قيم الجوزية" (٧٥١هـ) مطبعة السنة المحمدية.
- (١٠٦) تهذيب الكمال، للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف اليزي رحمه الله (٧٤٢هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- (١٠٧) جامع الأصول في أحاديث الرسول، للإمام مجد الدين المبارك بن محمد، المعروف بـ "ابن الأثير الجزري رحمه الله" (٦٠٦هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- (١٠٨) جامع الترمذي، للإمام المحدث الحافظ محمد بن عيسى بن سورة الترمذي رحمه الله (٢٧٩هـ)،

- دار السلام، الرياض.
- (١٠٩) جامع المسانيد، للإمام أبي المؤيد محمد بن محمود الخوارزمي رحمه الله (٥٦٦٥)، المكنة الحنفية، كوته، باكستان.
- (١١٠) حاشية الدسوقي، للعلامة محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي رحمه الله (٥١٢٣٠)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١١١) حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، للإمام أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفي رحمه الله (٥١٢٣١)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١١٢) حلية الأولياء، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصفهاني رحمه الله (٥٤٣٠)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- (١١٣) خلاصة تذهيب تهذيب الكمال، للعلامة صفي الدين الخزرجي رحمه الله (بعد: ٥٩٢٣)، مكتب المطبوعات الإسلامية.
- (١١٤) دلائل النبوة، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي رحمه الله (٥٤٥٨)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١١٥) ذخائر الموارد في الدلالة على مواضع الأحاديث، للعلامة عبدالغني بن إسماعيل بن عبدالغني النابلسي رحمه الله (٥١٣٤٣)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- (١١٦) رد المحتار، للفقير العلامة محمد أمين بن عمر، الشهير بـ "ابن عابدين رحمه الله" (٥١٢٥٢)، المكتبة الرشيدية، كوته، باكستان/ايچ، ايم، سعيد، كمبني، كراتشي، باكستان.
- (١١٧) روح المعاني، للعلامة شهاب الدين السيد محمود الألوسي رحمه الله (٥١٢٧٠)، دار الكتب العلمية/ دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- (١١٨) زاد المعاد، للإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر رحمه الله المعروف بـ "ابن قيم الجوزية" (٥٧٥١)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- (١١٩) سنن ابن ماجه، للإمام الحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد الربيعي، ابن ماجه القزويني رحمه الله (٥٢٧٣)، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض.
- (١٢٠) سنن أبي داود، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني رحمه الله (٥٢٧٥)، دار السلام، للنشر والتوزيع، الرياض.
- (١٢١) سنن الدارمي، للإمام الحافظ عبدالله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي رحمه الله (٥٢٥٥)، قديمي كتب خانة، كراتشي، باكستان.

(١٢٢) شرح الهدى فقه الإسلام، الإهداء، المحدث علي بن محمد البزاز، فقه، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٢٣) شرح السنن، الإهداء، الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب السنن، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٢٤) شرح مسند أبي يوسف، الإهداء، الحافظ محمد بن منصور بن شاذان الحر، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٢٥) شرح أملاء السنن، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٢٦) شرح الفقه على المذاهب الأربعة، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٢٧) شرح الصحاح، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٢٨) شرح البرهان، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٢٩) شرح إنبه، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٣٠) شرح الكرماني، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٣١) شرح البيهقي، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٣٢) شرح صحيح البخاري، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٣٣) شرح صحيح مسلم، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

(١٣٤) شرح مشكاة المصابيح، الإهداء، الحافظ أبي عبد الله شعيب بن محمد بن عثمان بن أحمد، دار الفقه، دمشق، ١٩٥٣، ١٠٠ ص.

- (١٣٥) شرح مصابيح السنة، للإمام المحدث محمد بن عبد اللطيف بن عبد العزيز الكرماني الرومي الحنفي رحمه الله، المعروف بـ "ابن الملك الرومي" (٥٧٥٤هـ) دار النوادر، سورية-لبنان-الكويت.
- (١٣٦) شرح معاني الآثار، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي رحمه الله (٥٣٢١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٣٧) شعب الإيمان، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي رحمه الله (٥٤٥٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٣٨) صحيح ابن حبان ترتيب ابن بلبان، للإمام أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي رحمه الله (٥٣٥٤هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- (١٣٩) صحيح البخاري، للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله (٥٢٥٦هـ)، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض.
- (١٤٠) صحيح الإمام مسلم، للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري رحمه الله (٥٢٦١هـ)، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض.
- (١٤١) ضبط ولادت، حضرت مولانا مفتي محمد شفيع عثمانی رحمہ اللہ (١٣٩٦هـ)، دار الاشاعت، كراچی، پاکستان.
- (١٤٢) طرح التشریح في شرح التشریح، للحافظ زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي رحمه الله (٥٨٠٦هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- (١٤٣) عارضة الأحوذني، لأبي بكر محمد بن عبد الله، المعروف بـ "ابن العربي" المالكي رحمه الله (٥٥٤٣هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٤٤) عمدة الفاري، للعلامة بدر الدين محمود بن أحمد العيني رحمه الله (٥٨٥٥هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٤٥) عون المعبود شرح سنن أبي داود، للعلامة أبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي رحمه الله (١٣٨٨هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- (١٤٦) فتاوى محمودية، فقيه الامت مولانا مفتي محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ (١٣١٤هـ)، ادارہ الفاروق، كراچی، پاکستان.
- (١٤٧) فتح الباري، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني رحمه الله (٥٨٥٢هـ)، دار المعرفة / دار الكتب العلمية / دار السلام، الرياض.
- (١٤٨) فتح القدير، للمحقق ابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد رحمه الله (٦٨١هـ)، المكتبة

- الرشيدية، كوتته، باكستان.
- (١٤٩) فتح المالك بتبويب التمهيد، لابن عبد البر على موطأ الإمام مالك، للأستاذ الدكتور مصطفى صميده، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٥٠) فتح الملهيم شرح صحيح الإمام مسلم، للعلامة شبير أحمد العثماني رحمه الله (١٣٦٩هـ)، دار القلم، دمشق.
- (١٥١) فيض الباري، للإمام المحدث الشيخ محمد أنور شاه الكشميري الهندي رحمه الله (١٢٥٢هـ)، المكتبة الرشيدية، كوتته، باكستان.
- (١٥٢) فيض التقدير شرح الجامع الصغير، للعلامة محمد عبد الرواف المناوي رحمه الله (١٠٣١هـ)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- (١٥٣) قاموس الفقه (اردو)، مولانا خالد سيف الله رحمان حفظه الله، زمزم پبلشرز، كراچی، باكستان.
- (١٥٤) كتاب الآثار، برواية الإمام محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله (١٠٨٩هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٥٥) كتاب الأم، للإمام المطليبي محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله (٢٠٤هـ)، دار قنينة، دمشق، سوريا/بيروت، لبنان.
- (١٥٦) كتاب التحنيس والمزید، للإمام برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني رحمه الله (٥٩٣هـ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، باكستان.
- (١٥٧) كتاب انشقات، للإمام الحافظ محمد بن حبان التميمي رحمه الله (٣٥٤هـ)، دائرة المعارف العثمانية، بجدرا آباد، الدكن، الهند.
- (١٥٨) كتاب الثقات، للإمام الحافظ أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي رحمه الله (٣٥٤هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- (١٥٩) كتاب الحججة على أهل المدينة، للإمام محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله (١٨٩هـ)، عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- (١٦٠) كتاب المبسوط، للإمام شمس الأئمة انصقيه أبي بكر محمد بن أحمد السرخسي رحمه الله (٤٩٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٦١) كتاب الميسر في شرح مصابيح السنة، للإمام أبي عبدالله فضل الله بن الصدر الإمام السعيد تاج



- ١٦٢) عملة والدين العنسن النوريشي رحمه الله (١٦٦١هـ)، مكتبة نزار مصطفى ابياز، مكة المكرمة - الرياض.
- ١٦٣) كشف الأسرار عن زوفا السزار، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٨٠٧هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ١٦٤) كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام الزدوي، للإمام علاء الدين عبدالعزیز بن أحمد البخاري رحمه الله (٨٧٣٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ١٦٥) كشف الساري عما في صحيح البخاري، للشيخ المحدث سليم الله خان حفظه الله ورعا، المكتبة الفاروقية، كراتشي، باكستان.
- ١٦٦) كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، للمحدث الشيخ إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي رحمه الله (١١٦٢هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- ١٦٧) كشف المشكل من حديث الصحيحين، لحمال الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي رحمه الله (٥٩٧هـ)، دار الوطن، الرياض.
- ١٦٨) كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه، للعلامة أبي الحسن بن عبدالهادي السندي رحمه الله (١١٣٨هـ)، بيت الأفكار الدولية، الأردن - السعودية.
- ١٦٩) كنز العمال، للعلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي رحمه الله (٨٩٧٥هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ١٧٠) لامع الدراري، للفقير المحدث الشيخ رشيد أحمد الحنجومي رحمه الله (١٣٢٣هـ)، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة.
- ١٧١) لسان العرب، للإمام جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الإفريقي رحمه الله (٨٧١١هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- ١٧٢) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي رحمه الله (٨٠٧هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- ١٧٣) مجمع بحار الأنوار، للعلامة محمد طاهر الفتني الهندي رحمه الله (٩٨٦هـ)، مجلس دائرة المعارف العثمانية، الهند.
- ١٧٤) مختار الصحاح، للإمام محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي رحمه الله (بعد: ٦٦٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- (١٧٤) مختصر منن أبي داود، للإمام الحافظ زكي الدين أبي محمد عبدالعظيم بن عبدالقوي بن عبدالله المنذري (٥٦٥٦هـ)، مطبعة السنة المحمدية.
- (١٧٥) مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان، لأبي عبدالله بن أسعد بن علي بن سليمان الياضي رحمه الله (٥٧٦٨هـ)، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.
- (١٧٦) مرقاة المفاتيح، للعلامة الشيخ علي بن سلطان محمد القاري رحمه الله (٥١٠١٤هـ)، دار الكتب العملية، بيروت، لبنان.
- (١٧٧) مسند أبي عوانة، للإمام الجليل أبي عوانة يعقوب بن إسحاق الأسفرائيني رحمه الله (٥٣١٦هـ)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- (١٧٨) مسند أبي يعلى، للإمام الحافظ أحمد بن علي بن المثنى التميمي رحمه الله (٥٣٠٧هـ)، دار المأمون للتراث، دمشق.
- (١٧٩) مسند أحمد، للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني رحمه الله (٥٢٤١هـ)، دار صادر، بيروت/مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- (١٨٠) مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، للإمام أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري رحمه الله (٥٨٤٠هـ)، بيت الأفكار الدولية، الأردن-السعودية.
- (١٨١) مظاہر حق جدید، علامہ نواب محمد قطب الدین خان دہلوی رحمہ اللہ (١٢٨٩ھ) ترتیب جدید: مولانا عبداللہ جاوید غازی پوری، دارالاشاعت، کراچی، پاکستان۔
- (١٨٢) معارف القرآن، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع عثمانی صاحب رحمہ اللہ (١٣٩٦ھ)، ادارة المعارف، کراچی، پاکستان۔
- (١٨٣) معالم السنن، للإمام أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي رحمه الله (٥٣٨٨هـ)، مطبعة العلمية، حلب.
- (١٨٤) معجم الصحاح، للإمام إسماعيل بن حماد الجوهري رحمه الله (٥٣٩٣هـ)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- (١٨٥) معرفة السنن والآثار، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي رحمه الله (٥٤٥٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- (١٨٦) معني اللبيب عن كتب الأعاريب، للإمام جمال الدين عبد الله بن يوسف بن هشام الأنصاري رحمه الله (٥٧٦١هـ)، قديمي كتب خانہ، کراتشي، پاکستان.
- (١٨٧) مغني المحتاج، لشمس الدين محمد بن الخطيب الشربيني رحمه الله (٥٩٧٧هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- (١٨٨) مفردات ألفاظ القرآن، للعلامة حسين بن محمد بن مفضل الراغب الأصفهاني رحمه الله

(٥٤٦٥هـ)، دار القلم، دمشق/الدار الشامية، بيروت.

(١٨٩) مكمل إكمال الإكمال، للإمام أبي عبد الله محمد بن محمد السنوسي الحسيني (٥٨٩٥هـ)، دار

الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

(١٩٠) منتقى الأخبار المطبوع مع نيل الأوطار، لشيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبدالحليم

بن عبدالسلام ابن نيمية الحراني رحمه الله (٥٧٢٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

(١٩١) موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي رحمه الله (٥٨٠٧هـ)،

دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

(١٩٢) موطأ الإمام محمد، للإمام محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله (٥١٨٩هـ)، قديمي كتب خانة،

كراتشي، باكستان.

(١٩٣) نصب الراية لأحاديث البداية، للعلامة جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي رحمه الله

(٥٧٦٢هـ)، مؤسسة الريان.

(١٩٤) نور الأنوار، للشيخ أحمد الصديقي رحمه الله، المعروف بـ "ملاجيون" (١١٣٠هـ)، الميزان، لاهور، باكستان.

(١٩٥) نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، للشيخ محمد بن علي الشوكاني رحمه الله (٥١٢٥٥هـ)، دار الكتب

العلمية، بيروت، لبنان

